المون والقبر والسّاكان

سَلِيد بَن جُسِين العَقَانِي سِيدً

قد"م له

الشيخ أبوبكر الجزائري

الشيخ مح إلئهاعيل لقذ

الججلا الثانى

مَكُنَّبَهُ مُعَادِبُنْجَبُل

بنيسويف ت: ۱۲٬۵۹۲۵۲۲۰ محمل :۱۲٬۳۶۲۹۱۱۸



سكب العبرات للموت والقبر والسكرات

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى سنة 1270هـ ـ سنة 2000م

التوزيع داخل جمهورية مصر العربية مكتبة معاذ بن جبل

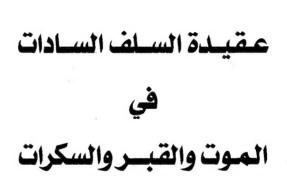
جوال: ١٢٣٤٣٩١٦٨

بني سويف ت: ۸۲/۳۱۷۳٤٤.

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية

99 / 17790

مطبعة العمرانية للأوفست الجيزة ت: ٥٨١٧٥٥٠



«كن على الجادة وإن أبطأ بك السير فإن أمير القوم يرعى القافلة»



عقيدة السلف السادات في الموت والقبر والسكرات

• هذه عقيدة السلف في البرزخ والموت والسكرات. من مات عليها لقي الخير كل الخير فتمسك بها. إذا أتى نهر الله بطل نهر معقل. اقصد البحر وخل القنوات. وإياك وبنيات الطريق من عقائد أهل البدع مهما زخرفوها. عليك يا أخي بالكتاب والسنة وعقيدة سلف الأمة. عليك بطريق السلف وإن قل عليه السالكون. كن على الجادة وإن أبطأ بك السير فإن أمير القوم يرعى القافلة، وضع نصب عينيك قول سفيان: «لو أعلم أني أموت على السنة ما بكيت». . . وهاك طرفًا من أزاهيرهم:

الموت

- الموت هو القيامة الصغرى وهو المعاد الأول وهو البرزخ:
 - قال القرطبي في «التذكرة» (٤):

«الموت انقطاع تعلق الروح بالبدن، ومفارقته وحيلولة بينهما، وتبدل حال، وانتقال من دار إلى دار».

⁽۱) «مشكاة المصابيح» (۲/ ٤٨).

قال ابن كثير: "والمراد انخرام قرنهم، ودخولهم في عالم الآخرة، فإن كل من مات فقد دخل في حكم الآخرة، وبعض الناس يقول: من مات فقد قامت قيامته، وهذا الكلام بهذا المعنى صحيح»(١).

وقد أشار ابن كثير إلى أن هذا القول يقوله الفلاسفة، ويريدون به معنى فاسداً. فإن الملاحدة يريدون أن الموت هو القيامة ولا قيامة بعدها. يقول ابن كثير: «وقد يقول هذا بعض الملاحدة، ويشيرون به إلى شيء آخر من الباطل، فأما الساعة العظمى، وهي وقت اجتماع الأولين والآخرين في صعيد واحد، فهذا ما استأثر اللَّه بعلم وقته»(٢).

• قال الإمام ابن القيم في كتابه «الروح» ص(٩٩):

"وقد ذكر سبحانه وتعالى هاتين القيامتين ـ وهما الصغرى والكبرى ـ في سورة المؤمنين، وسورة الواقعة، وسورة السقيامة، وسورة المطففين، وسورة الفجر وغيرها من السور. وقد اقتضى عدله وحكمته أن جعلها داري جزاء المحسن والمسيء ولكن توفية الجنزاء إنما يكون يوم المعاد الثناني في دار القرار كما قال تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوفَوْنُ أُجُورَكُمْ يَوْمُ الْقَيَامَةِ ﴾ إلى عمران: ١٨٥﴾، وقد اقتضى عدله وأوجبت أسماؤه الحسنى وكماله المقدس تنعيم أبدان أوليائه وأرواحهم، وتعذيب أبدان أعدائه وأرواحهم، فلا بد أن يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم واللذة ما يليق به، ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه من الألم والعقوبة ما يستحقه. هذا موجب عدله وحكمته وكماله المقدس» ا.هـ.

• وكما سُمّي الموت بالقيامة الصغرى فيُسمّى أيضًا بالمعاد الأول:

 ⁽١) «النهاية» لابن كثير (١/ ٢٤).

⁽٢) المصدر السابق.

قال ابن القيم في كتابه «الروح» ص(٩٩):

«إن اللَّه سبحانه وتعالى جعل لابن آدم معادين وبعثين يجزى فيهما للذين أساءوا بما علموا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى.

فالبعث الأول: مفارقة الروح للبدن ومصيرها إلى دار الجزاء الأول.

والبعث الثاني: يوم يرد اللَّه الأرواح إلى أجسادها، ويبعثها من قبورها إلى الجنة أو النار، وهو الحشر الثاني، ولهذا في الحديث الصحيح.

وتؤمن بالبعث الآخر فإن البعث الأول لا ينكره أحد، وإن أنكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب».

• والموت وما بعده برزخ بين الدنيا والآخرة.

قال الشيخ عمر الأشقر في «القيامة الصغرى» ص(١٣):

«البرزخ في كلام العرب الحاجز بين الشيئين، قال تعالى: ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْنَجًا ﴾ [الفرقان: ٣٥]، أي حاجزًا والبرزخ في الشريعة: الدار التي تعقب الموت إلى البعث. قال تعالى: ﴿ وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٠٠]. قال مجاهد: هو ما بين الموت والبعث، وقيل للشعبي: مات فلان، قال: ليس هو في دار الدنيا، ولا في الآخرة (١٠٠).

* البرزخ أول دار الجزاء

• وقال ابن القيم: «وعـذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب الـبرزخ ونعيمه، وهو ما بين الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿ وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾. وهذا البرزخ يشرف أهله فيه على الدنيا والآخرة»(٢).

⁽۱) «التذكرة» للقرطبي ص(١٠٠).

⁽۲) «الروح» لابن القيم ص(۱۰۰).

* الموت صفة وجودية وليس عدمًا:

- قال ابن أبي العز الحنفي في «شرح الطحاوية» ص(١٢٦):
- الموت صفة وجودية، خلافًا للفلاسفة ومن وافقهم. قال تعالى: ﴿ اللَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ﴾ [الملك: ٢]. والعدم لا يوصف بكونه مخلوقًا. وفي الحديث: أنه: «يؤتى بالموت يوم البقيامة على صورة كبش أملح، فيذبح بين الجنة والنار»(() . وهو وإن كان عرضًا فاللَّه تعالى يقلبه عينًا، كما ورد في العمل الصالح: «أنه يأتي صاحبه في صورة الشاب الحسن، والعمل القبيح على أقبح صورة»(() . وورد في القرآن: «أنه يأتي على صورة الشاب الشاحب اللون»(() ، الحديث. أي قراءة القارئ () .

⁽۱) أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد، فأخرجه البخاري في تفسير سورة مريم: باب ﴿وأنذرهم يـوم الحسرة﴾ (٨/ ٢١٨/ ح ٤٧٣٠)، وأخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها: باب النار يدخلها الجبارون (٤/ ٢١٨٨/ ح ٢٨٤٩)، وأخرجاه أيضًا من حديث ابن عمر، فأخرجه البخاري في الرقاق: باب صفة الجنة والنار (١١/ ١٥١٥/ ح ٢٥٨٨)، وأخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها: باب النار يدخلها الجبارون (٤/ ٢١٨٩/ ح ٢٨٥٠).

⁽٢) من حديث البراء بن عازب في ذكر عذاب القبر، وأخرجه أحمد (٢٨٧/٤، ٢٩٥_

⁽٣) من حديث بريدة كما في «سنن ابن ماجه»، و«مسند أحمد»، وفيه: «وإن القرآن يلقى صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب...» الحديث، أخرجه ابن ماجه في «الأدب»: باب ثواب المقرآن (٢/ ١٢٤٢/ح ٣٧٨١)، وأخرجه أحمد (٣٤٨/٥)، وأخرجه الدارمي في كتاب فضائل القرآن من السنن: باب في فضل سورة البقرة وآل عمران (٢/ ١٤٥/ح ٣٣٩١)، وفيه بشير بن المهاجر لذا حكم عليه الشيخ الألباني بأن حديثه يحتمل التحسين ص(١٢٦)، وكذا الأرناؤوط ص(١٤٥).

⁽٤) قوله وورد في القرآن: أي ورد في شأن القرآن، أي في شأن قراءة العبد، أي المقصود في الحديث، أن عمل الإنسان يأتيه، وأطلق على القراءة التي هي أفعال السعباد قرآنًا، وليس المراد بالقرآن هنا: المكتوب بين دفتي المصحف، ويدل على أنه ليس المسراد نفس القرآن: تعدد المجيء ويلزم منه الثواب، وانظر: «مجموع الفتاوى» (١٢/ ٧٩).

وورد في الأعمال: «أنها توضع في الميزان»(۱) ، والأعيان هي التي تقبل الوزن دون الأعراض. وورد في سورة البقرة وآل عمران: أنهما يوم القيامة: «يظلان صاحبهما كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف»(۱) ، وفي «الصحيح»: «أن أعمال العباد تصعد إلى السماء»(۱) .

• قال الحسن _ رحمه اللَّه _ في قوله: ﴿ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي

⁽١) وقد يكون للأعراض موازين خاصة بها فاللَّه أعلم.

⁽Y) هو قطعة من حديث بريدة والغياية والغمامة: كل شيء أظل الإنسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها، والغياية أقل من الغمامة في الكثافة وأقرب إلى رأس صاحبها، وقوله: (أو فرقان من طير صواف): أي طائفتان من طير باسطات أجنحتها متصلاً بعضها ببعض.

⁽٣) كما في حديث رفاعة بن رافع الزرقي وفيه: «كنا نصلي يومًا وراء النبي عَيَّاكُم فلما رفع رأسه من الــركعة قال: «سمع الــلَّه لمن حمده»، قــال رجل وراءه: ربنا لك الحمــد حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه، فلما انصرف قال: «من المتكلم؟» قال: أنا، قال: «رأيت بضعة وثلاثين ملكًا يبتـدرونها أيهم يكتبها أول. وأخرجه البخـاري في الأذان الباب بعد (فضل اللُّـهم ربنا لـك الحمد) (٢/ ٢٨٤/ ح ٧٩٩)، ورواه الــترمذي، وأبــو داود بلفظ: «لــقد ابتدرها بضعة وثلاثين ملكًا أيهم يصعد بها»، وأخرجه التـرمذي في أبواب الصلاة: باب ما جاء في الرجل يعطس في الصلاة (٢/ ٢٥٤/ح ٤٠٤)، وأبو داود في الصلاة: باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء (١/ ٥٠٠/ ح ٧٧٣)، وله شاهد من حديث عبد اللَّه بن أبي أوفى نحوه وفيه: «واللَّه لقد رأيت كلامك يصعــد في السماء حتى فتح باب فدخل فيه»، أخرجه أحـمد (٤/ ٣٥٦، ٣٥٦)، وفي حديث عبد اللَّـه بن السائـب عند التـرمذي أن رسول الـلَّه عَالِيْكُم كان يصلى أربعًا بعد أن تزول الشمس قبل الظهـر وقال: إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء وأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح». أخرجه في أبواب الصلاة من كتاب الوتر: باب ما جاء في الصلاة عند الزوال (٢/ ٣٤٢/ ح ٤٧٨)، وقال الترمذي: حسن غريب، وعلم أحمد شاكر: بل صحيح متصل الإسمناد رواته ثقمات، وأخرج الترمذي عن أنس مرفوعًا: «ما من مؤمن إلا وله بابان، باب يصعد منه عمله، وباب ينزل منه رزقه، فإذا مات بكيا عليه، فذلك قوله عز وجل: ﴿فَمَا بَكُتُ عَلَيْهُمُ السَّمَاءُ والأرض وما كانوا منظرين﴾ تفسير الدخان (٥/ ٣٥٤ / ح ٣٢٥٥)، وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرف مرفوعًا إلا من هذا الوجه وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان الرقاشي يضعفان في الحديث.

صُدُورِكُمْ ﴾ [الإسراء: ٥١]، قال: الموت ١٠٠٠ .

■ قال الشنقيطي ـ رحمه الله ـ في «أضواء البيان» (٨/ ٣٨٨):

«الآية تدل على أن الموت أمر وجودي لا عدمي كما زعم الفلاسفة؛ لأنه لو كان عدميًّا، لما تعلق به الخلق.

الوفاة الكبرى والوفاة الصغرى أو الموت والنوم

النوم شبيه الموت، ولذلك يسميه علماؤنا بالوفاة الصغرى فالنوم وفاة، والقيام من النوم بعث ونشور ﴿ وَهُو الَّذِي يَتَوَفّاكُم بِالَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيه ﴾ [الانعام: ٢٠]، وفي النوم تقبض أرواح العباد، ومن شاء الحق أن يمسك روحه في حال نومه أمسكها، ومن شاء بقاءها ردها إلى الأجل الذي حدده الحق، قال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفّى الأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمّى ﴾ [الزمر: ٤٢]. ﴿ فقد أخبر الحق أن كلاً من النفسين المسكة والمرسلة توفيتا وفاة النوم، وأما التي توفيت وفاة الموت فتلك قسم ثالث، وهي التي قدمها بقوله: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفّى الأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾. . . فإن اللّه ذكر توفيتين: توفيت، وفي المتوفاه، وإرسال الأخرى.

ومعلوم أنه يمسك كل ميتة سواء ماتت في النوم أو قبل ذلك، ويرسل من لم تمت، وقوله: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ يتناول ما ماتت في اليقظة وما ماتت في النوم، فلما ذكر التوفيتين ذكر أنه يمسكها في إحدى

⁽١) «كتاب العظمة» لأبي الشيخ الأصبهاني (٣/ ٩٢٥)، و«تفسير ابن جرير» (١٥/ ٩٨).

التوفيتين ويرسلها في الأخرى، وهذا ظاهر اللفظ بلا تكلف ١١٠٠٠ .

- معنى قول الله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِيكَ
 وَرَافَعُكَ إِلَيَّ ﴾ [آل عمران: ٥٠]:
- قال ابن كثير في «تفسيره» ما ملخصه: «اختلف المفسرون في قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾، فقال قتادة وغيره: هذا من المقدم والمؤخر تقديره «إني رافعك إلى ومتوفيك» يعنى: بعد ذلك.

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: إنى متوفيك أي مميتك...

وقال الأكثرون المراد بالوفاة هنا النوم (٢) كمّا قال تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتُوفًا كُمْ بِالَّيْلِ ﴾ وقال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوفًى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتُ فِي مَنَامِهَا ﴾ وكان رسول اللَّه عَيْنِ اللهُ إذا قام من النوم قال: «الحمد للّه الذي أحيانا بعد ما أماتنا» (٣).

وعن الحسن أنه قال في قوله تعالى: ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾: يعني وفاة النوم رفعه اللَّه في منامه»ا.هـ.

فالمعاني الصحيحة في تفسير الآية ثلاثة:

١ ـ رأي الجمهور الـذي اختاره ابن كثير ورواه عن الحـسن. وهو الرأي

⁽١) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٥/ ٤٥٢).

⁽٢) قال الشوكاني ـ رحمه اللّه ـ في «فتح القدير» (٢/ ٣٤٤): «إنما احتاج المفسرون إلى تأويل الوفاة بما ذكر؛ لأن الـصحيح أن اللّه رفعه إلى السـماء من غير وفاة كما رجحـه كثير من المفسرين واختاره ابسن جرير الطبري ووجه ذلك أنه قد صح في الأخـبار عن النبي عَلَيْكِيْم ونزوله وقتله الدجال.

⁽٣) جزء من حديث حذيفة رواه البخاري في كتاب الدعوات: باب ما يقول إذا أصبح. وابن السني في «عمل اليوم والليلة».

الذي يفسر التوفي بالإنامة.

٢ ـ رأي قتادة: وهو أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، والتقدير: إني رافعك
 ومتوفيك، أي: بعد النزول.

٣ ـ رأي ابن جرير (١) في أن المراد بالتوفي هو نفس الرفع. والمعنى إني قابضك من الأرض ومستوفيك ببدنك وروحك، وينسب هذا التفسير إلى ابن زيد وهذه الأقوال الثلاثة متفقة على أنه رفع حيًّا وإن كان بعضها أصح وأولى بالقبول من بعض، فأصحها الأول، وهو قول الجمهور، ويليه قول قتادة، ويليه قول ابن جرير واللَّه أعلم»(٢).

• قال الله تعالى: ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ الْخَيْنَ الْخَيْنَ الْخَيْنَ الْخَيْنَ اللهُ عَنْهُ مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿ الْكَالَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ١٥٧ ـ ١٥٨].

قال الشيخ الهراس: «وكيف يتوهم متوهم أن المراد بقوله تعالى: ﴿ بَلَ رُفّعَهُ اللّهُ إِلَيْهِ ﴾ هو رفع روحه وهو إنما ذكر لإبطال ما زعموه من قتله وصلبه ورفع الروح لا يبطل القتل والصلب بل يجامعهما، فإنهم لو قتلوه فرضًا لرُفعت روحه إلى اللّه، على أن في إخباره عز وجل بأنه رفعه إلى ما يشعر باختصاصه بذلك والذي يمكن أن يدختص به عيسى هو رفعه حيًّا بجسده وروحه؛ لأن أرواح جميع الأنبياء بل المؤمنين ترفع إلى اللّه بعد الموت لا فرق بين عيسى وغيره فلا تظهر فيه الخصوصية ثم ختم الآية بقوله: ﴿ وَكَانَ اللّهُ بين عيسى وغيره فلا تظهر فيه الخصوصية ثم ختم الآية بقوله: ﴿ وَكَانَ اللّهُ بين عيسى وغيره فلا تظهر فيه الخصوصية ثم ختم الآية بقوله: ﴿ وَكَانَ اللّهُ

⁽۱) في تفسيره «جامع البيان» (٦/ ٢٦١).

⁽٢) «فصل المقال في رفع عيسى عليه السلام حيًّا ونزوله وقتله الدجال» للشيخ محمد خليل هراس ص(١٢) ـ مكتبة السنة.

عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ يدل على أنه مشهد تجلّت فيه عزة اللّه وحكمته ولا يتم ذلك إلا حيث يكون المشهد غريبًا مثيرًا، فأي غرابة أو إثارة في موته، ثم رفع روحه وهو كما قلنا عام في جميع المؤمنين»(١).

• لا لابن حزم. . ولحمد عبده ومحمد رشيد رضا والشيخ شلتوت:

ولا التفات إلى ما ذهب إليه ابن حزم (٢) وقوله بموت عيسى ورفعه وقوفًا مع لفظ ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ فلم يخالف في الرفع وإنما خالف في الحياة.

ولا التفات إلى قول محمد عبده وتلميذه محمد رشيد رضا والسيخ شلتوت ﴿ إِنِّي مُتُوفِّيكَ ﴾ أي: عميتك حتف أنفك ثم أرفعك إلي ونسب محمد عبده هذا القول إلى جمهور المفسرين حتى نشرت جريدة البشرى القاديانية التي تصدر في بيروت في عدديها ٥، ٦ أن الأزهر يعترف بوفاة المسيح الناصري بناء على فتوى الشيخ شلتوت التي نشرتها مجلة الرسالة في العدد (٤٦٢)، وقال فيها بموت عيسى عليه السلام، وأنه ليس في القرآن الكريم ولا السنة المطهرة مستند يصلح لتكوين عقيدة يطمئن إليها القلب بأن عيسى رفع بجسمه إلى السماء وأنه حي إلى الآن فيها وأنه سينزل منها آخر الزمان إلى الأرض، أو قول «صاحب المنار»: «إن المحال رمز لمخرافات والمحجل والقبائح التي تزول بتقرير الشريعة على وجهها والأخذ بأسرارها وحكمها»، وهذا مخالف أشد المخالفة لكلام السلف من أئمة التفسير والمحدثين ومناف لعقيدة السلف.

⁽١) «فصل المقال» ص(١٣).

⁽۲) «المحلي» (۱/ ۲۸).

• قال الحافظ ابن حجر في «تلخيص الحبير»:

«وأما رفع عيسى عليه السلام فاتفق أصحاب الأخبار والتفسير على أنه رفع ببدنه حيًّا»(١) .

• وقال في «الفتح» (٦/ ٢٦٧):

«إن عيسى رفع وهو حي علي الصحيح».

- وقال الإمام أبو حيان في «تفسيره» المطبوع على «البحر المحيط» (٢/ ٤٧٣): وأجمعت الأمة على أن عيسى عليه السلام حي في السماء».
- وقال ابن عطية الغرناطي: «وأجمعت الأمة على ما تضمنه الحديث المتواتر من أن عيسى في السماء حي».
- وقال الطحاوي: "ونومن بخروج الدجال الأعور العين ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام من السماء". . . إلى أن قال: "والإيمان بأن المسيح الدجال خارج مكتوب بين عينيه كافر والأحاديث التي جاءت فيه والإيمان بأن ذلك كائن وأن عيسى بن مريم عليه السلام ينزل فيقتله بباب لد"(٢) .
 - ويقول أبو الحسن الأشعري في «مقالات الإسلاميين»:

«ويصدقون _ أي أهل السنة _ بخروج الدجال وأن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام يقتله»(٣) .

• ويقول الآجري في كتابه «الشريعة»:

«باب الإيمان بنزول عيسى بن مريم عليه السلام حكمًا عدلاً فيقيم الحق ويقتل الدجال».

⁽۱) «تلخيص الحبير» ص(٣١٩).

⁽٢) «شرح الطحاوية» ص(٤٩٩).

⁽٣) «مقالات الإسلاميين» ص (٣٤٥).

قال: «والذين يقاتلون مع عيسى عليه السلام هم أمة محمد عليه الدجال ويقتل والذين يقاتلون عيسى هم اليهود مع الدجال، فيقتل عيسى الدجال ويقتل المسلمون اليهود، ثم يموت عيسى ويصلي عليه المسلمون ويدفن مع النبي عليه المسلمون ويدفن مع النبي وعمر والتيمان المسلمون وعمر والتيمان المسلمون وعمر والتيمان المسلمون وعمر والتيمان المسلمون ويدفن مع النبي المسلمون ويدفن المسلمون ويدفن مع النبي المسلمون ويدفن المس

- وقال السفاريني في «لوامع الأنوار البهية: «ومنها ـ أي من علامات الساعة العظمى ـ العلامة الثالثة: أن ينزل من السماء السيد المسيح عيسى بن مريم عليه السلام ونزوله ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة» (٢) ثـم قـال: «وأما الإجماع فقد أجمعت الأمة على نـزوله، ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة، وإنما أنكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن لا يعتد بخلافه».
- وأحاديث نزول عيسى بن مريم من السماء وقتله للدجال متواترة تواتراً معنويًّا وعمن صرح بتواترها العلامة الطبري والنووي والقاضي عياض وابن حجر وابن تيمية وابن القيم والذهبي وابن كثير والعلامة الأبُي وابن عطية وأبو حيان الأندلسي والشوكاني والألوسي ومحمد صديق حسن خان، ومحمد حبيب الله الشنقيطي والسفاريني والكتاني والكشميري والألباني والشيخ أحمد شاكر والكوثري والغماري.
- عن أبي هريرة وظي أن النبي عالي النبي عالي قال: «الأنبياء إخوة لعلات (١) أمهاتهم شتى ودينهم واحد، وإني أولى الناس بعيسى بن مريم؛ لأنه لم يكن نبي

⁽١) «الشريعة» للآجري.

⁽٢) «الوامع الأنوار البهية» لمحمد بن أحمد السفاريني (٢/ ٩٤).

⁽٣) علات أي: ضرائر «الفتح» (٦/ ٤٨٩).

قال ابن الأثير في «النهاية» (٣/ ٢٩١) أولاد العلات: الذين أمهاتهم مختلفة وأبوهم واحد وأراد أن إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة.

بيني وبينه وإنه نازل فاعرفوه رجل مربوع (۱) إلى الحمرة والبياض عليه ثوبان محسران (۲) كأن رأسه يقطر إن لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الإسلام ويُهلك اللَّه في زمانه الملل كلها إلا الإسلام، ويهلك اللَّه في زمانه المسيح الدجال، ثم تقع الأمانة (۲) على الأرض حتى ترتع (۱) الأسود مع الإبل، والنمار مع البقر، والذئاب مع الغنم، ويلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم فيمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون» (۰).

الموت حق على الجن والإنس

• قال الشيخ الأشقر:

"الموت حتم لازم لا مناص منه لكل حي من المخلوقات، كما قال تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلاَّ وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُوْجَعُونَ ﴾ القصص: ٨٨ ، وقلل: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهِا فَانَ ﴿ آَنَ ﴾ وَيَنْقَلَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلل وقلل: ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوفَوْنَ أُجُورَكُمْ وَالْإِكْرَامِ ﴾ الرحمن: ٢٧ . وقال: ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوفَوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْعُرُورِ ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

ولو نجا أحــد من الموت لـنجا منه خـيرة اللَّه مـن خلقه مـحمد عليُّكُم

⁽١) مربوع: أي معتدل القامة بين الطويل والقصير.

⁽٢) محصّران: أي فيهما صفرة خفيفة.

⁽٣) الأمانة: أي الأمنة والسلام.

⁽٤) ترتع: أي تلعب.

⁽٥) رواه أحسم (٩٢٥٩)، وأبو داود (١١٧/٤)، وابسن جريس (٣٨٨/٩)، وابن حبان (١٥٨/١٥)، والحاكم (٢/ ٥٩٥)، وصححه ووافقه اللهجي، وابن أبي شيبة (١٥٨/١٥)، وصحح سند أحمد الشيخ أحمد شاكر وكذا سند الطبسري. وأما الجزء الأول من الحديث فقد ثبت في روايات كثيرة.

﴿ إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴾ [الزمر: ٣٠]، وقد واسى اللَّه رسوله بأن الموت سنته في خلقه ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِن مِّتَّ فَهُمُ الْخُلْدُونَ ﴾ [الانبياء: ٣٤].

والموت حق على الإنس والجن، ففي «المصحيح» عن ابن عباس وطيف الله الله إلا أنت الذي لا يموت، والإنس والجن يموتون».

للموت وقت وأجل محدد

للموت وقت يأتي فيه، فلا يستطيع أحد أن يتجاوز الأجل الذي ضربه الله، وقد قدر الله آجال العباد، وجرى بذلك القلم في اللوح المحفوظ، وكتبته الملائكة الكرام والمرء في بطن أمه، فلا يتأخر المرء عما كتب له ولا يتقدم، وكل إنسان مات أو قتل أو غرق أو سقط من طائرة أو سيارة أو احترق أو غير ذلك من الأسباب، فإنه قد مات بأجله الذي قدره الله وأمضاه، وقد دلت على ذلك نصوص كثيرة، قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسِ أَن تَمُوتَ إِلاَّ بِإِذْنِ الله كِتَابًا مُّوَجَلاً ﴾ [آل عمران: ١٤٥]، وقال: ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدُرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ ﴾ [الناء: ٨٧].

وقال: ﴿ وَلَكُلِّ أُمَّةً أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقُدْمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤]، وقال: ﴿ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ ﴾ [المحمة: ٨]، وقال: ﴿ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بَمُسْبُوقِينَ ﴾ [الواقعة: ٦٠].

⁽١) رواه مسلم في كتباب القدر من «صحيحه»، وأحمد في «المسند» (١/ ٣٩٠، ٣١٣،) (١) . ٤٤٥).

 ⁽۲) رواه مسلم في «صحيحه» (٤٤/٤) / ح ٢٦٥٣).

وفي «صحيح مسلم» عن عبد اللَّـه بن مسعود قال: قالت أم حبيبة زوج النبي عَلَيْكُ ، و وَلِيُسْعَ: «اللَّهم أمتعني بــزوجي رسول اللَّه، وبأبي أبي سفيان، وبأخى معاوية».

قال: فقال النبي عَرَانِي الله الله الله الله المضروبة، وأيام معدودة، وأرزاق مقسومة. لن يعجل شيء قبل أجله، ولن يؤخر الله شيئًا بعد أجله، ولو كنت سألت الله أن يعيذك من عذاب النار، وعذاب في القبر كان خيرًا وأفضل»(۱).

- وعن عبد اللّه بن عمرو بن العاص وطفي قال: سمعت رسول اللّه على الله على الله الله على الله على الماء»(٢) .
- وعن أنس بن مالك وطن عن النبي على الله عن الله بالرحم ملكًا، فيقول: أي رب نطفة، أي رب علقة، أي رب مضغة، فإذا أراد الله أن يقضي خلقها، قال: أي رب ذكر أم أنشى، أشقى أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟

⁽١) رواه مسلم في كتــاب القدر من «صــحيحه»، وأحــمد في «المســند» (١/ ٣٩٠، ٤١٣،) ٤٤٥).

⁽۲) رواه مسلم في «صحيحه» (٤/٤٤٠٢/ح ٢٦٥٣).

⁽٣) رواه البخاري ومسلم والسياق له، وأبو داود والترمذي.

فيكتب كل ذلك في بطن أمه ١١٥١٠).

* معنى المحو والإثبات في الصحف، وزيادة الأجل ونقصانه:

• قد يشكل على بعض الناس مواضع في كتاب اللَّه وأحاديث رسول اللَّه على بعض الناس مواضع في كتاب اللَّه على بعضهم: إذا كان اللَّه علم كل ما هو كائن، وكتب ذلك كله عنده في كتاب فما معنى قوله: ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ ﴾ [الرعد: ٣٩].

وإذا كانت الأرزاق والأعمار والآجال مكتوبة لا تزيد ولا تنقص فما توجيهكم لقوله عليه «من سره أن يبسط له في رزقه، وينسأ له في أثره فليصل رحمه»(۲).

وكيف تفسرون قـول نوح لقومه: ﴿ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ * يَغْفِرْ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤخِرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسمَّى ﴾ [نوح: ٣].

• وما قولكم في الحديث الذي فيه أن الله جعل عمر داود عليه السلام مائة سنة بعد أن كان أربعين سنة؟.

والجواب أن الأرزاق والأعمار نوعان:

• نوع جرى به القدر وكتب في أم الكتاب، فهذا لا يتغير ولا يتبدل، ونوع أعلم الله به ملائكته فهذا هو الذي يزيد وينقص، ولذلك قال الله تعالى: ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ . وأم الكتاب هو اللوح المحفوظ الذي قدر اللَّه فيه الأمور على ما هي عليه.

ففي كتب الملائكة يزيد العمر وينقص، وكذلك الرزق بحسب الأسباب،

⁽۱) رواه البخاري «فتح» (۱۱/ ٤٧٧)، ومسلم (۲۸/۶/ح ۲٦٤٦)، والسياق للبخاري.

⁽٢) رواه البخاري (٤/ ٣٠١)، ومسلم (١١٤/١٥).

فإن الملائكة يكتبون له رزقًا وأجلاً، فإذا وصل رحمه زيد له في الرزق والأجل، وإلا فإنه ينقص له منهما(١).

- [والأجل أجلان:
- أجل مطلق: يعلمه اللّه، و «أجل مقيّد» وبهذا يتبيّن معنى قوله عليّ إلى اللّه أمر «من سرّه أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه»، فإن اللّه أمر الملك أن يكتب له أجلاً وقال: «إن وصل رحمه زدته كذا وكذا»، الملك لا يعلم أيزداد أم لا؟ لكن اللّه يعلم ما يستقر عليه الأمر فإذا جاء ذلك لا يتقدم ولا يتأخر»(٢).
- يقول ابن حجر العسقلاني: «الذي سبق في علم الله لا يتغيّر ولا يتبدّل، والذي يجوز عليه التغيير والتبديل ما يبدو للناس من عمل العامل، ولا يبعد أن يتعلق ذلك بما في علم الحفظة والموكلين بالآدمي، فيقع فيه المحو والإثبات، كالزيادة في العمر والنقص، وأما ما في علم الله فلا محو فيه ولا إثبات والعلم عند الله» (٣) [(1).
- معنى قوله تعالى: ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاَّ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [فاطر: ١١]:

اختلف في معنى الآية على قولين:

• أولهما: أن ما يعمر من معمر فيطول عمره، ولا ينقص من عمر آخر غيره عن عمر هذا الذي عمر طويلاً إلا في كتاب عنده مكتوب قبل أن تحمل

⁽١) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٨/ ٥٤٠).

⁽٢) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٤/٥١٧).

⁽٣) «فتح الباري» (١١/ ٤٨٨).

⁽٤) «القضاء والقدر» للدكتور عمر الأشقر ص(٦٦ ـ ٦٧).

به أمه، وقبل أن تضعه، ولا يزداد فيما كتب له ولا ينقص، وهو قول ابن عباس وغيره. والضمير في ﴿ وَلا يُنقَصُ مِنْ عُمُرهِ ﴾ على هذا القول عائد على الجنس، كما يقال: عندي ثوب ونصفه، أي: ونصف ثوب آخر.

• والقول الثاني: هو ما قاله سعيد بن جبير وغيره:

قال سعيد بن جبير: في أول الصحيفة مكتوب عمره، ثم يكتب بعد ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، حتى يأتي على أجله (١) .

أي أن ما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره بفناء ما فني من أيام حياته فذلك هو نقصان عمره، والضمير على هذا القول عائد على المعمر الأول.

ومعنى الكلام: ما يطول عمر أحد ولا يذهب من عمره شيء فينقص إلا وهو في كتاب عند اللَّه مكتوب.

• ذكرهما ابن جرير في «تفسيره» (١٢٢/١٢ ـ ١٢٣) وذهب إلى ترجيح القول الأول؛ لأنه أشبه وأظهر.

وذكرهما ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٥٥٠) ووافق ابن جرير في اختياره للقول الأول.

• وقد قال بذلك أيضًا شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٤٩٠ / ٤٩٠) وذكر أن التعمير والتقصير يراد بهما شيئان:

• أحدهما: أن هذا يطول عمره، وهذا يقصر عمره، فيكون تقصيره نقصيا له بالنسبة إلى غيره، كما أن المعمر يطول عمره فيكون التعمير زيادة له بالنسبة إلى الآخر.

⁽١) «الدر المنثور» للسيوطي (٥/٤٤)، والماوردي في «تفسيره» (٣/١٣٧).

• والثاني: قد يراد بالنقص النقص من العمر المكتوب كما يراد بالزيادة الزيادة في العمر المكتوب.

وفي «الصحيحين» عن النبي على أنه قال: «من سبرة أن يُبسط له في رزقه وينسأ له في عمره فليصل رحمه». . . ثم قال: «وقد قال بعض الناس: إن المراد به البركة في العمر بأن يعمل في الزمن القصير ما لا يعمله غيره إلا في الكثير، قالوا: لأن الرزق والأجل مقدران مكتوبان في قال لهؤلاء: تلك البركة. وهي الزيادة في العمل والنفع - أيضًا مقدرة مكتوبة وتتناول لجميع الأشياء.

فالجواب المحقق: «أن اللَّه يكتب للعبد أجلاً في صحف الملائكة فإذا وصل رحمه زاد في ذلك المكتوب، وإن عمل ما يوجب النقص نقص من ذلك»(١).

وقت الموت من الغيب الذي استأثر اللَّه به

وقت الموت من الغيب الذي استأثر الله بعلمه، قال تعالى: ﴿ وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُهَاۤ إِلا هُو ﴾ [الأنعام: ٥٩]، وقال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عَلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ [لقمان: ٣٤].

وقد روى البخاري في «صحيحه» عن ابن عمر قال: قال رسول اللّه علمهن إلا اللّه ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَة

⁽۱) انظر: «تـفسير الماوردي» (۳/ ۳۷۰)، و«تـفسير الـقرطبي» (۱۶/ ۳۳۳)، و«فتـــــــ الباري» (۲۰۱/۶، ۳۰۲)، (۲۱۲/۱۰).

وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾»(١) .

* حضور الشيطان عند الموت:

قال القرطبي: سمعت شيخنا الإمام أبا العباس أحمد بن عمر القرطبي، يقول: حضرت أخا شيخنا أبي جعفر أحمد بن محمد القرطبي بقرطبة، وقد احتضر، فقيل له: قل لا إله إلا اللَّه، فكان يقول: لا لا، فلما أفاق، ذكرنا له ذلك، فقال: أتاني شيطانان عن يميني وعن شمالي، يقول أحدهما: مت يهوديًّا فإنه خير الأديان، والآخر يقول: مت نصرانيًّا فإنه خير الأديان، فكنت أقول لهما: لا لا . . . »(٢) .

ولكن هذا ليس لازمًا لكل أحد كما يقول ابن تيمية، بل من الناس من تعرض عليه الأديان قبل موته، ومنهم من لا تعرض عليه، وقد وقع ذلك لأقوام، وهذا كله من فتنة المحيا والممات التي أمرنا أن نستعيذ بها في صلاتنا(۳)، وقد ذكر الشيخ ابن تيمية أن الشيطان أحرص ما يكون على إغواء الإنسان وقت موته؛ لأنه وقت الحاجة، واستدل بالحديث الذي في «الصحيح»: «الأعمال بخواتيمها»، وقال عليه إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن العبد ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار عتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار عتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة، فيدخلها»، ولهذا روي: «أن

⁽¹⁾ رواه البخاري في كتاب الاستسقاء وفي كتاب التفسير.

⁽٢) (التذكرة) للقرطبي ص(٣٤).

⁽٣) «مجموع الفتاوى» (٤/ ٢٥٥).

الشيطان أشد ما يكون على ابن آدم حين الموت، يقول لأعوانه: دونكم هذا فإنه إن فاتكم لن تظفروا به أبدًا $^{(1)}$.

* ملك الموت:

من اعتقاد أهل السنة والجماعة إيمانهم بملك الموت قبل إيمانهم بالملائكة الآخرين.

وملك الموت هو المتولي لقبض الأرواح واستخراجها. ولم يرد التصريح باسمه في الأحاديث الصحيحة، وإنما وردت تسميته بعزرائيل في بعض الآثار، عن قتادة وأشعث بن أسلم وغيرهما وهو المشهور.

قال ابن بطة: «الإيمان بملك الموت عليه أنه يقبض الأرواح، ثم ترد في الأجساد في القبور وهو يتصف بصفات من القدرة والسلطان وعظم الخلق وغيرهما من الصفات التي جعلته قادراً على قبض أرواح كثيرة في أماكن مختلفة بعيدة الأطراف في لحظة واحدة»(٢).

• قال اللَّه تعالى: ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِّي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبَّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ [السجدة: ١١].

قال ابن عباس: «خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب»^(٣) .

وصح عن مجاهد أنه قال عن ملك الموت: «حُويت له الأرض فجُعلت

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (٤/ ٢٥٦).

⁽۲) «الشرح والإبانة» لابن بطة ص(۲۲۲)، و«البداية والنهاية» (۱/۷۷)، و«شرح الطحاوية» ص(٤٤)، و«التذكرة» للقرطبي (18)، و«تفسير القرطبي» (18).

⁽٣) «العظمة» لأبي الشيخ (٣/ ٩٢٤)، و«الـعرش» لابن أبي شيبـة، والبيهقي فـي «الأسماء والصفات» ص(٥٠٥)، وهو موقوف ورجال إسناده ثقات.

له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء »(١) .

• قال ابن جرير الطبري:

"إن قال قائل: أو ليس الذي يقبض الأرواح ملك الموت، فكيف قيل: ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم ﴿ وَالرسل جملة وهو واحد، أو ليس قد قال: ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِلَ بِكُمْ ﴾.

ثم أجاب عن ذلك بقوله: "قيل: جائز أن يكون اللَّه تعالى أعان الملك الموت بأعوان من عنده، فيقولون ذلك بأمر ملك الموت، فيكون التوفي مضافًا _ وإن كان ذلك من فعل أعوان ملك الموت _ إلى ملك الموت، إذ كان فعلهم ما فعلوا من ذلك بأمره.

كما يضاف قتل من قتله أعوان السلطان وجلد من جلدوه بأمر السلطان وإن لم يكن السلطان باشر ذلك بنفسه ولا وكيه بيده، وقد تأول ذلك كذلك جماعة من أهل التأويل»(٢) ١.هـ.

• وذهب آخرون إلى أن الذي يتولى قبض الأرواح هو ملك الموت نفسه فقال ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٤٥٧): «والظاهر من هذه الآية أن ملك الموت شخص معين من الملائكة وأن له أعوانًا كما هو المتبادر من حديث البراء ابن عازب».

فهو يدل عــلى أن ملك الموت هو الــذي يلي قبض الأرواح وينــزل معه ملائكة آخرون.

ورد عن قتادة أنه قال: تـلي قبضها الرسل، ثم تدفعها إليه. وورد عن

⁽١) «تفسير الطبري» (١١/ ٩٨)، و«الحبائك في أخبار الملائك» ص(٥٥).

⁽۲) «تفسير الطبري» (۲/٦۱۷).

ابن عباس وإبراهيم النخعي أن ملك الموت هو الذي يلي قبض الأنفس.

• قال العلامة الشنقيطي:

«قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِّي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ الآية.

أسند في هذه الآية الكريمة التوفي إلى ملك واحد، وأسنده في آيات أخر الى جماعة من الملائكة كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلائكة ﴾، وقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائكة ﴾ الآية، وقوله: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائكة ﴾ الآية، وقوله: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذَا الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلائكة بَاسِطُوٓا أَيْدِيهِمْ ﴾ الآية، وأسنده في آية أخرى إلى نفسه جل وعلا وهي قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ الآية.

والجواب عن هذا ظاهر، وهو أن إسناده التوفي إلى نفسه؛ لأن ملك الموت لا يقدر أن يقبض روح أحد إلا بإذنه ومشيئته تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلاَّ بإِذْن اللَّه كَتَابًا مُّؤَجَّلاً ﴾، وأسنده لملك الموت؛ لأنه هو المأمور بقبض الأرواح، وأسنده للملائكة لأن ملك الموت له أعوان من الملائكة تحت رئاسته، يفعلون بأمره وينزعون الروح إلى الحلقوم، فيأخذها ملك الموت، والعلم عند اللَّه تعالى (٢).

• تنبيه:

قال القرطبي في «التذكرة»: سنئل الإمام مالك بن أنس عن البراغيث أملك الموت يقبض أرواحها؟ فأطرق ملياً ثم قال: ألها نَفْس؟ قال: نعم. قال: ملك الموت يقبض أرواحها ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الأَنفُسَ حينَ مَوْتها ﴾ ا.هـ.

⁽¹⁾ قال ابن عباس: أعوان ملك الموت.

⁽٢) «دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب» للشنقيطي ص(٢٣٦) _ مطبعة المدني.

* تخيير الأنبياء عند الموت:

هذه خاصية الأنبياء وليست لأحد من البشر سواهم.

روى الشيخان عن أبي سعيد الخدري وطلق ، قال: خطب رسول اللّه علين الناس وقال: «إن اللّه خيّر عبدًا بين الدنيا وبين ما عنده، فاختار ذلك العبد ما عند اللّه!»، قال: فبكى أبو بكر، فعجبنا لبكائه أن يُخبر رسول اللّه علين عن عبد خيّر، فكان رسول اللّه علين هو المخيّر، وكان أبو بكر أعلمنا».

يخيّر الأنبياء بين البقاء في الـدنيا والانتقال إلى ذلك المقام، ولا شك أن كل رسول يفضل النعيم المقيم على الدنيا وما فيها.

ففي "صحيح البخاري" عن عائشة وَلَيْكُ قالت: كان رسول اللَّه عليه يقول وهو صحيح: "إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة، ثم يخير"، فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة، ثم أفاق، فأشخص بصره إلى السقف، ثم قال: "اللَّهم الرفيق الأعلى"، قلت: إذن لا يختارنا، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به، قالت: "فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي علي قوله: "اللَّهم في الرفيق الأعلى" وجاء في إحدى رواياته ("): "فسمعت النبي علي في مرضه الذي مات فيه: وأخذته بُحة يقول: "مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِنَ النَّبِينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاء وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولْتَكَ رَفِيقًا ﴾ [النساء: 19]، قالت: فظننت أنه خير يومئذ".

⁽۱) رواه البخاري في كتاب الرقاق: باب من أحب لقاء اللَّه، «فتح الباري» (۲۱/۳۵۷)، وقد وقد أخرجه أيضًا مسلم في «صحيحه»، ومالك في «موطئه»، والترمذي في «سننه»، وقد ساق روايات الحديث عن عائشة ابن الأثير في «جامع الأصول» (۲۱/۱۱).

⁽٢) وهي عند جميعهم.

* فقء موسى عليه السلام عين ملك الموت:

• عن أبي هريرة وطفي قال: «أرسل(١) ملك الموت إلى موسى عليهما السلام، فلما جاءه صكّه، فرجع إلى ربه، فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت(١). قال: ارجع إليه فقل له: يضع يده على متن ثور، فله بما غطى يده بكل شعرة سنة. قال: أيْ رب، ثم ماذا؟ قال: ثم الموت. قال: فالآن. قال: فسأل اللّه أن يدنيه من الأرض المقدسة رمْية بحجر.

قال أبو هريرة خلي : فقال رسول اللَّه عَيْنِ : «لو كنتُ ثمَّ لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر »(٣) .

• قال ابن حجر في «الفتح» (٦/ ٥١٠):

«قال ابن خزيمة: أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث، وقالوا: إن كان موسى عرفه فقد استخف به، وإن كان لم يعرفه فكيف لم يقتص له من فقء عينه؟ والجواب أن اللّه لم يبعث ملك الموت لموسى وهو يريد قبض روحه حينئذ، وإنما بعثه إليه اختباراً وإنما لطم موسى ملك الموت؛ لأنه رأى آدمينًا دخل داره بغير إذنه ولم يعلم أنه ملك الموت، وقد أباح الشارع فقء عين الناظر في دار المسلم بغير إذن، وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة آدميين فلم يعرفاهم ابتداء، ولو عرفهم إبراهيم لما قدم لها المأكول، ولو عرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه.

⁽۱) عند أحمد، ومسلم: «جاء ملك الموت إلى موسى فقال: أجب ربك فعلهم موسى عين ملك الموت ففقاها» وعند الطبري: «كان ملك الموت يأتي الناس عيانًا، فأتى موسى فلطمه ففقاً عنه».

 ⁽۲) زاد همام: "وقد فقأ عينه، فرد الله عليه عينه" وفي رواية: "فقال: يا رب عبدك موسى
فقأ عينى، ولولا كرامته عليك لشققت عليه".

⁽٣) رواه البخاري، ومسلم، وأحمد، وعبد الرزاق، والطبري.

وعلى تقدير أن يكون عرفه فمن أين لهذا المبتدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر؟ ثم من أين له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى فلم يقتص له؟ ولخص الخطابي كلام ابن خزيمة وزاد فيه أن موسى دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الحدة وأن اللَّه ردّ عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاءه من عند اللَّه؛ فلهذا استسلم حينئذ.

وقال النووي: لا يمتنع أن ياذن اللّه لموسى في هذه اللطمة امتحانًا للملطوم. وقال غيره: إنما لطمه؛ لأنه جاء لقبض روحه من قبل أن يخيره، لما ثبت أنه لم يقبض نبي حتى يخير، فلهذا لما خيره في المرة الثانية أذعن، قيل: وهذا أولى الأقوال بالصواب، وفيه نظر؛ لأنه يعود أصل السؤال فيعال: لم أقدم ملك الموت على قبض نبي اللّه وأخل بالشرط؟ فيعود الجواب أن ذلك وقع امتحانًا».

• وقال ابن حبان في «صحيحه»: «ذكر خبر شنّع به على منتحلي سنن المصطفى على المنتخلي سنن المصطفى على منتخلي من حُرِم التوفيق لإدراك معناه»، ثم روى الحديث وعقب قائلاً: «إن اللّه جلّ وعلاً بعث رسول اللّه على الله على المخلفة؟ فأنزله موضع الإبانية عن مراده، فبلغ على الله الله وبيّن عن آياته بألفاظ مجملة ومفسرة، عقلها عنه أصحابه أو بعضهم، وهذا الخبر من الأخبار التي يُدرك معناه من لم يُحرم التوفيق لإصابة الحق.

وذاك أن اللَّه جل وعلا أرسل ملك الموت إلى موسى رسالة ابتلاء واختبار، وأمره أن يقول له: أجب ربك، أمر اختبار وابتلاء، لا أمراً يريد اللَّه جل وعلا إمضاءه، كما أمر خليله على بذبح ابنه أمر اختبار وابتلاء، دون الأمر الذي أراد اللَّه جل وعلا إمضاءه...»، ثم ذكر نحو ما قال ابن خزيمة وقال: «فلو كانت المرة الأولى عرفه موسى أنه ملك الموت، لاستعمل

ما استعمل في المرة الأخرى عند تيقنه وعلمه به، ضد قول من زعم أن أصحاب الحديث حمّالة الحطب، ورعاة الليل، يجمعون ما لا ينتفعون به، ويروون ما لا يُؤجرون عليه، ويقولون بما يبطله الإسلام، جهلاً منه لمعاني الأخبار، وترك التفقه في الآثار، معتمداً منه على رأيه المنكوس، وقياسه المعكوس».

• وقال ابن حبان أيضًا: (١١٧/١٤): «هذه اللفظة: «أجب ربك» قد تُوهم من لم يتبحر في العلم، أن التأويل الذي قلناه للخبر مدخول، وذلك في قول ملك الموت لموسى: (أجب ربك) بيان أنه عرفه، وليس كذلك؛ لأن موسى عليه السلام لما شال يده ولطمه، قال له: (أجب ربك)، وتوهم موسى أنه يتعود بهذه اللفظة، دون أن يكون رسول اللَّه إليه، فكان قوله: (أجب ربك) الكشف عن قصد البداية في نفس الابتلاء والاختبار الذي أريد منه» ا.ه.

وهذا الحديث وأمثاله فرق ما بين أصحاب الحديث ـ الذين يُسلمون لحديث النبي عليه العين النبي عليه النبي عليه العين والرأس ـ وبين أفراخ المعتزلة من العقلانيين الذين يحكمون عقولهم ويضعونها فوق النقل، وجهلوا أن الشرع يأتي بمحارات العقول لا بمحالات العقول، وجهلوا أن الشرع حاكم والعقل محكوم عليه.

وقسد رأى نساراً تسوهسج وقسد ولسو الهستدى رشداً لأبسعد وب لسه الأفسلاك تسسجد

هل أنتم إلا الفراش فدنا فأحرق نفسه فلتخسأ الحكماء عن

القبىور

القبر أول منازل الآخرة.

ضمّة القبــــر

إن للقبر ضمّة لا ينجو منها أحد صالحًا كان أو عاصيًا، صغيرًا كان أو كبيرًا، وضمّة القبر غير عذاب القبر.

ففي «سنن النسائي» عن ابن عمر تلايها، قال: قال رسول الله على الهذا الذي تحرك له العرش، وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعون ألفًا من الملائكة، لقد ضم ضمة، ثم فرج عنه»(۱) . وفي «مسند الإمام أحمد» عن ابن عمر أيضًا أن الرسول على قال: «إن للقبر ضغطة لو كان أحد ناجيًا منها لنجا سعد بن معاذ» رواه أحمد في «مسنده»(۱) ، وفي مسندي الطبراني «الكبير» و«الأوسط» عن ابن عباس والله الرسول على قال: «لو نجا أحد من ضمة القبر، لنجا سعد بن معاذ، ولقد ضم ضمة، ثم روخي عنه»(۱) . ومما يسلل على أن ضمة القبر لازمة لكل إنسان أن الصبيان لا ينجون منها، ففي «مسنده الطبراني الكبير» عن أبي أيوب الأنصاري بإسناد صحيح، وهو في «مسنده الأوسط»، وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما الصبي» وفي «المسنده المناد من ضمة القبر لنجا هذا الصبي» عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما المنها» وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما المبي» وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما الصبي» وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما الصبي» وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما الصبي» وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما الصبي» وفي «الكامل» لابن عدي عن أنس أن الرسول على قال: «لو ألما الصبي» أن ألم من ضمة القبر لنجا هذا الصبي» (١٠) .

⁽١) رواه النسائي، في كتأب الجنائز: باب ضمة القبر وضغطته (٤/ ١٠٠)، وقال الشيخ ناصر الدين الألباني في «مشكاة المصابيح» (١/ ٤٩): وسنده صحيح على شرط مسلم.

⁽٢) قال الشيخ ناصر الدين الألباني في «صحيح الجامع» (٢/ ٢٣٦): إسناده صحيح.

⁽٣) قال في اصحيح الجامع، (٥/ ٧١): إسناده صحيح.

⁽٤) «صحيح الجامع» (٥٦/٥).

سؤال المُلَكين وفتنة القبر

- يؤمن أهل السنة والجماعة بسؤال المُلَكين وفتنة القبر والأخبار التي في فتنة القبر أخبار متواترة، نقل هذا التواتر ونص عليه:
- شيخ الإسلام ابن تيمية، وشيخ الإسلام ابن القيم، وابن أبي العز «شارح الطحاوية»، والسيوطي في «شرح الصدور»، والكتاني في «نظم المتناثر»، والألباني(۱).
- - ويقول «شارح الطحاوية»:

"وقد تواترت الأخبار عن رسول اللَّه علَيْنِ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلاً، وسؤال الملكين، فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به، ولا نتكلم في كيفيته، إذ ليس للعقل وقوف على كيفيته، لكونه لا عهد له به في هذه الدار، والشرع لا يأتي بما تحيله العقول، ولكنه قد يأتي بما تحار فيه العقول. فإن عود الروح إلى الجسد ليس على الوجه المعهود في الدنيا، بل تعاد الروح إليه إعادة غير الإعادة المألوفة في الدنيا» ا.هـ.

وهذه الفتنة عظيمة في هولها وخطرها تقرب من فتنة الـدجال أعظم فتنة.

يـقـول عَلَيْكُم : «مـا مـن شـيء لم أكن رأيتـه، إلا رأيتـه في مقـامي هـذا، حتى الجنـة والنـار، ولقـد أوحي إليّ أنكم تفتنـون في قبـوركم، مثل

⁽١) قول الشيخ الألباني في تعليقه على «الآيات البينات» ص(٨٩).

⁽۲) «الروح» ص(۷۰).

أو قريبًا من فتنة المسيح الدجال...»(١) الحديث.

• وفي "سنن الترمذي" عن أبي هريرة وطي عن النبي عليه قال: "إذا قبر الميت - أو قال: أحدكم - أتاه ملكان أسودان أزرقان، يقال لأحدهما: المنكر، وللآخر: النكير، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: ما كان يقول، هو عبد الله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا عبده ورسوله... وإن كان منافقًا قال: سمعت الناس يقولون قولًا، فقلت مثله، لا أدري..."(٢).

⁽١) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم عن أسماء بنت أبي بكر.

⁽٢) رواه الترمذي، كتاب الجنائز: باب ما جاء في عذاب القبر (٣/ ٣٨٣)، وقال الترمذي: حديث حسن غريب، وقال محقق الكتاب الشيخ أحمد شاكر: لم يخرجه من أصحاب الكتب الستة سوى الترمذي، وقد رمز له الشيخ ناصر الدين الألباني بالحسن في "صحيح الجامع الصغير" (١/ ٢٥٩)، وحسنه في "ظلال الجنة" (٨٦٤)، وأورده في "سلسلة الأحاديث الصحيحة" (ح ١٣٩١). وقال: إسناده جيد رجاله كلهم ثقات رجال مسلم. (٣) أي: لا دريت ولا تبعت الناس بأن تقول شيئًا يقولونه.

منادي أن كذب عبدي»(١) .

ولم يكن الرسول عليه يعلم في أول الأمر أن هذه الأمة تفتن في قبورها، ثم أوحى الله بهذا العلم، فقد حدَّث عروة بن الزبير عن خالته عائشة، قالت: دخل علي رسول الله عليه القبور؟ قالت: فارتاع رسول الله عليه تقول: هل شعرت أنكم تفتنون في القبور؟ قالت: فارتاع رسول الله عليه وقال: "إنما تفتن اليهود»، قالت عائشة: فلبثنا ليالي، ثم قال رسول الله عليه على القبور» قالت عائشة: فسمعت عليه شعرت أنه أوحي إلي تفتنون في القبور» قالت عائشة: فسمعت رسول الله على الله على بعد: يستعيذ من عذاب القبور» .

⁽١) حديث صحيح: وسبق تخريجه.

⁽۲) «جامع الأصول» (۱۱/ ۱۷۳).

 ⁽٤) رواه مسلم في "صحيحه"، كتاب المساجد: باب استحباب التعوذ من عذاب القبر (-٥٨٤).

تنبيه هام: قال الشيخ الألباني في تحقيقه للآيات البينات في عدم سماع الأموات ص(٨١) عن منكر ونكير قال: «ثبت ذكرهما باسمهما في حديث أبي هريرة مرفوعًا وله شاهد من حديث البراء عند البيهقي في «الشعب» (١/ ١٨١)، وآخر موقوف على ابن عباس، رواه الطبراني في «الأوسط» وحسّن إسناده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ٥٤).

وقال ابن الألوسي في «الآيات البينات على عدم سماع الأموات» ص(٨٩ _ ٩٠): «وأنكر الجبائي وابنه، والبلخي تسمية الملكين منكرًا ونكيرًا، مع الاعتراف بهما، وإنما المنكر ما =

• قال الحافظ ابن كثير: «وهما فَتَّانَا الـقبر موكلان بسؤال الميت في قبره عن ربه ودينه ونبيه ويمتحنان البر والفاجر وهما أزرقان أفرقان لهما أنياب وأشكال مزعجة وأصوات مفزعة أجارنا اللَّه من عذاب الـقبر وثبتنا بالقول الثابت»(۱) ا.هـ.

* سؤال القبر للروح والبدن معًا، وعودة الروح إلى الجسد وقت السؤال:

• قال «شارح الطحاوية» ص(٤٥١):

"وليس السؤال في القبر للروح وحدها، كما قال ابن حزم وغيره، وأفسد منه قول من قال: إنه للبدن بلا روح! والأحاديث الصحيحة ترد القولين. وكذلك عذاب القبر يكون للنفس والبدن جميعًا، باتفاق أهل السنة والجماعة، تنعم النفس وتعذب مفردة عن البدن ومتصلة به».

● قال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢٧٧ ـ ٢٧٨) في قصة أصحاب القليب ووقوف النبي عائلي عليهم:

«قد أخذ ابن جرير وجماعة من الكرّامية من هذه المقصة أن السؤال في القبر يقع على البدن فقط، وأن اللّه يخلق فيه إدراكًا بحيث يسمع ويعلم ويلذ ويألم.

يصدر من الكافر عند تلجلجه إذا سئل، والنكير تقريع الملكين له». وقال الألباني معلقًا: «ثبوت ذكرهما في الأحاديث الصحيحة بدون تسمية، حتى بلغت مبلغ التواتر، وقد ساقها السيوطي في «شرح الصدور» ص(٤٨ ـ ٥٩)، وأما التسمية فهي ثابتة في حديث أبي هريرة، والبراء، فمن أنكرها بعد ثبوتها فقد جهل!».

⁽١) «البداية والنهاية» (١/ ٤٤).

وذهب ابن حزم وابن هبيرة إلى أن السؤال يقع على الروح فقط من غير عود إلى الجسم.

وخالفهم الجمهور فقالوا: تعاد الروح إلى الجسد أو بعضه كما ثبت في الحديث، ولو كان على الروح فقط لم يكن للبدن بذلك اختصاص، ولا يمنع من كون الميت قد تتفرق أجزاؤه؛ لأن اللّه قادر أن يعيد الحياة إلى جزء من الجسد ويقع عليه السؤال، كما هو قادر على أن يجمع أجزاءه، والحامل للقائلين بأن السؤال يقع على الروح فقط أن الميت قد يشاهد في قبره حال المسألة لا أثر فيه من إقعاد ولا غيره، ولا ضيق ولا سعة، وكذلك غير المقبور كالمصلوب.

وجوابهم أن ذلك غير ممتنع في القدرة، بل له نظير في العادة وهو النائم فإنه يجد لذة وألمًا لا يدركه جليسه، بل اليقظان قد يدرك ألمًا أو لذة لما يسمعه أو يفكر فيه - ولا يدرك ذلك جليسه، وإنما أتى الغلط من قياس الغائب على الشاهد وأحوال ما بعد الموت على ما قبله، والطاهر أن اللَّه تعالى صرف أبصار العباد وأسماعهم عن مشاهدة ذلك وستره عنهم إبقاءً عليهم لئلا يتافنوا، وليست للجوارح الدنيوية قدرة على إدراك أمر الملكوت إلا من شاء اللَّه. وقد ثبت الأحاديث بما ذهب إليه الجمهور كقوله: "إنه ليسمع خفق نعالهم"، وقوله: "يضربانه بين أذنيه"، وقوله: "فيقعدانه"، وكل ذلك من عليه الأجساد، وذهب أبو الهذيل ومن تبعه إلى أن الميت لا يشعر بالتعذيب ولا بغيره إلا بين النفختين، قالوا: وحاله كحال النائم أو المغشي عليه لا يحس بالضرب ولا بغيره إلا بعد الإفاقة، والأحاديث الثابتة في السؤال حالة تولى أصحاب الميت عنه ترد عليهم".

• وممسن ذهب إلى أن السؤال والعذاب عملى الأجساد دون الأرواح

جماعة من الحنابلة.

قال الشيخ الألباني في تعليقه على «الآيات البينات» ص(٨٩):

«قال الحافظ ابن رجب (١/ق٨١): «وممن ذكر ذلك من أصحابنا ابن عقيل في «كتاب الإرشاد» له وابن الزاغوني، وحكي عن ابن جرير الطبري أيضًا... لكن أنكره الجمهور كما قال ابن القيم _ في «الروح» _ ص(٥٠)».

* سؤال الملكين عن أصول التوحيد:

يُسأل العبد في قبره عن الله عز وجل، وعن الإسلام، وعن رسول الله على على على على على الله عن عمله، ويُسأل عن كتاب الله عز وجل كما جاء في حديث البراء.

فأما المؤمن فيثبته اللَّـه بالقول الثابـت في الحياة الدنيا، وأما الكافر أو المنافق فيقول: هاه (١) هاه لا أدري! سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته.

* هل يُفتن الكافر في قبره؟

«دلت الأحاديث التي سقناها على أن الكفار يفتنون في قبورهم، وقد خالف في ذلك الحكيم الترمذي وابن عبد البر والسيوطي^(۲)، واحتج الحكيم الترمذي على عدم السؤال بأن الأمم الماضية إن رفضت الاستجابة لرسلها عوجلت بالعذاب، بخلاف هذه الأمة، فقد أمسك عنها العذاب، وبعث الرسول علي السيف، فمن دخل في الإسلام مخافة القتل، ثم نافق عذب في قبره، وهذا الذي قاله فيه نظر، فإن الله لم يهلك مكذبي الأمم بعد نزول

⁽١) قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤/ ١٨٧): هي كلمة تُقال في الضحك وفي الإبعاد وقد تقال للتوجع وهو أليق بمعنى الحديث واللَّه أعلم.

⁽٢) (لوامع الأنوار البهية» (٢/ ١٠).

التوراة (۱) ، واحتج ابن عبد البر بقوله عليه السلام في الحديث الصحيح: «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها»، ومنهم من يرويه. تسأل (۲) ، والأحاديث الصحيحة ترد هذا الفهم، وتدل على أن هذا ليس خاصًا بالمؤمنين، وليس خاصًا بهذه الأمة. وقد ذهب إلى أن السؤال عام عبد الحق الإشبيلي، وابن القيم، والقرطبي، والسفاريني وغيرهم (۱) »(۱) .

• قال الإمام ابن القيم في كتابة «الروح» ص(١١٢ ـ ١١٥) في «المسألة الحادية عشرة»: [إن السؤال في القبر هل هـو عام في حق المسلمين والمنافق؟ والكفار أو يختص بالمسلم والمنافق؟

فقال أبو عمر بن عبد البر في «كتاب التمهيد»: والآثار الدالة تدل على أن الفتنة في القبر لا تكون إلا لمؤمن أو منافق، من كان منسوبًا إلى أهل القبلة ودين الإسلام بظاهر الشهادة.

وأما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسأل عن ربه ودينه ونبيه، وإنما يسأل عن هذا أهل الإسلام، فيثبت اللَّه الذين آمنوا ويرتاب المبطلون، والقرآن والسنة تدل على خلاف هذا القول، وأن السؤال للكافر والمسلم، قال اللَّه تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ وَيُضِلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ [إبراهيم: ٢٧]. وقد ثبت في «الصحيح» أنها نزلت في عذاب القبر حين يسأل: من ربك وما دينك ومن نبيك؟

وفي «الصحيحين» عن أنس بن مالك، عن النبي صلى اللَّه عليه وآله

⁽١) انظر: «لوامع الأنوار البهية» للسفاريني (٢/ ١٠).

⁽٢) «لوامع الأنوار البهية» للسفاريني (٢/ ١٠)، و «تذكرة القرطبي» (١٤٧).

⁽٣) الوامع الأنوار البهية» للسفاريني (٢/ ١٠)، و اتذكرة القرطبي» (١٤٧).

⁽٤) «القيامة الصغري» ص(٤٦).

وسلم أنه قال: «إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم» وذكر الحديث.

زاد البخاري: «وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت ويضرب مطرقة من حديد يصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين». هكذا في البخاري. وأما المنافق والكافر بالواو».

ثم قال بعد سوقه للأدلة من حديث البراء وأبي سعيد:

"وهذا صريح في أن السوال للكافر والمنافق، وقول أبي عمر - رحمه الله -: وأما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسأل عن ربه ودينه ونبيه، فيقال له: ليس كذلك بل هو من جملة المسئولين وأولى بالسؤال من غيره، وقد أخبر الله في كتابه أنه يسأل الكافر يوم القيامة. قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [القصص: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ وَلَنَسْعَلَنَ الّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْعَلَنَ المُرْسَلِينَ ﴾ [الخصر: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَا الله في قبورهم أَجْمَعِينَ ﴾ [الحجر: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ فَلَنَسْئَلَنَ اللّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَ الله المُوسَلِينَ ﴾ [الخمون في قبورهم المُرْسَلِينَ ﴾ [الأعراف: ٦] فإذا سئلوا يوم القيامة فكيف لا يسألون في قبورهم فليس لما ذكره أبو عمر - رحمه الله - وجه».

* سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الأمة أو يكون لها ولغيرها:

• قال الإمام ابن القيم في كتابه «الروح» (١١٦ _ ١١٧):

«وأما المسألـة الثانية عشرة وهي أن سـؤال منكر ونكير هل هـو مختص بهذه الأمة أو يكون لها ولغيرها؟.

فهذا موضع قد تكلم فيه الناس، فقال أبو عبد اللَّه الترمذي: إنما سؤال

الميت في هذه الأمة خاصة؛ لأن الأمم قبلنا كانت الرسل تأتيهم بالرسالة، فإذا أبوا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالعذاب، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم بالرحمة إمامًا للخلق، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ الأنبياء: ١٠٧}. أمسك عنهم العذاب وأعطى السيف حتى يدخل في دين الإسلام من دخل لمهابة السيف، ثم يرسخ الإيمان في قلبه فأمهلوا فمن ها هنا ظهر أمر النفاق، وكانوا يسرون الكفر ويعلنون الإيمان، فكانوا بين المسلمين في ستر، فلما ماتوا قيض الله لهم فتاني القبر، ليستخرج سرهم بالسؤال وليميز الله الخبيث من الطيب، فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، ويضل الله الظلين ويفعل الله ما يشاء.

وخالف في ذلك آخرون منهم عبد الحق الإشبيلي والقرطبي، وقالوا: السؤال لهذه الأمة ولغيرها، وتوقف في ذلك آخرون منهم أبو عمر بن عبد البر فقال: في حديث زيد بن ثابت، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها». ومنهم من يرويه: تسأل.

وعلى هذا اللفظ يحتمل أن تكون هذه الأمة خصت بذلك، فهذا أمر لا يقطع عليه. وقد احتج من خصه بهذه الأمة بقوله صلى اللَّه عليه وآله وسلم: «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها». وبقوله: «أوحي إليّ أنكم تفتنون في قبوركم»، وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه الأمة.

قالوا: ويدل على قـول الملكين له: «ما كنت تقول فـي هذا الرجل الذي بعث فيكـم؟ فيقول: المؤمن أشهد أنه عـبد اللَّه ورسوله، فهذا خـاص بالنبي صلى اللَّه عـليه وآله وسلم، وقوله فـي الحديث الآخر: «إنكـم بي تمـتحـنون وعنى تسالون»، وقال آخرون ولا يدل هذا على اختصاص السؤال بهذه الأمة

دون سائر الأمم فإن قوله: «إن هذه الأمسة»، إما أن يراد به أمة الناس، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا مِن دَآبَةً فِي الأَرْضِ وَلا طَآئِرٍ يَطِيعُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاّ أُمَمٌ اللهُ عَالَمُ يَطِيعُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاّ أُمَمٌ المُثَالُكُم ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وكل جنس من أجناس الحيوان يسمى أمة، وفي الحديث: «لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها». وفيه أيضًا حديث النبي الذي قرصته نملة فأمر بقرية النمل فأحرقت، فأوحى اللَّه إليه من أجل أن قرصتك نملة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح اللَّه. وإن كان المراد به أمته على الله الذي بعث فيهم لم يكن فيه ما ينفي سؤال غيرهم من الأمم، بل قد يكون ذكرهم إخباراً بأنهم مسئولون في قبورهم، وأن ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الأمة وشرفها على سائر الأمم، وكذلك قوله صلى اللَّه عليه وآله وسلم: «أوحي إلى أنكم تفتنون في قبوركم». وكذلك إخباره عن قول الملكين: «ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟» هو إخبار لأمته بما تمتحن به في قبورها، والظاهر واللَّه أعلم أن كل نبي مع أمته كذلك وأنهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم وإقامة الحجة عليهم، كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال وإقامة الحجة. واللَّه سبحانه وتعالى أعلم» ا.ه.

* هل يفتن غير المكلفين من الأطفال والمجانين؟

• قال الإمام ابن قيم الجوزية في كتابه «الروح» ص(١١٧ _ ١١٩): «أما المسألة الثالثة عشرة وهي أن الأطفال هل يمتحنون في قبورهم؟ اختلف الناس في ذلك على قولين: هما وجهان لأصحاب أحمد.

وحجة من قال: إنهم يـسألون أنه يشرع الصلاة عليـهم والدعاء لهم وسؤال اللَّه أن يقيهم عذاب القبر وفتنة القبر.

واحتجوا بما رواه علي بن معبد عن عائشة رطيعًا، أنه مر عليها بجنازة صبي صغير، فقيل لها ما يبكيك يا أم المؤمنين؟ فقالك: هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر.

واحتجوا بما رواه هناد بن السري: ثنا أبو معاوية، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة فطي ، قال: إن كان ليصلي على المنفوس ما إن عمل خطيئة قط، فيقول: اللَّهم أجره من عذاب القبر. قالوا: واللَّه سبحانه يكمل لهم عقولهم ليعرفوا بذلك منزلتهم ويلهمون الجواب عما يسألون عنه. قالوا: وقد دل على ذلك الأحاديث الكثيرة، التي فيها أنهم يتحنون في الآخرة.

وحكاه الأشعري عن أهل السنة والحديث: فإذا امتحنوا في الآخرة لم يمتنع امتحانهم في القبور.

قال الآخرون: السؤال إنما يكون لمن عقل الرسول والمرسل، فيسأل هل آمن بالرسول وأطاعه أم لا؟ فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فأما الطفل الذي لا تمييز له بوجه ما فكيف يقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ ولو رد إليه عقله في القبر، فإنه لا يسأل عما لم يتمكن من معرفته والعلم به، ولا فائدة في هذا السؤال، وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة، فإن الله سبحانه يرسل إليهم رسولاً ويأمرهم بطاعة أمره وعقولهم معهم، فمن أطاعه منهم نجا، ومن عصاه أدخله النار، فذلك امتحان بأمر يأمرهم به ويفعلونه ذلك الوقت لا إنه سؤال عن أمر

مضى لهم في الدنيا من طاعة أو عصيان، كسؤال الملكين في القبر.

وأما حديث أبي هريرة وطلق فليس المراد بعذاب القبر فيه عقوبة الطفل، على ترك طاعة أو فعل معصية قطعًا، فإن الله لا يعذب أحدًا بلا ذنب عمله، بل عذاب القبر قد يراد به الألم الذي يحصل للميت بسبب غيره، وإن لم يكن عقوبة على عمل عمله، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه»، أي: يتألم بذلك ويتوجع منه لا أنه يعاقب بذنب الحي ﴿ وَلا تَوْرُ وَارْرَةٌ وِزَ أُخْرَى ﴾ [الانعام: ١٦٤]. وهذا كقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: السفر قطعة من العذاب» فالعذاب أعم من العقوبة.

ولا ريب أن في الـقبر من الآلام والهمـوم والحسرات ما قد يـسري أثره إلى الطفـل، فيتألم به فيشـرع للمصلي عليـه أن يسأل اللّه تعالى لـه أن يقيه ذلك العذاب. واللّه أعلم» ١.هـ.

• قال الشيخ عمر سليمان الأشقر:

«هل يفتن غير المكلفين؟

الفتنة عامة لجميع المكلفين إلا النبيين فقد اختلف فيهم(١) ، وإلا الشهداء والمرابطين ونحوهم ممن جاءت النصوص دالة على نجاتهم من الفتنة.

واختلف في غير المكلفين من الصبيان والمجانين، فذهب جمع من العلماء إلى أنهم لا يفتنون منهم القاضي أبو يعلى وابن عقيل، ووجهة نظر هؤلاء أن المحنة تكون لمن كلف، أما من رفع عنه القلم فلا يدخل في المحنة، إذ لا معنى لسؤاله عن شيء لم يكلف به.

⁽١) «مجموع الفتاوى» (٤/ ٢٥٧) كما سيأتي مفصلاً في فتاوى شيخ الإسلام.

وقال آخرون: بل يفتنون، وهذا قول أبي الحكيم الهمداني، وأبي الحسن ابن عبدوس، ونقله عن أصحاب الشافعي، وقد روى مالك وغيره عن أبي هريرة وطفي أن الرسول على السلام على طفل، فقال: «اللَّهم قه عذاب القبر وفتنة القبر»، وهذا القول موافق لقول من قال: إنهم يمتحنون في الآخرة، وأنهم مكلفون يوم القيامة، كما هو قول أكثر أهل العلم وأهل السنة من أهل الحديث والكلام، وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة واختاره، وهو مقتضى نصوص الإمام أحمد»(۱) ا.ه.

• قال ابن القيم في كتابه «الروح» ص(١١٠):

«وقد اختلف في الأنبياء هل يُسألون في قبورهم؟ على قولين. وهما وجهان في مذهب أحمد وغيره» ا.هـ.

- تنبيه: سيأتى ذكر الذين لا يفتنون في قبورهم وهم:
- ١ _ من يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة من المسلمين.
- ٢ _ من مات مرابطًا . ٣ _ من مات بداء البطن .
- ٤ _ من مات شهيداً. قال عائياً : «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة».

قال ابن القيم في «الروح»: قد امتحن نفاقه من إيمانه ببارقة السيف على رأسه، فلم يفر فلو كان منافقًا لما صبر لبارقة السيف على رأسه، فدل على أن إيمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمها له وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله وإظهار دينه وإعزاز كلمته، هذا قد أظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك عن الامتحان في قبره».

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (٤/ ٢٥٧، ٢٧٧).

عذاب القبر حق ومنكره زنديق وأحاديثه متواترة

أنكر الزنادقة قديمًا وحديثًا عذاب القبر ونعيمه، وقالوا: بأنه خزعبلات وشككوا الجهلة في ثبوته في الكتاب والسنة حتى تردد كثير من الناس في هذه العقيدة الثابتة الراسخة وإنا للَّه وإنا إليه راجعون (١٠).

ورحم اللَّه من قـال: كان النفاق على عهد رسـول اللَّه عَلَيْظِيمُ فأما الآن فإما الإسلام وإما السيف.

وأنكر عـذاب القبر ونفاه مطلقًا الخوارج وبـعض المعتزلة: «كـضرار بن عمرو وبشر المـريسي ومن وافقهما، وخالـفهم في ذلك أكثر المعتـزلة وجميع أهل السنة وغيرهم وأكثروا من الاحتجـاج له. وذهب بعض المعتزلة كالجياني إلى أنه يقع على الكفار دون المؤمنين»(٢).

● قال ابن القيم: "إن نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في غير موضع» (٣).

وقد ترجم البخاري في كتاب الجنائز لعذاب القبر فقال: باب ما جاء في عذاب القبر، وساق في الترجمة قوله تعالى: ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلاَئِكَةُ بَاسِطُواْ أَيْدِيهِم أَخْرِجُواْ أَنفُسَكُم الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ [الانعام: ٩٣]، وقوله تعالى: ﴿ سَنُعَذَّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابِ عَظِيمٍ ﴾ [التربة: ١٠١]، وقوله تعالى: ﴿ وَحَاقَ بآل فرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿ وَحَاقَ بَالْ فرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿ وَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

⁽١) «حياة القبر في ضوء الكتاب والسنة» للدكتور ياسر برهامي ص(٤).

⁽٢) (فتح الباري) (٣/ ٢٧٥).

⁽٣) «الروح» ص(١٠٢).

⁽٤) "فتح الباري" (٣/ ٢٣٣).

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ [خانر: ٤٥ ـ ٤٦].

- والآية الأولى التي ساقها البخاري {الأنعام: ٩٣}، "وجه الدلالة من هذه الآية أنه إذا كان يفعل به هذا وهو محتضر بين ظهراني أهله صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم وهم لا يرون شيئًا من ذلك ولا يسمعون شيئًا من ذلك التقريع والتوبيخ ولا يدرون بشيء من ذلك الضرب، غير أنهم يرون مجرد احتضاره وسياق نفسه، ولا يعلمون بشيء مما يقاسي من السدائد، فلأن يُفعل له في قبره أعظم منه ولا يعلمه من كشف عليه أولى وأظهر؛ لأنهم لم يطلعوا على ما يناله بين أظهرهم فكيف وقد انتقل إلى عالم غير عالمهم ودار غير دارهم(۱).
- الآية الشانية: [التوبة: ١٠١] تدل على أن هناك عذابين سيصيبان المنافقين قبل عذاب يوم القيامة، العذاب الأول: ما يصيبهم اللّه به في الدنيا إما بعقاب من عنده وإما بأيدي المؤمنين، والعذاب الثاني: عذاب القبر، قال الحسن البصري: «سنعذبهم مرتين: عذاب الدنيا، وعذاب القبر»(٢).

وقال الطبري: «والأغلب أن إحدى المرتين عذاب القبر، والأخرى تحتمل أحد ما تقدم ذكره من الجوع أو السبي أو القتل والإذلال أو غير ذلك»(٣).

قال ابن جرير: سنعذب هؤلاء المنافقين مرتين: إحداهما في الدنيا والآخرى في القبر.

قال ابن عباس: العذاب الثاني في القبر.

^{(1) «}معارج القبول» للشيخ حافظ حكمى.

⁽۲) «فتح الباري» (۳/ ۲۳۳).

⁽٣) «فتح الباري» (٣/ ٢٣٣).

وقال مجاهد: سنعذبهم مرتين بالجوع وعذاب القبر.

وقال قتادة: عذابًا في الدنيا وعذابًا في القبر.

وهو قول الحسن، وابن جريج (١) .

- والآية الثالثة: حجة واضحة لأهل السنة الذين أثبتوا عذاب القبر، فإن الحق تبارك وتعالى قرر أن آل فرعون يعرضون على النار غدواً وعشيًا، وهذا قبل يوم القيامة؛ لأنه قال بعد ذلك: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشُدَّ الْعَذَابِ ﴾، قال القرطبي: «الجمهور على أن هذا العرض يكون في البرزخ، وهو حجة في تثبيت عذاب القبر»(٢).
- الآية الرابعة: ومن الإشارات القرآنية الواضحة الدالة على فتنة القبر وعذابه قوله تبارك وتعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ ﴾ [براهيم: ٢٧].

ففي الحديث الذي يرويه البراء بن عازب و عن النبي عالى قال: «إذا أقعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾، وفي رواية أخرى: وزاد: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ نزلت في عذاب القبر»(٣).

الآية الخامسة: قول تعالى: ﴿ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿ فَكَ يَوْمَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ولا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿ فَإِنَّ لِلَّذِينَ لَلْمُونَ ﴾ ألطور: ٤٥ ـ ٤٧}، وهلذا ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ ﴾ الطور: ٤٥ ـ ٤٧}، وهلذا

⁽۱) «الطبري» (٦/ ٩ _ ١١).

⁽۲) «فتح الباري» (۱۱/ ۲۳۳).

⁽٣) رواه البخاري في "صحيحه"، كتاب الجنائز: باب ما جاء في عذاب القبر، "فتح الباري" (٣/ ٣٦).

يحتمل أن يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا وأن يراد به عـذابهم في البرزخ وهو أظهر؛ لأن كثيرًا منهم مات ولم يعذب في الدنيا وقد يقال وهو أظهر: إن من مات منهم عذب في البرزخ، ومن بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره، فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ»(۱).

قال ابن جرير في «تفسيره» (١١/ ٣٦ ـ ٣٧):

«عن البراء: ﴿ عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ﴾ قال: عذاب القبر.

وعن قتادة: أن ابن عباس كان يسقول: إنكم لستجدون عذاب القسر في كتاب الله ﴿ وَإِنَّ للَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلكَ ﴾ .

قال ابن جرير: والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أن للذين ظلموا أنفسهم بكفرهم به عذابًا دون يومهم الذي فيه يصعقون، وذلك يوم القيامة، فعذاب القبر دون يوم القيامة؛ لأنه في البرزخ، والجوع الذي أصاب كفار قريش...».

• الآية السادسة: قوله تعالى: ﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُم مِنَ الْعَذَابِ الأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [السجدة: ٢١]، وقد احتج بهذه الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر، وفي الاحتجاج بها شيء؛ لأن هذا عذاب في الدنيا يستدعى به رجوعهم من الكفر ولم يكن هذا بما يخفى على حبر الأمة وترجمان القرآن، لكن من فقهه في القرآن ودقة فهمه فيه، فهم منها عذاب القبر فإنه سبحانه أخبر أن له فيهم عذابين أدنى وأكبر، فأخبر أنه يذيقهم بعض الأدنى ليرجعوا، فدل على أنه بقي لهم من الأدنى بقية

⁽۱) «الروح» لابن القيــم ص(۱۰۲) ، و«الدر المنثور» للسيــوطي (٦/ ١٢٠): قال: «رواه ابن جرير وابن المنذر».

يعذبون بها بعد عذاب الدنيا، ولهذا قال من العذاب الأدنى ولم يقل ولنذيقنهم العذاب الأدنى. فتأمله.

وهذا نظير قول النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم: «فيفتح له طاقة إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها، فإن الذي وصل فيأتيه من حرها وسمومها، فإن الذي وصل إليه بعض ذلك وبقي له أكثره والذي ذاقه أعداء اللَّه في الدنيا بعض العذاب الأدنى، وبقي لهم ما هو أعظم منه»(۱).

- قال مـجاهد: الأدنى فـي القبور وعـذاب الدنيـا ذكره ابن جريـر في «تفسيره» (٩/ ١١٠).
 - الآية السابعة: قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا ﴾ [طه: ١٢٤]. قال رسول اللَّه عَيْرِ اللَّهِ عَيْرِ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهِ عَيْرِ اللَّهُ عَيْرِ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلْمَ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمِ اللّهِ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمِ عَلَّمُ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَمُ عَلَّهِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْمِ عَلَا
- الآية الثامنة: قال تعالى: ﴿ وَلَوْلا أَن ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كدتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿ إِنَّهُ الْمَمَاتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا فَصِيرًا ﴾ إلاسراء: ٧٤ ـ ٧٥}.

قال الحسن البصري: هو عذاب القبر. وقال عطاء: عذاب القبر (٣).

الآية التاسعة: قوله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي

⁽۱) «الروحِ» ص(۱۰۲) وهو مروي عن البراء بن عازب ومجاهــد وأبي عبيدة يعني به عذاب القبر كمًا في «معارج القبول».

⁽٢) أخرجه الحاكم (١/ ٣٨) من حديث أبي هريرة وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وقال الحافظ ابن كثير (٣/ ١٦٩): رواه البزار بإسناد جيد. وقال السيوطي في «الإكليل» (١٧٧): إسناده جيد. وورد موقوقًا أيضًا على أبي هريرة، وابن مسعود وغيرهما راجع «إثبات عذاب القبر» للبيمقي ص(٦٠)، و«الزهد» (١/ ٢١٤) لهناد بن السري.

⁽٣) ﴿إِثْبَاتَ عَذَابِ القَبْرِ ﴾ للبيهقي ص(١٠٣).

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ [براهيم: ٢٧].

في حديث البراء بن عازب عن النبي عَيَّاتُنَا : "إذا أُقعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا اللَّه وأن محمدًا رسول اللَّه فذلك قوله: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ ، وفي رواية أخرى: وزاد: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ نزلت في عذاب القبر »(۱) .

الآية العاشرة: قوله تعالى: ﴿ مِّمًا خَطِينَاتِهِمْ أُغْرِقُواْ فَأُدْخِلُواْ
 نَارًا ﴾ إنوح: ٢٥}.

قال فخر الدين الرازي في «مفاتيح الغيب»: «تمسّك أصحابنا في إثبات عذاب القبر بقوله: ﴿ أُغْرِقُواْ فَأَدْخِلُواْ نَارًا ﴾ وذلك من وجهين:

الأول: أن الفاء في قوله تعالى: ﴿ فَأَدْخِلُواْ نَارًا ﴾ تدل على أنه حصلت تلك الحالة عقيب الإغراق فلا يمكن حملها على عذاب الآخرة، وإلا بطلت دلالة هذه الفاء.

الثاني: أنه قال: ﴿ فَأَدْخِلُواْ ﴾ على سبيل الإخبار عن الماضي. وهذا إنما يصدق لو وقع ذلك»(٢) ا.هـ.

- قال القرطبي في «تفسيره»: ﴿ فَأُدْخِلُواْ نَارًا ﴾ أي: بعد إغراقهم. قال القشيري: وهذا يدل على عذاب القبر (٣) .
 - قال الألوسي في «روح المعاني»:

⁽١) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب الجنائز: باب ما جاء في عذاب القبر، "فتح الباري» (٣/ ٢٣١).

⁽٢) «مفاتيح الغيب» للرازي (١٥/ ٧٥١).

⁽٣) «تفسير القرطبي» (١٠/ ٦٧٩٠).

« فَأَدْخِلُواْ نَارًا ﴾ هي نار البرزخ والمراد: عذاب القبر. ومن مات في ماء أو نار أو أكلته السباع أو الطير مثلاً أصابه ما يصيب المقبور من العذاب (١٠) ...

- قال الشيخ أبو بكر الجزائري في «أيسر التفاسير»:
- « ﴿ فَأُدْخِلُواْ نَارًا ﴾ أي: بمجرد ما يغرق الشخص وتخرج روحه يدخل النار في البرزخ »(۲) .
- الآية الحادية عشرة: قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظَالَمِي الْفَسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِن سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ إِلَىٰ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴿ إِلَىٰ اللَّهَ عَلِيمٌ مَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴿ إِلَىٰ اللَّهَ عَلِيمٌ مَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴿ إِلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ مَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴿ إِلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا مُشْوَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا كُنتُم اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا كُنتُهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا كُنتُم اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللَّ
 - قال العلامة ابن كثير في «تفسيره» (٨٨/٤):

«يخبر تعالى عن حال المشركين الظالمي أنفسهم عند احتضارهم ومجيء الملائكة إليهم...

وهم يدخلون جهنم من يوم مماتهم بأرواحهم، وينال أجسادهم في قبورها من حرها وسمومها، فإذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم، كما قال تعالى: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشَيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخُلُوا آلَ فَرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ ١.هـ.

الآية الأخيرة: ﴿ فَلَوْلا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ ﴿ وَأَنتُمْ حِينَائِدٍ تَنظُرُونَ
 وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَكِن لاَّ تُبْصِرُونَ ﴿ فَكَ فَلَوْلا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدينِينَ

⁽۱) «تفسير القرطبي» (۱۰/ ٦٧٩).

⁽٢) «أيسر التفاسير» للشيخ الجزائري (٥/ ٤٤٤).

وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ الْمُقَرَّبِينَ وَلَيْ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَلَى فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَلَى فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَلَى فَسَلامٌ لَكَ مِن أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَلَى فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَلَى وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُكَذّبِينَ الضَّالِينَ وَآلَ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ أَلواقعة: ٨٣: ٨٤}.

وقد استدل بهذه الآيات الإمام ابن القيم على عذاب القبر في كتابه «الروح» ص(١٠٢ _ ١٠٣).

عذاب القبر في السنة المطهرة

- اعلم يا أخي أن الأحاديث الواردة في عذاب القبر متواترة، وهي أخبار ثابتة توجب العلم وتنفى الشك والريب، وإنكار المتواتر كفر.
 - ولقد نص على التواتر جمع من أهل العلم منهم:
- شيخ الإسلام ابن قيم الجوزية: في «مفتاح دار السعادة» (٤٣/١)، و«الروح» ص (٧٠) يقول ـ رحمه اللّه ـ في «الروح»: «أما أحاديث عذاب القبر ومساءلة منكر ونكير فكثيرة، متواترة عن النبي عاليك ».
 - وابن أبي العز الحنفي شارح الطحاوية.

يقول شارح الطحاوية: "وقد تواترت الأخبار عن رسول اللَّه عَلَيْسِينَ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلاً، وسؤال الملكين، فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به، ولا نتكلم في كيفيته، إذ ليس للعقل وقوف على كيفيته، لكونه لا عهد له به في هذه الدار، والشرع لا يأتي بما تحيله العقول بل إن الشرع قد يأتي بما تحار فيه العقول، فإن عودة الروح إلى الجسد ليس على الوجه المعهود في الدنيا، بل تعاد إليه إعادة غير الإعادة المألوفة في الدنيا» (١).

- والسيوطي في «شرح الصدور» ص(١١٧) قال:
- «باب فتنة القبر وسؤال الملكين: قد تواترت الأحاديث بذلك.
- وجزم بتواتر أحاديث عذاب القبر الكتاني في «نـظم المتناثر» ص(١١٣،
 ١١٤).
 - قال الشيخ حافظ حكمى:

«وأما نصوص السنة في إثبات عذاب القبر فقد بلغت الأحاديث في ذلك

⁽١) اشرح الطحاوية، ص(٤٥٠).

مبلغ التواتر، إذ رواها أئمة السنة وحملة الحديث ونقاده عن الجم الغفير والجمع الكثير من أصحاب رسول اللَّه على الخطاب وابنه عبد اللَّه وعائشة أم المؤمنين عباس والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابنه عبد اللَّه وعائشة أم المؤمنين وأسماء بنت أبي بكر وأبو أيوب الأنصاري وأم خالد وأبو هريرة وأبو سعيد الحدري وسمرة بن جندب وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وجابر بن عبد اللَّه وسعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وأبو بكرة وعبد الرحمن بن سمرة وعبد اللَّه بن عمرو بن العاص وأبوه عمرو وأبو قتادة وعبد اللَّه بن مسعود وأبو طلحة وأسماء أيضًا وعبد الرحمن بن حسنة وتميم الداري وحُذيفة وأبو موسى والنعمان بن بشير وعوف بن مالك»(۱).

وهذه جملة من الأحاديث في إثبات عذاب المقبر نلقم بها المبتدعة والزنادقة حجرًا:

(١) حديث أنس فطينه:

عن أنس وَ عَن النبي عَلَيْ قال: «العبدُ إذا وضع في قبره وتولّى وذهب أصحابه حتى أنّه لَيَسْمَعُ قرعَ نعالهم أتاه ملكان فأقعداه فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد عَلَيْ إِن فيقول: أشهد أنّه عبد اللّه ورسوله. فيقال انظر إلى مقعدك من النّار أبدلك اللّه به مقعدًا من الجنة. قال النبي عَلَيْ : فيراهما جميعًا. وأمّا الكافرُ أو المنافقُ فيقول: لا أدري، كُنْتُ أقول ما يقول الناسُ. فيقال: لا دَريْتَ ولا تليت، ثم يُضربُ بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصيحُ صَبْحةً يسمعها من يليه إلا الثقلين (١) رواه مسّلم من طرق عن قتادة بنحوه وزاد فيه:

⁽١) «شرح الطحاوية» (٢/ ٧٢٢ ـ ٧٢٣) ـ دار ابن القيم.

⁽٢) البخاري (٣/ ٢٣٢) في الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر.

«قال قتادة: وذكر لنا أنَّهُ يفسح له في قبره سبعون ذراعًا _ يعني المؤمن _ ويملأ عليه خضرًا إلى يوم يبعثون ((). ولهما عنه خطي عن النبي عليه المؤلف : «وأعوذ بك من عذاب القبر ((). ولمسلم عنه خطي أن النبي قال: «لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع (()).

(٢) حديث عبد اللَّه بن عباس ولي الله عنه الله عبد الله

عن ابن عباس رضي : «مرّ النبي على قبرين فقال : «إنَّهما لِيعلنَّبان، وما يعلنبان في كبير»، ثم قال : «بَلَى أَمَّا أحدهما فكان يسعى بالنَّميمة، وأما الآخرُ فكان لا يستتر من بوله»، ثم قال : «أَخَذَ عودًا رطبًا فكسره باثنتين ثم غرز كل واحد منهما على قبر ثم قال : «لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا» رواه في مواضع في صحيحه. ورواه مسلم أيضًا وغيره (3).

(٣) وعن ابن عباس طليها:

أنَّ رسول اللَّه عَلَيْكُمْ: "كان يعلمهم هذا الدعاء كما يُعلِّم السورة من القبر، القرآن قولوا: "اللَّهم إنَّا نعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات»(٥)

⁽۱) «مسلم (٤/ ٢٢٠/ح ٢٨٧٠) في الجنة وصفة نعيمهـا وأهلها: باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه.

 ⁽۲) «البخاري (۱۷٦/۱۱) في الدعوات: باب التعوذ من فتنة المحيا والممات، ومسلم
 (۲) ۲۰۷۹/ح ۲۷۰۶) في الذكر والدعاء: باب التعوذ من العجز والكسل وغيره.

 ⁽٣) مسلم (٤/ ٢٢٠٠ ح ٢٢٦٨) في الجنة وصفة نعيمها وأهلها: باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه.

 ⁽٤) البخاري (٣١٧/١) في الوضوء: باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله وغيره، ومسلم
 (١/ ٢٤٠/ح ٢٩٢) في الإيمان: باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه.

⁽٥) مسلم (١/ ١٣/٤/ ح ٥٩٠) في المساجد: باب ما يستعاد منه في الصلاة. ورواه مالك في =

(٤) حديث البراء بن عازب وطافعه:

عن النبي عَلَيْكُم قال: «إذا أقعد المؤمن في قبره أتي ثم شهد أن لا إله إلا اللّه وأنَّ محمدًا رسولُ اللّه فذلك قوله: ﴿ يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنوا بِالْقُولِ اللّهُ وَأَنَّ محمدًا رسولُ اللّه فذلك قوله: ﴿ يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنوا بِالْقُولُ النّابِتِ ﴾ [ابراهيم: ٢٧] رواه في مواضع ووافقه عليه مسلم وغيره (١) .

وروى الإمام أحمد عنه وَطَيْفُ قال: خرجنا مع رسول اللَّه عليه في جنازة رجل من الأنصار فانتهينا إلى الـقبر ولما يلحد، فجلس رسول اللَّه عليه وجلسنا حوله كأنَّ على رؤوسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الأرض، فرفع رأسه فقال: «استعيذوا باللَّه من عذاب القبر» ـ مرتين أو ثلاثًا ـ ثم قال: «إنَّ العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا واقفال إلى الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء...» الحديث .

وقد سبق ذكره في فصل مستقل.

^{= «}الموطأ» (١/ ٢١٥)، والترمذي (٥/ ٢٥٥/ ح ٣٤٩٤) في الدعوات: باب الاستعادة، والنسائي (٨/ ٢٧٦ و ٢٧٧) في الاستعادة: باب الاستعادة من فتنة الممات، وابس ماجه (٢/ ٢٦٦١/ ح ٣٨٤٠) في الدعاء: باب ما تعود منه رسول اللَّه عَيْنِهُم، قال ابن الأشير: رواه الجماعة إلا البخاري «جامع الأصول» (٤/ ٣٧٠)، وانظر: «تحفة الأشراف» (٥/ ٢٧/ ح ٥٧٥).

⁽١) البخاري (٣/ ٢٣١ ـ ٢٣٢) في الجنائز: باب ما جاء في عذاب القبر، ومسلم (١/٤/ ٢٢٠/ ح ٢٨٧١) في الجنة وصفة نعيمها وأهلها: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النَّار عليه.

⁽٢) رواه أحــمــد (٤/ ٢٨٧، ٢٩٥، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧)، وأبــو داود (٤/ ٣٣٩ ـ ٢٤٠/ ح ٢٥٥) وأبــو داود (٤/ ٢٣٩ ـ ٢٤٠/ ح ٤٧٥٣) في السنة: باب فــي المسألة في القبر وعذاب القبر، والنسائي (١/ ٢٨٢)، وابن ماجه (١/ ٤٩٤/ ح ١٥٤٨) في الجنائز: باب ما جاء في الجــلوس في المقابر، والطيالسي (ح ٣٠٧)، والآجري فــي الشــريعـة ص(٣٦٧ ـ ٣٠٠)، والحاكــم (١/ ٣٧٠ ـ ٤٠)، وقال: صحيح عـلى شرط الشيخين، وأقــرة الذهبي، وهو كما قــالا. والبيهقي في «عــذاب القبر» (ح ٢٠).

(٥) حديث عمر بن الخطاب رطايت:

(٦) حديث آخر لعمر بن الخطاب:

عن عمر ولطني أنَّ النبي عَلَيْكِيْ كان يتعـوَّذُ من الجبن والبخل وعذاب القبر وفتنة الصَّدر»(٢) .

(٧) حديث عبد اللَّه بن عمر ولي الله عبر المنك :

عن عبد اللَّه بن عمر رضي أن رسول اللَّه عَيَّا قال: «إنَّ أحَدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشيِّ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجندة، وإنْ كان من أهل النار فمن أهل النار، فيقال: هذا مقعدك حتى

⁽۱) مسلم (۲/۲۰۲/ح ۲۸۷۳) في الجنة وصفة نعيمها وأهلها: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عنه.

⁽٢) رواه أحمد (١/ ٢٢)، وأبو داود (٢/ ٩٠/ ح ١٥٣٩) في الصلاة: باب الاستعاذة، والنساتي (٨/ ٢٥٥) في الاستعاذة من فتـنة الدنيا، (٨/ ٢٥٥) في الاستعاذة من فتـنة الدنيا، والاستعـاذة من البخل، وابـن ماجه (٢/ ١٢٦٣/ ح ٣٨٤٤) في الـدعاء: باب ما تعـوذ منه رسول اللَّه عَلَيْكُمْ ، وابن حبان (٥٠٥ ـ ٢٠٦/ ح ٢٤٤٥ ـ موارد) وهو حديث حسن.

يبعَثُكَ اللَّه يَومَ القيامة»(١).

(٨) وعنه رطيني قال:

«اطلع النبي على أهل القليب فقال: «وجدتُ ما وعدكُم رَبُّكُم حقاً؟» فقيل له: تدعو أمواتًا؟ فقال: «ما أنتُم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون»(").

(٩) حديث عائشة رايسي:

عن عائشة زوج النبي عَلَيْكُم أنَّ يهوديَّةً جَاءَتْ تسألها فقالت لها: أعاذك اللَّه من عذاب القبر، فسألت عائشة وَلَيْكُ رسول اللَّه عَلَيْكُم أيعذب الناس في قبورهم؟ فقال رسولُ اللَّه عَلَيْكُم عائلةً باللَّه من ذلك ـ ثم ذكر حديث الكسوف بطوله وفيه آخره ـ ثُمَّ أمرهم أن يتعوذُوا من عذاب القبر» ورواه مسلم بنحوه (٣).

(١٠) وعنها ضائيها:

⁽١) رواه البخاري (٣/ ٢٤٣) في الجنائــز: باب الميت يعرض عليه مقعده بــالغداة والعشي، وفي بدء الحلق، وفي الرِّقاق، ومسلم (٢١٩٩/٤/ ح ٢٨٦٦) فــي الجنة: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه.

⁽٢) رواه البخــاري (٣/ ٢٣٢) في الجنائــز: باب ما جاء في عـــذاب القبر، ومــسلم (٢/ ٦٣ ٤/ ح (٩٣٢) في الجنائز: باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه.

⁽٣) رواه البخاري (٥٣٨/٢) في الكسوف، باب: التعوذ من عذاب القبر، ومسلم (١/ ٤١٠/ ع/ ح ٥٨٤). وفي المساجد: باب استحباب التعوذ من عذاب القبر.

⁽٤) رواه البخاري (٣/ ٢٣٢) في الجنائز: باب ما جــاء في عذاب القبر، ومسلم (١/ ٤١١/ح =

(11) وعن عروة بـن الزبير أن عـائشة وَلِيَّهِا قالـت: دخل عليَّ رسـول اللَّه عليَّ الله وعندي امـرأة من اليهـود وهي تقول: هـل شعرت أنكـم تفتنـون في القبور؟ قالت فـارتاع رسول اللَّه عَلَيْكُم وقال: "إنما تفـتن يهود». قالت عـائشة فلبثنا ليالي. ثم قال رسول اللَّه عَلَيْكُم : "هل شعرت أنَّهُ أوحي اليَّ أنَّكم تفتنون في القبور». قالت عائشة وليُّكُم : "فسمعت رسول اللَّه عَلَيْكُم بعد يستعيذ من عذاب القبر»(۱).

(١٢) وعن عائشة بطِّشُّك قالت:

دخلت علي عجوزان من عجز يهود المدينة فقالتا: إنَّ أهلَ القبور، يعذَّبون في قبورهم. قالت: فكذبتهما ولم أنعم أن أصدقهما، فخرجتا ودخل علي رسولُ اللَّه على عجوزين من عجز يهود المدينة دخلتا علي فزعمتا أن أهلَ القبور بعذبون في قبورهم، فقال: صدقتا إنهم يعذبون عذابًا تسمعه البهائم، ثم قالت: فما رأيته بعدُ في صلاة إلا يتعوذ من عذاب القبر»(۱).

(١٣) وعنها ظِيْشِيا:

⁼ ٥٨٦) في المساجد: باب استحباب التعوذ من عذاب القبر.

⁽۱) رواه مسلّم (۱/ ٤١٠/ ح ٥٨٤) في المساجد: باب استحـباب التعوذ من عذاب القبر. وقد تقدم

⁽٢) مسلم (١/ ٤١١/ ح ٥٨٦) في المساجد: باب استحباب التعوذ من عذاب القبر.

عَنِّي خطاياي بماء الثلج والبَرد، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب»(١) .

(18) ولمسلم عنها من حديثها في الكسوف، وفيه قوله عليه في خطبته: «ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضًا حين رأيتموني تأخرت ورأيت فيها ابن لحي وهو الذي سيب السوائب»(١).

(١٥) حديث أسماء بنت أبي بكر والله الماء

عن عروة بن الزبسير أنهُ سمع أسماءَ بنت أبي بكر ولطف تقول: «قام رسول اللَّه عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْكُ عَلْمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلِيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَل

(١٦) وعنها نطي ا

حديث الكسوف بطوله، وفيه: «فلما انصرف رسول اللَّه عَلَيْكُم حمد اللَّه وأثنى عليه ثم قال: «ما من شيء كنت لم أره إلا قد رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار، لقد أوحي إليَّ أنكم تفتنون في القبور مثل - أو قريبًا - من فتنة اللجال - لا أدري آيتهما قالت أسماء - يؤتى أحدكم فيقال: ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن - أو الموقن، لا أدري أي ذلك قالت أسماء - فيقول: محمد رسول اللَّه

⁽١) رواه البخاري (١١/ ١٧٦) في الدعوات: باب التعوذ من المأثم والمغرم: وباب الاستعاذة من فتنة الغنى: وباب التعوذ من فتنة الفقر، ومسلم (١/ ٤١١/ ح ٥٨٩) في الذكر والدعاء: باب التعوذ من شر الفتن.

⁽٢) رواه مسلم (٢/ ٢٢٢/ ح ٩٠٤) في الكسوف: باب ما عرض على النبي عَلَيْكُم في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار.

⁽٣) رواه البخاري (٣/ ٢٣٢) في الجنائر: باب ما جاء في عذاب القبر.

عَلَيْكُ جاءنا بالبينات والهدى، فأجبنا وآمنا واتبعنا، فيقال له: نم صالحًا، فقد علمناك كنت لموقنًا، وأما المنافق ـ أو المرتاب، لا أدري أي ذلك قالت أسماء ـ فيقول: لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته (() . قوله: «لا أدري أي ذلك إلخ...» التردد فيه من فاطمة بنت المنذر الراوية عن أسماء والشيئ .

(١٧) حديث أبي أيوب الأنصاري ضايخي:

عن أبي أيوب وظي قال: «خرج النبي عَلَيْكُم وقد وَجَبَتِ الشمسُ فسمع صوتًا، فقال: يهودُ تعذبُ في قبورها»(٢) رواه مسلم.

(١٨) حديث أم خالد ضطيفا:

«عن ابنة خالد بن سعيد بن الـعاص أنَّها سمعت النبي عليَّكِ وهو يتـعوذ من عذاب القبر»(٣) .

(١٩) حديث أبي هريرة رَطِيْك:

عن أبي هريسرة وطين قال: «إذا خسرجت روح المؤمس تلقاها ملكان يُصعدانها» قال حماد فذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال: «ويقول أهل

⁽١) رواه البخاري (١/ ٢٨٨ ـ ٢٨٩) في الوضوء: باب من لم يـتوضأ إلا من الغش المثقل، وفي العـلم، وفي العـلم، وفي الكسـوف، وفي السـهو، وفي الجمعـة، وفي الأذان، وفي الـعتـق، وفي الاعتصام، ومسلم (١/ ٦٢٤/ح ٥٠٥) في الكسوف: باب ما عرض على النبي عَلَيْتُ في صلاة الكسوف.

⁽٢) رواه البخاري (٣/ ٢٤١) فسي الجنائز: باب التـعوذ من عذاب القبـر، ومسلم (٤/ ٢٠٠٠ح) ٢٨٦٩) في صفة الجنة: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه.

⁽٣) رواه البخــاري (٣/ ٢٤١) في الجنائز: بــاب التعوذ من عــذاب القبر، وفي الــدعوات: باب التعوذ من عذاب القبر (١١/ ١٧٤).

السماء: روح طيبة جاءت من قبل الأرض، صلَّى اللَّه عليك وعلى جسد كنت تعمرينه: فينطلق به إلى ربه عز وجل. ثم يقول: انطلقوا به إلى آخر الأجل. قال: وإن الكافر إذا خرجت روحه» قال حماد: وذكر نتنها وذكر لعنًا: «ويقول أهلُ السماء: روح خبيثة جاءت من قبل الأرض. قال: فيقال انطلقوا به إلى آخر الأجل، قال أبو هريرة: فرد رسول اللَّه عَرَّا اللَّهِ عَرَا اللَّهِ عَلَى أنفه هكذا»(۱).

(۲۰) وعنه رطيني قال:

«كان رسول اللَّـه عَلَيْكُم يدعو: «اللَّهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجَّال»(٢).

(۲۱) وعن أبي هريرة ﴿ اللَّهُ عَالَتُكَ:

قال رسول اللّه عليه عليه المنكر والآخر النّكير فيقولان: ما كنت تقول في هذا أزرقان يقال لأحدهما: المنكر والآخر النّكير فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول ما كان يقول: هو عبد اللّه ورسوله أشهد أن لا إله إلا اللّه وأن محمدًا عبده ورسوله. فيقولان قد كنا نعلم أنّك تقول هذا. ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعًا في سبعين ثم ينور له فيه، ثم يقال له: نم فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم، فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهليه إليه حتى يبعثه اللّه من مضجعه ذلك، وإن كان منافقًا قال: سمعت الناس يقولون، فقلت مثله، لا

⁽١) رواه مسلم (٢/٢٠٢/ح ٢٨٧٢) في الجنة وصفة نعيمها: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه.

⁽٢) البخاري (٣/ ٢٤١) في الجنائز: باب التعوذ من عذاب القبر، ومسلم (١/ ١٢/ ح ٥٨٨) في المساجد: باب ما يستعاذ منه في الصلاة.

أدري. فيقولان: قد كنَّا نعلم أنَّكَ تقول ذلك. فيقال للأرض التئمي عليه، فتلتثم عليه، فتلتثم عليه، فتلتثم عليه، فتختلف أضلاعه، فلا يزال فيها معذبًا حتى يبعثه اللَّه من مضجعه ذلك»(١) .

(۲۲) وعنه بخلفته:

عن النبي على النبي على الطبية كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة وأبشري بروح وريحان، ورب غير غضبان. قال: فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء فيستفتح لها فيقال: من هذا؟ فيقال فلان. فيقولون مرحبًا بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب، ادخلي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان ـ قال: فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل. وإذا كان الرجل السوء والعياذ بالله قالوا: اخرجي السماء التي فيها الله عز وجل. وإذا كان الرجل السوء والعياذ بالله قالوا: اخرجي وغساق وآخر من شكله أزواج. فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال هذا فلان فيقولون: لا مرحبًا بالنفس الخبيث، ارجعي ذميمة فإنه لا تفتح لك أبواب السماء، فيرسل من السماء ثم يصير إلى القبر» (٢)

⁽۱) رواه الترمذي (۳/ ۳۸۳/ ح ۱۰۷۱) في الجنائز: باب ما جاء من عذاب القبر. وقال: حديث حسن غريب، وابسن أبي عاصم في «السنة» (۲/ ۲۰ ۶/ ح ۸٦٤)، والآجري ص(٣٦٥)، وابن حبان ص(١٩٧/ ح ٧٨٠ ـ موارد) وهو حديث حسن. وقال الألباني: إسناده حسن، وقال الشيخ شعيب: إسناده قوي.

⁽٢) رواه أحمد (٤/ ٣٦٤) ورواه ابن ماجه من حديث أبي بكر بـن أبي شيبة عن شبابة عن ابن أبي ذئب (٣٦٤/٢) ح ٤٢٦٨) في الزهد: باب ذكر القبر والبلى وإسناده صحيح. وأخرجه البيهقي في «إثبات عذاب القبر» ص(٤٩) وقال: صحيح ا.هـ.

(٢٣) وعنه رُطُّنِيُّكُ:

(٢٤) وعن أبي هريرة رَطْنَكَ:

قال: قال رسول الله على الله على الله الذين آمنوا بالقول الثّابِ في الله الدُنيا وفي الآخرة الله على القبر: من الحياة الدُنيا وفي الآخرة الله الإراهيم: ٢٧ قال: «ذلك إذا قيل له في القبر: من ربك، وما دينك، ومن نبينك؟ فيقول: ربي اللّه، وديني الإسلام، ونبيي محمد على البينات من عند الله فآمنت به وصدقت. فيقال له: صدقت، على هذا عشت وعليه معليه تبعث (٢).

⁽١) أخرجه النسائسي (٤/ ٩٨)، والحاكم (١/ ٣٥٣)، وقال: هذه الأسانيد كلها صحيحة ووافقه الذهبي. وقال الألباني في «الصحيحة» (٣/ ٢٩٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٧/ ٢٨٣)، وقال شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

⁽٢) أخرجه ابن جريــر (٢١٥/١٣)، وابن مردويه «اللـر المنثور» (٣٢/٥) وســنــــه حسن . وقال الشيخ محمود شاكر: هذا خبر صحيح الإسناد.

(٢٥) وعنه رطائيك:

عن النبي عليه الله قال: «والذي نفسى بيده، إن الميت ليسمع خفق نعالكم حين تولون عنه مدبرين، فإن كان مؤمنًا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجليه، فيؤتى من قبل رأسه فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل، فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل فيؤتى عن يساره فيقول الصيام: ما قبلي مدخل، فيؤتى من رجليه فيقول فعل الخيرات: ما قبل مدخل، فيقال له: اجلس، فيجلس قد مثلت له الشمس قد دنت للغروب فيقال: أخبرنا عما نسألك، فيقول: دعنى حتى أصلى، فيقـال له: إنَّكَ ستـفعَل فـأخبرنا عـما نسـألك، فيقـول: وعَمَّ تسألوني؟ فيقال: أرأيت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه، وما تشهد به عليه؟ فيقول: أمحمد "؟ فيقال له: نعم. فيقول: أشهد أنَّه رسول اللَّه وأنَّه جاءنا بالبينات من حند اللَّه فصدقناه، فيقال له: على ذلك حييت وعلى ذلك مت وعليه تبعثُ إن شاء اللَّه تعالى. ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعًا وينور له ويفتح له باب إلى الجنة فيقال له: انسظر إلى ما أعدُّ اللَّهُ لك فيها، فيزداد غطبةً وسرورًا، ثم تُجعل نسمتُهُ في النسم الطيب، وهي طيرٌ خضر يعلق بشجر الجنة، ويعاد الجسد إلى ما بدأ من التراب، وذلك قبول اللَّه عز وجل: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ النَّابِتِ في الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفي الآخرَة ﴾ [إبراهيم: ٢٧] ورواه ابن حبان وذكر جواب الكافر وعذابه(١).

⁽۱) آخرجه ابن أبي شيبة (۳۸٤/۳)، وهمناد في «الزهد» (ح ۳۳۸)، وابن جرير (۱۱/ ۲۱۰ ـ ۲۱۰)، وابن جرير (۱۹/ ۲۱۰ ـ ۲۱۰)، وابن حبان ص(۱۹۷ ـ ۱۹۸ ح ۷۸۱ ـ موارد)، والطبراني في «الأوسط» (۱۳/ ۳۰۱ ـ ۲۱۸ ـ ۲۲۱ وفي ـ ۲۰۱ ـ ۲۲۱ م وابن القبر» ص(۲۱ ـ ۲۲ ح ۲۷)، وفي «المستدك» (۱/ ۳۷۹)، وابن المنذر، وابن مردويه «الدر الاعتقاد» (ح/ ۲۰۸)، والحاكم في «المستدك» (۱/ ۳۷۹)، وابن المنذر، وابن مردويه «الدر المنشور» (۱/ ۳۱۵) وهو حديث حسن وقد صححه الحاكم، وأقره الذهبي، وهو كذلك لشواهد.

(۲٦) وعنه:

عن أبي حازم عن أبي هريرة أحسب وفعه قال: «إنّ المؤمن يُنزل به الموت ويعاين ما يعايـن فيودُّ لو خرجت ـ يعنى نفسه ـ واللَّـهُ يُحبُّ لقاءَهُ. وإنَّ المؤمنَ يصعدُ بروحه إلى السماء فتأتيه أرواح المؤمنين فتستخبره عن معارفهم من أهل الأرض، فإذا قال: تركت فلانًا في الأرض أعجبهم ذلك، وإذا قال: إن فلانًا قد مات، قالوا: ما جيء به إلينا. وإن المؤمن يجلس في قبره فيُسأل من ربك؟ فيقول: ربي الله عز وجل. ويسأل من نبيك؟ فيقول: محمد عَلَيْكُم نسبي، فيقال: ماذا ديسنك؟ قال ديني الإسلام. فيفتح له باب في قبره فيقول أو يقال: انظر إلى مجلسك. ثم يرى القبر فكأنما كانت رقدة. وإذا كان عدواً لله نزل به الموت وعاين ما عاين فإنه لا يحب أن تخرج روحه أبدًا واللَّه يبغض لقاءه، فإذا جلس في قبره أو أجلس فيقال له: من ربك؟ فيقول: لا أدري، فيقال: لا دريت؛ فيفتح له باب إلى جهنم ثم يضرب ضربة تسمعها كل دابة إلا الثقلين، ثم يقال له: نم كما ينام المنهوش» قلت لأبي هريرة: ما المنهوش؟ قال: الذي تنهشه الدواب والحيَّات، ثم يضيق عليه قبره، ثم قال: لا نعلم رواه إلا الوليد ابن مسلم، وفي بعض النسخ ابن قاسم(١).

(۲۷) حديث أبي سعيد الخدري رطيني:

⁽۱) رواه البزار (۱/ ۱۱ ۱۶ / ح ۸۷۶) «كشف الأستار» قال الهيشمي: ورجاله ثقات خلا سعيد بن بحر القراطيسي فإني لم أعرفه «المجمع» (۵۳ / ۵۱) قالت: لئن لم يعرفه هو فقد عرفه غيره، ومن عرف حجة على من لم يعرف فقد ذكره الخطيب، وقال: كان ثقة «تاريخ بغداد» (۹۳ / ۹۳). وليس من رواته الوليد بن مسلم بل هو ابن قاسم كما هو في «كشف الأستار» وكذلك ابن كثير (۲/ ۵۳).

قبلكم قال كلمة _ يعني أعطاه الله مالا وولدا _ فلما حضرته الوفاة قال لبنيه: أي أب كنت ككم؟ قالوا خير أب، قال: فإنه لم يبتئر عند الله خيرا وإن يقدر الله عليه يعذبه فانظروا إذا مت فأحرقوني حتى إذا صرت فحماً فاسحقوني _ أو قال: فاسحكوني _ فإذا كان يوم ريح عاصف فاذروني فيها " . فقال نبي الله على الله على فاخذ مواثيقهم على ذلك وربي. ففعلوا ثم أذروه في يوم عاصف، فقال الله عز وجل: كن، فإذا هو رجل قائم، قال الله: أي عبدي ما حملك على أن فعلت ما فعلت؟ قال: مخافتك، أو فرق منك. قال: فما تلافاه أن رحمه عندها " وقال مرة أخرى: "فما تلافاه " فحدثت به أبا عثمان فقال: سمعت هذا من سلمان غير أنه زاد فيه: "اذروني في البحر" أو كما حدّث _ وفي رواية له عن أبي سعيد زاد فيه: "ففعلوا فجمعه الله عز وجل فقال: ما حملك؟ قال: مخافتك. فتلقاه قال: ما حملك؟ قال: مخافتك. فتلقاه

(۲۸) وعنه ظلظته:

قال رسول اللَّه على أعناقهم فإنْ كانت صالحة قالت: «إذا وُضعت الجنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم فإنْ كانت صالحة قالت: يا ويلها، أين يذهبون بها؟ يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان، ولو سمعها الإنسان لصعق»(۳).

⁽۱) رواه البخاري (٦/ ٥١٤ ـ ٥١٥) في الأنبياء: باب ما ذكر عـن بني إسرائيل، وفي التوحيد، ومســلم (٢/ ٢١٠٩/ ح ٢٧٥٦) في التــوبة: باب في ســعة رحمة الــلَّه تعالــى وأنها سبــقت غضبه.

⁽٢) رواه البخاري (٦/ ٥١٤) في الأنبياء: باب ما ذكر عن بني إسرائيــل، والرقاق: باب الخوف من اللَّه وفي التوحيد، ومسلم(٤/ ٢١١١/ح ٢٧٥٧) في التوبة: باب في سعة رحــمه اللَّه تعالى.

⁽٣) رواه البخاري (٣/ ٢٤٤) في الجنائز: باب كلام المبيت على الجنازة وفسي (٣/ ١٨١) في الجنائز: باب حمل الرجال الجنازة دون النساء، وباب قول المبت وهو على الجنازة: قدموني.

(۲۹) وعنه ظلف:

عن أبي سعيد فطف قال: «شهدنا مع رسول اللَّه عَرَبِكُم جنازة فقال رسول اللَّه عَيْطِكُم : «يا أيُّها الناس، إنَّ هذه الأمة تبتلي في قبورها، فإذا الإنسان دفن وتفرُّق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق من حديد فأقعده فقال: ما تقول في هـذا الرجل؟ فإن كـان مؤمنًا قال: أشهـدُ أن لا إله إلا اللَّه وأن مـحمدًا عـبدُهُ ورسولُهُ، فيقول له: صدقتَ. ثم يفتح له بـاب إلى النار فيقول: كان هذا منزلك لو كفرت بربك، فأمًّا إذ آمنت فهذا منزلك، فيفتح له بابًا إلى الجنة، فيريد أن ينهض إليه فيقول له: اسكن اسكن، ويفسح له في قبره. وإن كان كافرًا أو منافقًا يقول له: ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري سمعتُ الناسَ يقولون شيئًا، فيقول: لا دريت ولا تليت ولا اهتديت. ثم يفتح له بابًا إلى الجنة فيقول: هذا منزلك لو كُنتَ آمنتَ بربكَ، فـأمًّا إذ كفرت به فإنَّ اللَّه عز وجـل أبدلك به هذا، فيفتـح له بابًا إلى النار، ثم يقمعه قمعة بالمطراق فيصيح صيحةً يسمعها خلق اللَّه عز وجل كُلُّهم غير الشقلين». فقال بعض القوم: يا رسول اللَّه ما أحدُّ يقوم عليه ملك في يده مطراق إلا هيل عند ذلك، فقال رسول اللَّه عَيِّكُم : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بالْقَوْل الثَّابِت في الْحَيَاة الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَة ﴾(١) .

(۳۰) حديث عثمان ظفيه:

عن عثمان وطلح قال: «كان النبي عَلَيْكُم إذا فرغ من دفن الرجل وقفَ

⁽۱) رواه أحمد (۳/۳و ۲۳۳ و ۳٤٦)، وابن أبي الدنيا في «ذكر الموت»، وابن أبي عاصم في «السينة» (۲/۳/۶/ح ۲۸۲)، وابن جرير «السينة» (۲/۳/۶/ح ۸۲۵)، والبزار «كشف الأستار» (۱/۲۱۶/ح ۸۷۲)، وابن جرير (۸/۲۱۶)، والبيهةي في «إثبات عذاب القبر» ص(٤٣) (ح/ ۳۲۰)، وهو صحيح لشواهده. رجاله رجال الصحيح غير عباد بن راشد روى له البخاري مقرونًا على ضعف فيه، وسنده لا بأس به كما قال ابن كثير.

عليه وقال: «استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنَّهُ الآن يُسألُ (١) قال ابن حجر: صححه الحاكم.

(٣١) حديث زيد بن ثابت ظليني:

قال أبو سعيد ولم أشهده من النبي على التبي على النبي النجار على بغلة له ونحنُ معهُ إذ حادت به فكادَت تلقيه، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة بقال كذا كان يقول الجريري _ فقال: "مَنْ يعرف أصحاب هذه الأقبر؟" فقال رجل أنا. فال: "فمتى مات هؤلاء؟" قال: ماتوا في الإشراك. فقال: "إنَّ هذه الأمَّةُ تُبتلى في قبورها، ضلولا أن لا تدافنوا ندعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه، ثم أقبل علينا بوجهه فقال: تعوذوا بالله من عذاب النار". قالوا: نعوذُ بالله من عذاب القبر". قالوا: نعوذُ بالله من عذاب القبر. قال: "تعوذُوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن". قالوا: "نعوذُ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن". قالوا: "نعوذُ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن". قالوا: "نعوذُ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن. قالوا: "تعوذُوا بالله من قالوا: "تعوذُوا بالله من فتنة الدجال"".

* * *

⁽۱) رواه أبو داود (۳/ ۲۱۰/ ح ۳۲۲۱) في الجنائز: بــاب الاستغفار عند القبر لــلميت. والحاكم (۱/ ۳۷۰)، وقال: صحيــح الإسناد ولم يخرجاه، ووافــقه الذهبي، وهو كمــا قالا وأخرجه البيهقي (۶/ ۵).

وانظر: «تلخيص الحبير» لابن حجر (٢/ ١٣٥) وقال النووي: إسناده جيد «المجموع» (٥/ ٢٩٢). وصححه الألباني في «أحكام الجنائز» ص(١٥٦).

⁽٢) رواه مسلم (ح ٢٨٦٧) في الجنة رصفة نعيمها: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وأحمد (١٩٠٥).

(٣٢) حديث جابر بن عبد الله طفي:

(٣٣) ولمسلم عنه من حديث الكسوف وفيه: «وَعُرِضَتْ عليّ النارُ، فرأيتُ فيها امرأةً من بني إسرائي تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكلُ من خَسَاشِ الأرضِ، ورأيتُ أبا ثمامة عمرو بن مالك يجرُّ قصبه في النار _ وفيي رواية _ لقد جيء بالنار وذلك حين رأيتموني تأخَّرْتُ مخافة أن يصيبني من لَفْحها.

⁽۱) رواه أحمد (٣/ ٣٤٦)، والبيهقي في "إثبات عذاب السقبر" ص(١٢٦ ـ ١٢٧) (ح ٢١٦)، وأخرجه ابن أبي الدنيا، والطبراني في "الأوسط" "الدر المنثور" (٥/ ٣٤)، وأخرجه مسلم الجزء الأخير قوله: "يبعث كل عبد على ما مات عليه" (٤/ ٢٠٢٠ ح ٢٨٨٧) في الجنة وصفة نعيمها وأهلها: باب الأمر بحسن النظن بالله. وقال الألباني في "ظلال الجنة" ص(٤٠٤)، وهذا إسناد جيد في النشواهد والمتابعات وجملة "يبعث كل عبد على ما مات عليه" قد أخرجها مسلم (٨/ ١٦٥).

وحتَّى رأيتُ فيها صاحبَ المحجنِ يجُرُّ قصبه في النار، كان يسرق الحاج بمحجنه، فإن فُطن له قال: إنما تعلق بمحجني، وإن غُفل عنه ذهب به. وحتى رأيتُ فيها صاحبة الهرَّة التي ربَطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكلُ من خشاش الأرضِ حتى ماتت جوعًا... "(1) الحديث.

(٣٤) حديث سعد بن أبي وقاص رطيني:

عن سعد رضي قال: كان السنبي عَلَيْكُم يعلمنا هؤلاء الكلمات كما تعلم الكتابة: «اللّهم إني أعوذُ بك من أن أردًا إلى أرذَلِ العُمُر، وأعوذُ بك من فئنة الدنيا وعذاب القبر»(٢).

(٣٥) حديث زيد بن أرقم فطفى:

عن زيد بن أرقم وطفي قال: «لا أقولُ لكم إلا كما كان رسول اللَّه على عن زيد بن أرقم وطفي قال: «لا أقولُ لكم إلا كما كان رسول اللَّه والجبخل يقول، كان يقول: «اللَّهم إني أعوذُ بك من العجز والكسل، والجبن والبخل والهرم، وعذاب القبر. اللَّهم آت نفسي تقواها، وزكِّها أنت خيرُ من زكاها، أنت وليها ومولاها. اللَّهم إني أعوذُ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعوة لا يُستجابُ لها»(") رواه النسائي.

⁽١) رواه مسلم (١/٦٢٤/ح ٩١٥) في الكسوف: بــاب ما عرض على النبي عَيَّاكُم في صــلاة الكسوف، وقد تقدم بعضه، وأبو داود، والنسائي، والبيهقي.

⁽٢) رواه البخاري (١١/ ١٧٩) في الدعوات: باب الاستعادة من أردَل العمر: وباب التعودَ من البخل، وباب المتعودَ من عداب القبر، وباب التعودُ من فتنة الدنيا، وفي الجهاد: باب ما يتعودُ به من الجبن. والنسائي، وأحمد في «مسنده»، وابن حبان، وابن خزيمة في «صحيحه»، وابن أبي شيبة.

⁽٣) رواه مسلم (٤/ ٢٠٨٨ / ح ٢٧٢٢) في الذكر: باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل، والنسائي (٨/ ٢٦٠) في الاستعاذة: باب الاستعاذة من العجز، وأحمد في «مسنده»، وابن أبي شيبة، والبغوي، والبيهقي.

(٣٦) حديث أبي بكرة وطانيك:

عن النبي عَلَيْكُم أنَّهُ كان يـقول في أثر الصلاة: «اللَّهم إني أعوذُ بـك من الكُفر، وعذاب القبر»(١).

(٣٧) حديث عبد اللَّه بن عمرو بن العاص ظِفَيُّ:

عن عبد اللَّه بن عمرو وَ عَلَى قال: سمعت رسول اللَّه عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ مِ اللَّهِ اللَّهِم إني أعوذُ بك من الكسل والهرم والمغرم والمأثم، وأعوذ بك من شر المسيح الدجّال، وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من عذاب النار»(٢).

(٣٨) حديث عمرو بن العاص رطيني:

رواه مسلم غي قصة وفاته مطولاً، وفيه: «فإذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ، ولا نار ، فإذا دفنتموني فشنُّوا علي التراب شنَّا، ثم أقيموا حول قبري قدر ما تُنحر جزور ويقسم لحمها، حتى أستأنس بكم، وأنْظُر ماذا أراجع به رُسُل ربي عز وجل» "

⁽۱) رواه أحمد (٥/٣٦ و ٣٩)، والنسائي (٨/٢٦) في الاستعادة، باب الاستعادة من الفقر، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، في «اليوم والليلة» ص(١٤٦/ ح٢٢)، وابن حبان (١٨٣/٢) الإحسان) وابن السني في «الميوم والليلة» ص(٢٤ - ٢٥/ ح٢٩)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٥٢)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ووافقه المذهبي. وهو حديث حسن، وابن خزيمة، والبيسهقي في «إثبات عنداب القبر» وابن أبي عاصم في السنة وقال الألباني: إسناده صحيح على شرط مسلم، وأخرجه ابن حبان (٣٠٣/٣) وقال شعيب الأرناؤط: إسناده قوى.

⁽٢) رواه أحمد (٢/ ١٨٥ و ١٨٦)، والنسائسي (٨/ ٢٦٩) في الاستعادة، باب الاستعادة من الهسرم، والبيه قي في «إثبات عذاب القبر» ص (١٦٦) وإسناده حسن وشواهده في «الصحيحين» عن عائشة وأنس والله الله المحيحين، عن عائشة وأنس والله

⁽٣) رواه مسلم في «الإيمان» باب كون الإسلام يهدم ما قبله.

(٣٩) حديث أم مبشر وطي ا

عن أم مبشر ولي قالت: « دخل علي النبي على وأنا في حائط من حوائط بني النجار فيه قبور منهم قد ماتوا في الجاهلية، قالت: فخرج فسمعته يقول: « استعيلوا بالله من عذاب القبر» قلت: يا رسول الله وللقبر عذاب؟ قال: «إنهم ليعذّبون عذابًا في قبورهم تسمعه البهائم»(۱) .

(٤٠) حديث أبي قتادة ضطيف:

عن أبي قتادة وَلَيْ في قوله تعالى: ﴿ يُشَبِّتُ اللّهُ الّذِينَ آمَنُوا بِالْقُولِ الثّابِتِ فِي الْحَيَاةِ اللّهُ يَا الْآَبِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

⁽¹⁾ رواه أحمد في «المسند» (٦/ ٣٦٢)، وقال الهيثمي: ورجاله رجال الصحيح المجمع(٣/ ٥٩)، وقال الألباني: إسناده صحيح على شرط مسلم، ورواه ابن أبي شيبة في «مصنفه».

⁽٢) أخرجه أبين أبي حاتم «أبن كثير» (٢/٥٥٤)، وابن منده والطبراني في «الأوسط» «الدر المنثور» (٥/ ٣٠). وإبراهيم بن يوسف هو بن إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي، وأبو إسحاق هو السبيعي. وعامر قال عنه الحافظ: مقبول. قلت: وثقه ابن حبان، وروى عنه عدة =

(٤١) حديث عبد اللَّه بن مسعود فطيُّك:

عن عبد الله وطحه قال: كان نبي الله على إذا أمسى قال: «أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله إله إلا الله وحده لا شريك له»، قال: أراه قال: فيهن: «له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. رب أسألك خير ما في هذه الليلة وخير ما بعدها، وأعوذ بك من شر هذه الليلة وشر ما بعدها. رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر، رب أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبور»، وإذا أصبح قال ذلك أيضًا: «أصبحنا وأصبح الملك لله» (۱) . حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا حسين بن علي، عن زائدة، عن الحسن بن عبيد الله إلخ بنحوه، وفيه: «اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم وسوء الكبر وفتنة الدنيا وعذاب القبر» (۱) .

(٤٢) حديث أبي طلحة الأنصاري:

قال قتادة أخبرنا أنس بن مالك، عن طلحة: «أن نبي الله على أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش فقُذِفوا في طوى من أطواء بدر خبيث مخبث، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال. فلما كان ببدر اليوم الثالث أمر براحلته، فشد عليها رحلها، ثم مشى واتبعه أصحابه وقالوا: ما نرى ينطلق إلا لبعض حاجة، حتى قام على شفة السركي فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: «يا فلان ابن فلان، يا فلان ابن فلان، أيسسركم أنكم

⁼ وأخرج له مسلم في «صحيحه» فحديثه حسن إن شاء اللَّه تعالى.

⁽١) رواه مسلم (٢٠٨٨/٤/ ٢٧٢٣) في الذكر والدعاء: باب الـتعوذ من شر ما عمل، ومن شر ما لم يعمل.

⁽۲) رواه مسلم (۱۹/۶ ۲/ح ۲۷۲۳) في الـذكر والدعاء: باب التعوذ من شـر ما عمل ومن شر ما لم يعمل.

أطعتم اللَّه ورسوله ، فإنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقًا فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟ » قال: فقال عمر: يا رسول اللَّه ما تكلم من أجساد لا أرواح لها؟ قال رسول اللَّه عائني : «والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم "(1). قال قتادة: أحياهم اللَّه تعالى حتى أسمعهم قوله توبيخًا وتصغيرًا ونقمة وحسرة وندمًا.

(٤٣) حديث عبد الرحمن بن حسنة وطينك:

عن عبد الرحمن بن حسنة وظي : «انسطلقت أنا وعمرو بسن العاص إلى النبي علي النبي الله يبول كما تبول المرأة، فسمع ذلك فقال: «ألم تعلموا ما لقي صاحب بني إسرائيل، كانوا إذا أصابهم البول قطعوا ما أصابه البول منهم فنهاهم فعذب في قبره»، ورواه النسائي، وابن ماجه ().

(٤٤) حديث حذيفة بن اليمان وطينك:

قال: سمعته يقول: إن رجلاً حضره الموت لمَّا يئس من الحياة أوصى أهله إذا متُّ فاجمعوا لي حطبًا كثيرًا، ثم أوروا نارًا حتى إذا أكلت لحمى وخلصت

⁽۱) رواه البخاري (۷/ ۳۰۰ ـ ۳۰۱) في المغازي: باب قـتل أبي جهل، ومسلم (٤/٤ ٢٢٠ ح) د (١) رواه البخاري (٧/ ٣٠٠) في الجنة وصفة نعيمها: باب عرض مقـعد الميت من الجنة أو النار عـليه، وأحمد، وابن حبان في «صحيحه».

⁽٢) رواه أحمد (١/ ١٩٦)، وأبو داود (١/ ٦/ ح ٢٢) في الطهارة: بياب الاستبراء من البول، والنسائي (١/ ٢٦ ـ ٢٨) في الطهارة: باب البول إلى السترة يستتر بها، وابن ماجه (١/ ١٩٤٢ ح ٣٤٦) فيه: بياب التشديد في البول. وعبد الواحد بن زياد في حديثه عن الأعمش مقال: وتابعه عند أحمد، وابن ماجه، والنسائي أبو معاوية فسنده صحيح جدًا، ورواه البيهقي، وابن أبي شيبة (٣/ ٣٧٥)، (١/ ١٢٢)، والحاكم (١/ ١٨٤) وصححه، وابن حبان في «صحيحه» (٧/ ٣٧٥) ـ (ح ٣١٧٧) في الإحسان، وقال الشيخ شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

إلى عظمي فخذوها فاطحنوها فذروني في اليم في يـوم حار أو راح، فجمعه اللَّه فقال: لـم فعلت؟ قال: خشيتك. فغفر له». قال عقبة وأنا سمعته يقول: حدثنا موسى، حدثنا أبو عوانة، حدثنا عبد الملك، وقال: «في يوم راح»(۱) .

(٤٥) حديث أبي موسى الأشعري وطائني:

عن أبي موسى خطي أن السنبي عليه قال: «الميت يعذب ببكاء الحي، إذا قالت النائحة وا عضداه، وا ناصراه، وا كاسباه، جبنا الميت وقيل أنت عضدها، أنت ناصرها، أنت كاسبها؟». ولفظ الترمذي: «ما من ميت يموت فيقوم باكيه فيقول: واجبلاه واسنداه أو نحو ذلك إلا و كل به ملكان يلهزانه: أهكذا كنت؟»(٢).

(٤٦) حديث عوف بن مالك رَطْنُهُ:

عن عوف بن مالك وَلَيْ قال: «صلّى رسول السلّه على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول: «اللّهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجًا خيراً من زوجه، وأدخله الجنة وأعده من عذاب القبر ومن عذاب النار» قال: حتى تمنيت أن أكون ذلك الميت. وفي رواية: «وقه فتنة القبر وعذاب النار» "" .

⁽١) رواه البخاري (١١/ ٣١٣ ـ ٣١٣) في الرقاق: باب الخوف من اللَّه.

⁽٢) رواه أحمد (٤/٤١٤)، والترمذي (٣/٣٢٦/ ح ١٠٠٣) في الجنائز: باب ما جاء في كراهية البكاء على الميت، وابن ماجه (١/٥٠٨ - ١٥٩٤) فيه: باب ما جاء في الميت يعذب بما نيح عليه والحاكم (٢/ ٤٧١) وصححه. وسنده حسن فيه. موسى بن أبي موسى الأشعري قال عنه الحافظ مقبول. وللحديث شواهد قد تقدم بعضها.

⁽٣) أخرجه مسلم (٢/ ٦٦٢/ ح ٩٦٣) في الجنائز: باب الدعــاء للميت في الصلاة، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وأحمد في «مسنده»، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر».

(٤٧) ونختم بحديث سمرة بن جندب وطاقت وهو نص في عذاب البرزخ:

في «صحيح البخاري» عن سمرة بن جندب قال: كان النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه فقال: «من رأى منكم الـليلة رؤيا؟» قال: فإن رأى أحد رؤيا قصها فيقول: «ما شاء اللَّه». فسألنا يومًا فقال: «هل رأى أحد منكم رؤيا؟» قلنا: لا، قال: «لكني رأيت الليلة رجلين أتياني فأخذا بيدي وأخرجانى إلى الأرض المقدسة فإذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من حديد يدخله في شدقه حتى يبلغ قفاه، ثم يفعله بشدقه الآخر مثل ذلك، ويلتئم شدقه هذا فيعود فيصنع مشله، قلت: ما هذا؟ قالا: انطلق، فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة أو فهر فيشدخ بها رأسه، فإذا ضربه تدهده الحجر فانطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى هذا حتى يلتتم رأسه، وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضربه، قلت: ما هذا؟ قالا: انطلق، فانطلقنا إلى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع يوقد تحته نار فإذا فيه رجال ونساء عراة فيأتيهم اللهب من تحتهم، فإذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يخرجوا، فإذا خمدت رجعوا، فقلت: ما هذا؟ قالا: انطلق فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين يديم حجارة، فأقبل الرجل الذي في النهر، فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر فرجع كما كان، فقلت: ما هذا؟ قالا: انطلق فانطلقنا حتى أتينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان، وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها، فصعدا بي الشجرة وأدخلاني دار لم أر قط أحسن منها، فيها شيوخ وشبان ثم صعدا بي فأدخلاني داراً هي أحسن

وأفضل، قلت: طوفتماني الليلة فأخبراني عما رأيت، قالا: نعم الذي رأيته يشق شدقه كذاب يحدث بالكذب فتحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به إلى يوم القيامة. والذي رأيته يشدخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار، يفعل به إلى يوم القيامة. وأما الذي رأيت في النقب فهم الزناة، والذي رأيته في النهر فآكل الربا، وأما الشيخ الذي في أصل الشجرة فإبراهيم والصبيان حوله فأولاد الناس، والذي يوقد النار فمالك خازن النار، والدار الأولى دار عامة المؤمنين، وأما هذه الدار فدار الشهداء، وأنا جبريل وهذا ميكائيل فرفع رأسه فرفعت رأسي فإذا قصر مثل السحابة قالا: ذلك منزلك، قلت: دعاني أدخل منزلي قالا: إنه بقى لك عمر لم تستكمله فلو استكملته أتيت منزلك»(۱).

• قال الإمام ابن القيم:

«وهذا نص في عذاب البرزخ فإن رؤيا الأنبياء وحي مطابق لما في نفس الأمر»(٢).

عذاب القبر هو عذاب البرزخ

• قال في «شرح الطحاوية»:

اعلم أن عـذاب القبر هو عـذاب البرزخ، فكـل من مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه، قبر أو لم يقبر، أكلته السباع أو احترق حتى صار رمادًا ونسف في الهـواء، أو صلب أو غرق في البحر _ وصل إلـى روحه وبدنه من

⁽١) رواه البخاري في «صحيح» كتاب التعبير: باب تعبير الرؤيا بعــد صلاة الصبح، وفي صفة الصلاة، وفي التهجــد، وفي الجنائز، وفــي البيوع، وفي الجــهاد، وفي بدء الخــلق، وفي الأنبياء. ورواه مسلم، وأحمد أطرقًا يسيرًا من أوله أ.

⁽۲) «الروح» لابن القيم ص(۷۸ ـ ۷۹).

العذاب ما يصل إلى المقبور(١).

وما ورد من إجلاسه واختلاف أضلاعه ونحو ذلك _ فيجب أن يفهم عن الرسول على مراده من غير غلو ولا تقصير، فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله، ولا يقصر به عن مراده وما قصده من الهدى والبيان، فكم حصل بإهمال ذلك والعدول عنه من الضلال والعدول عن الصواب ما لا يعلمه إلا الله. بل سوء الفهم عن الله ورسوله أصل كل بدعة وضلالة نشأت في الإسلام، وهو أصل كل خطأ في الفروع والأصول، ولا سيما إن أضيف إليه سوء القصد(٢). والله المستعان.

فالحاصل أن الدور ثلاث: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار. وقد جعل الله لكل دار أحكامًا تخصها، وركب هذا الإنسان من بدن ونفس، وجعل أحكام الدنيا على الأبدان، والأرواح تبع لها، وجعل أحكام البرزخ على الأبدان تبع لها، فإذا جاء يوم حشر الأجساد وقيام الناس من قبورهم ـ صار الحكم والنعيم والعذاب على الأرواح والأجساد جميعًا.

فإذا تأملت هذا المعنى حق التأمل، ظهر لك أن كون القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار مطابق للعقل، وأنه حق لا مرية فيه، وبذلك يتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم (٢٠).

قال الإمام ابن القيم:

إنه ينبغي أن يعملم أن عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب البرزخ ونعيمه

⁽۱) «الروح» ص(۱۰٦).

⁽۲) «الروح» ص(۱۱۳).

⁽٣) «الروح» ص(١١٤، ١١٥).

وهو ما بين الدنيا والآخــرة، وقال تعـالى: ﴿ وَمَن وَرَائِهِم بَوْزُخُ إِلَىٰ يُومُ يَبْعَثُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٠٠]. وهذا البرزخ يشرف أهله فيه على الدنيا والآخرة، وسمى عذاب القبر ونعيمه، وأنه روضة أو حفرة نار، باعتبار غالب الخلق. فالمصلوب والحرق والغرق وأكيل السباع والطيور له من عذاب البرزخ ونعيمه قسطه الذي تقتضيه أعماله، وإن تنوعت أسباب النعيم والعذاب وكيفياتهما، فقد ظن بعيض الأوائل أنه إذا حرق جسده بالنار وصار رمادًا، وذري بعضه في البحر وبعضه في البر في يوم شديد الـريح أنه ينجو من ذلك فـأوصى بنيه أن يفعلوا به ذلك. فأمر الله البحر فجمع ما فيه، وأمر البر فجمع ما فيه، ثم قال: قم فإذا هو قائم بين يدي اللَّه، فسأله ما حملك على ما فعلت؟ فقال: خشيتك يا رب وأنت أعلم، فما تلافاه أن رحمه، فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الأجزاء التي صارت في هذه الحال، حتى لـو علق الميت على رءوس الأشجار في مهاب الرياح لأصاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه، ولو دفن الرجل الصالح في أتون من النار لأصاب جسده من نعيم البرزخ وروحه نصيبه وحظه، فيجعل اللَّه النار على هذا بردًا وسلامًا، والهواء على ذلك نارًا وسمومًا، فعناصر العالم ومواده منقادة لربها وفاطرها وخالقها يصرفها كيف يشاء، ولا يستعصي عليه منها شيء أراده، بل هي طوع مشيته مذللة منقادة لقدرته، ومن أنكر هذا فقد جحد رب العالمين وكفر به وأنكر ربوبيته(١) .

• عذاب القبر أول عذاب الآخرة:

قال الإمام ابن القيم:

«عذاب البرزخ ونعيمه أول عذاب الآخرة ونعيمها وهو مشتق منه

⁽۱) «الروح» ص(۹۸ ـ ۹۹).

وواصل إلى أهل البرزخ هناك، كما دل عليه القرآن والسنة الصحيحة الصريحة في غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فيفتح له باب إلى الجنة فيأتيه من روحها ونعيمها، وفي الفاجر فيفتح له باب إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها».

ومعلوم قطعًا أن البدن يأخذ حظه من هذا الباب، كما تأخذ الروح حظها. فإذا كان يوم القيامة دخل من ذلك الباب إلى مقعده الذي هو داخله، وهذان البابان يصل منهما إلى العبد في هذه الدار أثر خفي محجوب بالشواغل والغواشي الحسية والعوارض، ولكن يحس به كثير من الناس وإن لم يعرف سببه ولا يحسن التعبير عنه، فوجود الشيء غير الإحساس به والتعبير عنه. فإذا مات كان وصول ذلك الأثر إليه من ذينك البابين أكمل، فإذا بعث كمل وصول ذلك الأثر إليه من ذينك البابين أكمل، فإذا بعث كمل وصول ذلك الأثر إليه من ذينك البابين أكمل، فإذا بعث كمل والدور الثلاث، المناس ال

• عذاب القبر للروح والبدن معًا:

قال شارح الطحاوية ص(١٥١):

«عذاب القبر يكون للنفس والبدن جميعًا، باتفاق أهل السنة والجماعة، تنعم النفس وتعذب مفردة عن البدن ومتصله به.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعًا باتفاق أهل السنة والجماعة. تنعم النفس وتعذب متصلة بالبدن، والبدن متصل بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين، كما تكون

⁽۱) «الروح» ص(۱۰۰ ـ ۱۰۱).

الروح منفردة عن البدن، وهل يكون العـذاب والنعيم للبدن بدون الروح؟ هذا فيه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة وأهل الكلام»(١).

وقال ابن القيم في «الروح»:

فإذا عرفت هذه الأقوال الباطلة فلتعلم أن مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عـذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معـذبة، وأنها تتـصل بالبدن أحيانًا ويحصل له معها النعيم أو العـذاب، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى الأجساد، وقاموا من قبورهم لرب العالمين. ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى ()

• تنوع عذاب القبر:

يتنوع العذاب في القبر فمنهم من يُضرب بمطراق من حديد، ومنهم من يجلس كهيئة المنهوش، ومنهم من يُضيق عليه القبر حتى تختلف أضلاعه، ومن يُفرش له من النار، ومن يُمثل له عمله الخبيث على هيئة رجل قبيح الوجه والشياب منتن الريح يجلس معه في قبره، وقد صح هذا عن رسول الله

أسباب عذاب القبر

• قال القرطبي في «التذكرة» (١٤٦):

«قال أبو محمد عبد الحق: اعلم أن عذاب القبر ليس مختصًا بالكافرين، ولا موقوفًا على المنافقين، بل يشاركهم فيه طائفة من المؤمنين، وكل على حاله

⁽١) «الروح» ص(٦٧ ـ ٦٨) نقلاً عن كلام شيخ الإسلام ابن تيمية.

⁽۲) «الروح» ص(٦٩).

من عمله، وما استوجبه من خطيئته وزلله»، والأدلة على أن المؤمن قد يعذب في قبره بسبب ذنوبه كثيرة».

• قال الإمام ابن القيم:

«ما الأسباب التي تعذب بها أصحاب القبور؟ فجوابها من وجهين: محمل ومفصل:

أما المُجْمَل: فإنهم يعذبون على جهلهم باللَّه وإضاعتهم لأمره وارتكابهم لمعاصيه، فلا يعذب اللَّه روحًا عرفته وأحبته وامتثلت أمره، واجتنبت نهيه، ولا بدنًا كانت فيه أبدًا فإن عذاب القبر وعذاب الآخرة أثر غضب اللَّه وسخطه على عبده. فمن أغضب اللَّه وأسخطه في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر غضب اللَّه وسخطه عليه. فمستقل ومستكثر ومصدق ومكذب.

وأما الجواب المفصل: فقد أخبر السنبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجلين اللذين رآهما يعذبان في قبورهما يمشي أحدهما بالسنميمة بين الناس، ويترك الآخر الاستبراء من البول، فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ارتكب السبب الموقع للعداوة بين الناس بلسانه، وإن كان صادقًا. وفي هذا تنبيه على أن الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان أعظم عذابًا، كما أن في ترك الاستبراء من البول تنبيهًا على أن من ترك الصلاة التي الاستبراء من البول بعض واجباتها وشروطها فهو أشد عذابًا.

وفي حديث شعبة: أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس. فهذا مغتاب وذلك نمام. وحديث ابن مسعود ووقت : في الذي ضرب سوطًا امتلأت القبر عليه به نارًا لكونه صلى صلاة واحدة بغير طهور، ومر على مظلوم فلم ينصره. وحديث سمرة في «صحيح البخاري»: في تعذيب من يكذب الكذبة

فتبلغ الأفاق. وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يــعمل به بالنهار. وتعذيب الزناة والزواني. وتعذيب آكل الربا كما شاهدهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في البرزخ. وحديث أبى هريرة وظفُّك الذي فيه: «رضخ رءوس أقوام بالصخر لتثاقل رءوسهم عن المصلاة، والذين يسرحون بين الضريع والزقوم لتركهم زكاة أموالهم. والذين يأكلون اللحم المنتن الخبيث لزناهم. والذين تقرض شفاههم بمقاريض من حديد لقيامهم في الفتن بالكلام والخطب»، وتقدم حديث أبي سعيد وعقوبة أرباب تلك الجرائم: «فمنهم من بطونهم أمثال البيوت وهم على سابلة آل فرعون وهم أكلة الربا. ومنهم: من تفتح أفواهم فيلقمون الجمر حتى يخرج من أسافلهم، وهم أكلة أموال اليتامي. ومنهم: المعلقات بثديهن وهن الزواني. ومنهم: من تقطع جنوبهم ويطعمون لحومهم وهم المغتابون. ومنهم: من لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يغمزون أعراض الناس. وقد أخبر النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم عن صاحب الشملة التي غلها من المغنم أنها تشتعل عليه ناراً في قبره. هذا وله فيها حق فكيف بمن ظلم غيره ما لاحق له فيه؟».

- فعذاب القبر من معاصي القلب والعين والأذن والفم واللسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله ():
- فالنمام والـكذّاب والمغتاب وشاهد الزور وقاذف المحـصن والموضع في الفتنة.
 - والداعي إلى البدعة.
 - والقائل على اللَّه ورسوله ما لا علم له به والمجازف في كلامه.

⁽١) تتمة كلام الإمام ابن القيم.

- وآكل الربا.
- وآكل أموال اليتامي ظلمًا.
- وآكل السحت من الرشوة والبرطيل(١) ونحوهما.
 - وآكل مال أخيه المسلم حق أو مال المعاهد.
 - وشارب المسكر وآكل لقمة الشجرة الملعونة(٢) .
 - والزاني واللوطي.
 - والسارق والخائن والغادر والمخادع والماكر.
 - وآخذ الربا ومعطيه وكاتبه وشاهداه.
 - والمحلل والمحلل له.
- والمحتال على إسقاط فرائض اللَّه وارتكاب محارمه.
 - ومؤذي المسلمين ومتتبع عوراتهم..
 - والحاكم بغير ما أنزل اللَّه.
 - والمفتي بخلاف ما شرعه اللَّه.
 - والمعين على الإثم والعدوان.
 - وقاتل النفس التي حرّم اللَّه.
 - والملحد في حرم اللَّه.
 - والمعطل لحقائق أسماء اللَّه وصفاته الملحد فيها.
- والمقدم رأيه وذوقه وسياسته على سنة رسول اللَّه عَرَبُكُمْ اللَّهِ عَرَبُكُمْ اللَّهِ عَرَبُكُمْ ا
 - والنائحة والمستمع إليها.

⁽١) البرطيل: الرشوة.

⁽٢) الحشيش.

- ونوّاحي جهنم وهم المغنون الغناء الذي حرمه اللّه ورسوله والمستمع إليهم.
 - والذين يبنون المساجد على القبور يوقدون عليها القناديل والسرج.
 - والمطففون في استيفاء ما لهم إذا أخذوه، وهضم ما عليهم إذا بذلوه.
 - والجبارون والمتكبرون.
 - والمراءون.
 - والهمازون واللمازون.
 - والطاعنون على السلف.
 - والذين يأتون الكهنة والمنجمين والعرّافين، فيسألونهم ويصدقونهم.
 - وأعوان الظلمة الذين باعوا آخرتهم بدنيا غيرهم.
- والذي إذا خوّفته باللّه وذكرته لم يرعو ولم ينزجر، فإذا خوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف عما هو فيه.
- والذي يهدى بكلام اللَّه ورسوله فلا يهتدي ولا يرفع به رأسًا، فإذا بلغه عمن يُحسن به الظن ممن يصيب ويخطئ عضّ عليه بالنواجذ ولم يخالفه.
- والذي يُقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما استثقل به فإذا سمع قرآن الشيطان ورقية النا ومادة النفاق طاب سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وود أن المغنى لا يسكت.
- والذي يحلف باللَّه ويكذب فإذا حلف بالبندق أو برأس شيخه أو قريبه أو سراويل الفتوة أو حياة من يحبه ويعظمه من المخلوقين لم يكذب ولو هدد وعوقب.
 - والذي يفتخر بالمعصية ويتكثر بها بين إخوانه وأضرابه وهو المجاهر.
 - والذي لا تأمنه على مالك وحرمتك.

- والفاحش اللسان البذيء الذي تركه الخلق إتقاء شره وفحشه.
- والذي يؤخر الصلاة إلى آخر وقتها وينقرها ولا يـذكر الله فيها إلا
 قليلاً.
 - ولا يؤدي زكاة ماله طيبة بها نفسه.
 - ولا يحج مع قدرته على الحج.
 - ولا يؤدي الحقوق مع قدرته عليها.
 - ولا يتورع من لحظة ولا لفظة ولا أكلة ولا خطوة.
 - ولا يبالي بما حصل المال من حلال أو حرام.
 - ولا يصل رحمه.
 - ولا يرحم المسكين ولا الأرملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيم.
 - بل يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين، ويرائي العالمين.
 - ويمنع الماعون.
 - ويشتغل بعيوب الناس عن عيبه، وبذنوبهم عن ذنبه.

فكل هـؤلاء وأمثالهم يـعذبون في قبـورهم بهذه الجرائـم بحسب كثـرتها وقلتها وصغيرها وكبيرها.

ولما كان أكثر الناس كذلك كان أكثر أصحاب القبور معذبين والفائز منهم قليل، فظواهر القبور تراب، وبواطنها حسرات وعذاب، ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات. وفي باطنها الدواهي والبليات. تغلي بالحسرات كما تغلي القدور بما فيها. ويحق لها وقد حيل بينها وبين شهواتها وأمانيها. تالله لقد وعظت فما تركت لواعظ مقالاً. ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرتم داراً موشكة بكم زوالاً، وخربتم داراً أنتم مسرعون إليها انتقالاً. عمرتم بيوتًا لغيركم منافعها

وسكناها. وخربتم بيوتًا ليس لكم مساكن سواها. هذه دار الاستباق ومستودع الأعمال وبيدر الزرع وهذه محل للعبر رياض من رياض الجنة أو حفر من حفر النار»(۱).

• وقال ابن القيم:

«يُنعم المـؤمن في البرزخ على حسب أعماله، ويـعذب الفاجر فيـه على حسب أعماله، ويختص كل عضو بعذاب يليق بجناية ذلك العضو:

- _ فتقرض شفاه المغتابين الذين يُمزقون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم بمقاريض من نار.
- _ وتســجر بطونُ أكــلة الربا بــالحجارة ويســبحون في أنــهار من الدم كــما يسبحون في الكسب الخبيث.
 - _ وتُرض رؤوس النائمين عن الصلاة المكتوبة بالحجر العظيم.
- ويُشق شدق الكذاب الكذبة العظيمة بكلاليب الحديد إلى قفاه ومنخره إلى قفاه ومنخره الى قفاه، كما شقت كلمته النواحي.
 - _ ويُعلقُ النساءُ الزواني بثديهن.
- _ وتُحبسُ الزناةُ والزواني في الننورِ المحمي عليه، فيعذب محل المعصية منهم، وما هو إلا سافل.
- وتُسلطُ الهمومُ والغموم والأحزان والآلام النفسانية على النفوس البطالة التي كانت مشغوفة باللهو واللعب والبطالة، فتصنع الآلام في نفوسهم كما تصنع الهوام والديدان في لحومهم، حتى يأذن اللَّه تعالى بانقضاء

⁽۱) «الروح» لابن القيم ص(١٠٣ ـ ١٠٦).

أجل العالم ولهي الدنيا. . . »(١) .

ومما سبق من كلام ابن القيم يتبين لنا.

- أن أحوال العصاة في عـذاب القبر تختلف باختلاف معـاصيهم فالجزاء
 من جنس العمل.
- وأن عذاب الـقبر من معاصي القـلب والعـين والأذن والفم واللـسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله.

الأسباب المفصلة لعذاب القبر

١ - الشرك بالله والكفر به:

قال اللَّه تعـالى عن آل فرعون: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ [غافر: ٤٦].

والمراد بالنار هنا نار القبر فقد قال اللَّه عـز وجل بعدها: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ اللَّهِ عَـز وجل بعدها: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فَرْعَوْنَ أَشَدُّ الْعَذَابِ ﴾ .

• وقال الله تعالى: ﴿ وَلُوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْديهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كَنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنَ ءايَاتِهِ تَسْتَكْبرُونَ ﴾ [الانعام: ٩٣].

وذلك أن الكافر إذا احتُضر بـ شرته الملائكة بالعدّاب والنكال والأغلال والأغلال والسلاسل والجحيم وغضب الرحمن الرحيم فتفرق روحه في جسده وتعصي وتأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تـخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم أخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزُونَ عَذَابَ الْهُون ... ﴾ الآية (٢) .

⁽١) اتحفة المودود بأحكام المولود؛ لابن القيم ص(٢١٥).

⁽۲) «تفسير ابن كثير» (۲/ ١٥٦).

• وفي حديث البراء بن عازب عند الكلام عن العبد الكافر في فتنة القبر وسؤال الملكين.

قال: «... ويأتيه ملكان شديدا الانتهار، فينتهرانه ويجلسانه. فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان له: ما دينُك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان: فما تقُولُ في هذا الرّجُل الذي بُعث فيكم؟ فلا يهتدي لاسمه. فيقال: محمداً. فيقول: هاه هاه لا أدري سمعت الناس يقولون ذلك. قال: فيقال: لا دريت ولا تلوت. فينادي من السماء أن كذب، فافرشوا له من النار، وافتحوا له بابًا إلى النار...» الحديث.

* والأدلة من السنّة على أن الكفر سبب لعذاب القبر:

• حديث زيد بن ثابت (١) ضطيح قال:

«بينما النبي على الله في حائط لبني النجار، على بغلة له، ونحن معه، إذ حادت به فكادت تُلقيه، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة فقال: «من يعرف أصحاب هذه الأقبر؟» فقال رجل: أنا. قال: « فمتى مات هؤلاء؟» قال: ماتوا في الإشراك. فقال: «إن هذه الأمة تُبتلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا، لدعوت الله أن يُسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منهُ...» الحديث.

وقوله في الحديث: «ماتوا في الإشراك» دليل على أن الشرك سبب في عذاب القبر.

• حديث جابر بن عبد اللَّه ظُنْ قَال:

«دخل رسول الله عالي نخلاً لبني النجار فسمع أصوات رجال من بني

⁽١) رواه مسلم كتاب الجنــة وصفة نعيمها (٢٨٦٧) (٦٧): باب عرض مقعــد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعوذ منه.

النجار ماتُوا في الجاهلية يُعذبون في قبورهم فخرج رسول اللَّه عَلَيْكُم فَوْعًا، فَوْعًا، فَاعْدُ أَن يتعوذوا من عذابِ القبرِ»(١).

• حديث أم مبشر ضطيف قالت:

«دخل علي رسول اللَّه علي وأنا في حائط من حوائط ببني النجار فيه قبور منهم قد ماتُوا في الجاهلية فسمعهُم وهم يعُذبون فخرج وهو يقُولُ: «استعيذوا باللَّه من عذاب القبر».

قلتُ: يا رسول اللَّه: إنهم ليُعذبون في قبورِهم.

قال: «نعم! عذابًا تسمعهُ البهائمُ»(١).

• حديث عائشة وَلِي على حديث الكسوف الطويل:

وفيه: «... ولقد رأيت جهنّم تحطم بعضها بعضًا حين رأيتموني تأخرت، ورايت في الله ورأيت في الله والذي سيب السوائب»("). وفي رواية: «يجر قصبه في النار» أي: يجر أمعاءه.

حديث أبي أيوب الأنصاري رطائت قال:

«خرج النبي عَلِيْكُم وقد وجبت الشمسُ فسمعَ صوتًا فقال: «يهُـودُ

(١) أخرجـه أحمد (٣/ ٢٩٥، ٢٩٦)، وعبـد الرزاق (٦٧٤٢، ٦٧٤٤)، والبيـهقي في "إثـبات عذاب الـقبـر» (٢٢٥)، وقال الـهيـثمـي في "المجـمع» (٣/ ٥٥): "ورجـال أحمـد رجال الصحيح» ١.هـ.

(٢) أخرجه ابسن حبان «موارد» (٧٨٧)، وأحمــد (٦/ ٣٢٦)، وقال الآلبانــي في «تخريج الــسنة» لابن أبي عاصم (٨٧٥): إسناد صحيح على شرط مسلم» ١.هـ.

⁽٣) رواه البَّخاري كتاب الـتفسير (٤٦٢٤): باب ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَة وَلا سَائِبَة وَلا وَصِيلَة وَلا حَامٍ ﴾ مختصرًا. ومسلم: كتاب الـكسوف (٩٠١) (٣): باب صَّلاة الكَسوف والرواية الأخرى عنه. والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يُحمل عليها شيء.

تعذبُ في قبورهاً ١٥٠٠ .

وحديث على بن أبي طالب رطيفيه قال:

«لما كان يومُ الأحزابِ قال رسول اللّه عليه الله عليه الله على الله على الله على الله على الله على الله على الم

٢ ـ النفاق سبب من أسباب عذاب القبر:

والمنافقون أولى الناس بعذاب القبر، كيف لا وهم أصحاب الدرك الأسفل من النار.

• قال الله تعالى: ﴿ وَمَمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذَّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ التوبة: ١٠١}.

قال قتادة والربيع بن أنس في قوله تعالى: ﴿ سَنُعَذِّبُهُم مَرَّتَيْنِ ﴾ : «إحداهما في الدنيا والأخرى هي عذابُ القبرِ».

وفي أحاديث سؤال الملكين وفتنة القبـر عند الكلام على الكافر فقد ورد
 التصريح باسم المنافق أو المرتاب في بعض الروايات.

كما في حديث أنس: «... وأما الكافرُ والمنافقُ فيُقالُ له...» الحديث.

وفي حديث أسماء: «... وأما المنافقُ أو المرتاب فيقالُ له...» الحديث. وفي حديث أبي هريرة: «... وإن كان مُنافقًا قال...» الحديث.

⁽١) البخاري كتاب الجنائز (١٣٧٥): باب التعوذ من عذاب القبر، ومسلم كتاب الجنة (٢٨٦٩) (٦٩): باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه. وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه.

⁽٢) البخاري كتاب الجهـاد (٢٩٣١): باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلـزلة، ومسلم كتاب المساجد (٦٢٧) (٢٠٢): باب التغليظ في تفويت صلاة العصر.

وفي حديث جابر: «... وأما المنافقُ فيقعُدُ إذا تولى عنهُ أصحابهُ..» الحديث.

٣- عدم الاستبراء من البول.

٤ - المشي بين الناس بالنميمة:

فعن ابن عباس (۱) وظيم قال: مر النبي عليه بحائط (۲) من حيطان المدينة فسمع صوت إنسانين يُعذبان في قبورهما، فقال النبي عليه : «إنهما ليُعذبان، وما يُعذبان في كبير»، ثم قال: «بلى وإنه لكبير، كان أحدهُما لا يستتر (۱) من بوله: وفي رواية: البول، وكان الآخر عشي بالنميمة، ثم دعا بجريدة، رطبة، وفي رواية: بعسيب (۱) رطب فكسرها كسرتين، وفي الرواية: فشقها نصفين، فوضع على كل قبرِ منهما كسرة، فقيل له: يا رسول الله لم فعلت هذا؟

قال عَرِيْكُمْ : «لعلهُ أن يُخففَ عنهما ما لم تيبسا».

• قال الخطابي في «معالم السنن» في قوله عَلَيْكُ : «وما يعذبان في كبير»: «معناه أنهما لم يعذبا في أمر كان يكبر عليهما أو يشق فعله لو أرادا أن يفعلا، وهو التنزه من البول وترك النميمة، ولم يرد أن المعصية في هاتين الخصلتين ليست بكبيرة في حق الدين وأن الذنب فيهما سهل هين»(٥).

⁽۱) حديث ابن عباس أخرجه السبخاري كتاب الجسنائز (١٣٧٨): باب عذاب السقبر من الغسية والبول، ومسلم كتاب الطهارة (٢٩٢) (١١١): باب الدليل على نجاسة البول وغيرهما. (٢) حائط: ستان.

⁽٣) لا يستتر عند ابن عساكر، ولا يستبرئ أو لا يستنزه، ولأبي نعيم: «لا يتوقى». ومعنى الاستتار: أي لا يجعل بينه وبين بوله سترة يعني: لا يتحفظ عنه فتوافق رواية لا يستنزه. كما في «الفتح» (١/ ٣٨١).

⁽٤) عسيب: هي الجريدة التي لم ينبت فيها خوص فإن نبت فهي السعفة.

⁽٥) المعالم السنن اللخطابي (١/ ٢٧).

قال المنذري(۱): «ولخوف توهم مثل هذا استدرك فقال عَلَيْكُم : «بلى إنه كبير».

_ وعن أبي هريرة خطَّك عن النبي عَلَيْكُم قال: «أكثرُ عذابِ الـقبرِ منَ البول»(٢) .

- وعن ابن عباس ولخفي عن النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على النبول فتنزهوا منه النبي . «إن عامة عذاب القبر من البول فتنزهوا منه النبي على النبي النبي على النبي النبي على النبي على النبي على النبي على النبي النبي على النبي الن

- وعن أنس وطن عن النبي علينه قال: «اتقوا التبول فإنه أول ما يُحاسب به العبد في قبره»(١) .

- فعن عبد الرحمن بن حسنة سمع رسول اللَّه عَيْنِ عَبِهِ المَّم تعلمُوا ما لقي صاحب بني إسرائيل كانُوا إذا أصابهُمُ البولُ قطعوا ما أصابهُ البولُ فنهاهُم، فعُللَّبَ في قبره الرجل من بني إسرائيل عذب في قبره الأنه نهاهم

⁽١) «الترغيب والترهيب» للمنذري (٨٦١).

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ٣٢٦)، وابن ماجه كتاب الطهارة (٣٤٨): باب التشديد في البول واللفظ له، والبيهقي (٢/ ٤١٢)، والدارقطني (١/ ١٢٨) وقال: صحيح، والحاكم (١/ ١٨٣)، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولا أعلم له علة وصححه الآلباني في «صحيح الترغيب» (١/ ١٥٥).

⁽٣) أخرجه البزار «كشف الأستار» (٢٤٣)، والدارقطني (١/ ١٢٨)، وقال: لا بأس به، وقال الحافظ في «تلخيص الحبير» (١/ ٦٠١): «رواه عبد بن حميد في «مسنده»، والحاكم، والطبراني وغيرهم بإسناد حسن» ١.ه.. وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (١/ ١٥٢).

⁽٤) أخرجه المدارقطني (١/٧٢١) وقال: المحفوظ مرسل. وقال الحافظ في "تلخيص الحبير" (١٠٦/١): «ونقل عن أبي زرعة أنه المحفوظ، وقال أبو حاتم: رويناه من حديث تمامة عن أنس والصحيح إرساله» ١. هـ. وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب» (١٥٣/١).

⁽٥) أخرجه النسائي في كتاب الطهارة: باب البول إلى السترة.

عن أمر واجب وهو التنزه من البول.

_ وقال قتادة: «كان يُقالُ: عَذَابُ القبرِ مـن ثلاثة أثلاث: ثُلث مِنَ الغيبةِ، وثلث من النميمةِ، وثلث من البول»(١) .

• قال الحافظ ابن حجر: "وللبول بالنسبة إلى عذاب القبر خصوصية وذلك بسبب ترك التحرز منه" (٢) .

فالقبر أول منزل من منازل الآخرة، وفيه أنموذج ما يقع في يوم القيامة من العقاب والثواب.

ومقدمة المصلاة: الطهارة من الحدث والخبث. ومقدمة الدماء: النميمة والوقيعة في الأعراض.

وهما أيسر أنواع الأذى فيبدأ في البرزخ بالمحاسبة والعقاب عليهما.

وأول ما يقضى فيه يـوم القيامـة من حقوق الـلَّه: الصلاة، ومـن حقوق العباد: الدماء.

ه ـ الغيبة:

وفيها الحديث: عدم الاستبراء من البول. وقد روي هذا الحديث من وجوه متعددة.

وفي حديث أبي بكرة: «وأما الآخر فيُعذَّب في الغيبة»(٣).

⁽¹⁾ انظر: «عذاب القبر» للبيهقي ص(٢٦١)، وابن رجب في «أهوال القبور» ص(٦٥).

⁽٢) «فتح الباري» (١/ ٣٨١).

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٣٥، ٣٩)، وابن مــاجه كتاب الطهارة (٣٤٩): باب التشــديد في البول، والطيالسي (٨٦٧).

قال العراقي: (٣/ ١٤٠) لأحمـد، والطبراني بإسناد جيد ١.هـ.، وقال الحـافظ في «الفتح» (١/ ٣٨٤): إن رواية أبي بكرة عند أحمد، والطبراني بإسناد صحيح ١.هـ. وصحح الحديث الألباني في «صحيح الترغيب» (١/ ٦٦).

والغيبة: ذكرك أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص في دينه أو بدنه أو نسبه أو ثوبه أو داره أو دابته.

٦ ـ أذى الناس باللسان:

• من حديث أبي هريرة في بعض رواياته: «كان أحدهما لا يستتر من البول، وكان الآخر يؤذي الناس بلسانه ويمشي بينهم بالنميمة»(١).

وأذى الناس باللسان يكون بالفحش، والسب، واللعن، والسخرية، والاستهزاء والكذب عليهم، والاستطالة في أعراضهم، والهجاء.

٧ ـ الكذب:

• في حديث سمرة بن جندب وطي : «... فانطلقنا، فأتينا على رجل مُستلق لقفاه، وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد، وإذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشر شدقه إلى قفاه، ومنخره إلى قفاه، وعينه إلى قفاه، شم يتحول إلى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول، فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل المرة الأولى...» الحديث.

الكلوبُ: حديدة معوجة ينزع بها الشيء أو يعلق.

يُشرشِرُ: أي يقطع.

ثم جاء البيان في آخر الحديث بقول الملكين للرسول عَلَيْكُمْ :

«... وأما الرجلُ الذي أتيتَ عليه يُشرشرُ شدقهُ إلى قفاهُ، ومنخرهُ إلى قفاهُ، وعينهُ إلى قفاهُ، وعينهُ إلى قفاهُ، فإنهُ الرجل يغدو من بيتهِ فيكذبُ الكذبة تبلغُ الآفاقَ...» الحديث.

و في روايــة (٢) : «أما الذي رأيتهُ يُشق شدقهُ فكذابٌ يــحدثُ بالكذبة فتُحملُ

⁽١) رواه ابن حبان في "صحيحه" «موارد" (١٤٠)، وصححه الحافظ في «الفتح» (١/ ٣٨٥).

⁽٢) رواه البخاري في كتاب الجنائز: باب (٩٣).

عنه حتى تبلغ الآفاق، فيُصنعُ به ما رأيت إلى يوم القيامة...» الحديث.

وصدق الرسول الكريم عَيَّا إذ يقول: «وإن الكذب يهدي إلى الفُجورِ وإن الكذب يهدي إلى الفُجورِ وإن الفجور يهدي إلى النار» فهذا جزاء الكذب في البرزخ.

قال ابن العربي: «شرشرة شدق الكاذب إنزال العقوبة بمحل المعصية، وعلى هذا تجري العقوبة في الآخرة بخلاف الدنيا».

٨ ـ هجر القرآن بعد تعلمه.

٩ ـ النوم عن الصلاة المكتوبة:

• في حديث سمرة:

«... وأنا أتينا على رجل مُضطجع، وإذا آخر قائمٌ عليه بصخرة، وإذا هو يهوي بالصخرة لرأسه فيثلغُ رأسهُ فيتدهده الحجرُ ها هنا، فيتبعُ الحجر، فيأخذه فلا يرجع الله عتى يصح رأسه كما كان، ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الأولى!...».

«يَثْلَغُ رأسَهُ»: أي يشدخه ويشقه.

«يَتَكَهُـدَهُ»: أي يتدحرج والمراد أنه دفعه من علو إلى أسفل وتدهده إذا انحط.

ثم جاء البيان في آخر الحديث بقول الملكين للرسول عَلَيْكِ :

«... وأما الرجلُ الأول الذي أتيتَ عليه يُثلغُ رأسه بالحجرِ، فإنه الرجل يأخذُ القرآنَ فيرفضهُ وينامُ عن الصلاة المكتوبة»(١) .

وفي روايــة(١) : ﴿ وَالَّذِي رَأَيْتُهُ يُشْدَخُ رَأْسُهُ فَرَجِلٌ عَلَــمهُ اللَّهُ القرآنَ، فنام عنهُ

⁽١) رواه البخاري في كتاب الجنائز: باب (٩٣).

بالليل ولم يعمل فيه بالنهار، يُفعلُ به إلى يوم القيامةِ».

والحديث يدل على أن من يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل، ولا يعمل به بالنهار يعذب في قبره كما قال الإمام ابن القيم في كتابه «الروح»(۱) .

• قال ابن حجر: قال ابن هبيرة: رفض القرآن بعد حفظه جناية عظيمة؛ لأنه يوهم أنه رأى فيه ما يوجب رفضه، فلما رفض أشرف الأشياء وهو القرآن عوقب في أشرف أعضائه وهو الرأس.

وقال أيضًا: يحتمل أن يكون التعذيب على مجموع الأمرين ترك القراءة وترك العمل (٢).

• قال الإمام ابن القيم:

هجر القرآن أنواع:

إحداها: هجر سماعه والإيمان به والإصغاء إليه.

والثاني: هجر العمل به والوقوف عند حلاله وحرامه وإن قرأه وآمن به.

والثالث: هجر تحكيمه والتحاكسم إليه في أصول الدين وفروعه واعتقاد أنه لا يفيد اليقين أن أدلته لفظية لا تحصل العلم.

والرابع: هجر تدبره وتفهمه ومعرفة ما أراد المتكلم به منه.

والخامس: هجر الاستشفاء والتداوي به في جميع أمراض القلوب وأدوائها، فيطلب شفاء دائه من غيره ويهجر التداوي به.

وكل هذا داخل في قـوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا

⁽۱) «الروح» ص(۱۰٤).

⁽٢) "فتح الباري" (٣/ ٢٥١).

هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُرًا ﴾ [الفرقان: ٣٠]، وإن كان بعض الهجسر أهون من بعض» (١) ١.هـ.

• أما النوم عن الصلاة المكتوبة وترك صلاتها مع جماعة المسلمين بل يثقل رأسه على الفراش، فجزاؤه أن يثلغ ويرضخ هذا الرأس الذي هذا فعله وشأنه، وهكذا يُعذّب إلى قيام الساعة، فقد جاء في بعض الروايات: «... فيفعل به إلى يوم القيامة»(٢).

قال ابن العربي: «جعلت العقوبة في رأس هذه النومة عن الصلاة والنوم موضعه الرأس»(٣) ا.ه..

١٠ ـ أكُل الربا وعذاب صاحبه في القبر:

وفي الحديث السابق أيضًا: «... فانطلقنا فأتينا على نهر حسبتُ أنه كان يقولُ أحمر مثل الدم، وإذا في النهر رجلٌ سابحٌ يسبحُ، وإذا على شط النهر رجلٌ قد جمع عنده حجارة كثيرة، وإذا ذلك السابح يسبحُ ما يسبحُ، ثم يأتي ذلك الذي قد جمع عنده الحجارة فيفغر (3) له فاه فيلقمه حجرًا فينطلق يسبح ثم يرجع إليه، كلما رجع إليه فَعَر له فاه فالقمه حجرًا...» الحديث.

وفي آخر الحديث: «وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجر فإنه آكل الربا».

* * *

⁽١) «الفوائد» لابن القيم ص(٨٢).

⁽٢) افتح الباري، (٣/ ٢٥١).

⁽٣) افتح الباري، (١٢/ ٤٤١).

⁽٤) يفغر: أي يفتح.

١١ - الزنــا:

وفي الحديث السابق كذلك: «... فانطلقنا فأتينا على مثل التنور، قال: وأحسبُ أنه كان يقول: فإذا فيه لغط وأصوات مقال: فطلعنا فيه فإذا فيه رجال ونساء عراة وإذا هم يأتيهم لهب من أسفل منهم إذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا...»(١).

وفي حديث أبي أمامة (٢) وطالت قال: سمعت رسول الله عالي الله عالي الله عالي الله عالي الله عالي الله عالم النائم إذ أتاني رجلان، فأخذا بضبعي فأتيا بي جبلاً وعراً، فقالا: اصعد، فقلت: إني لا أطيقه فقالا: أنا سنسهله لك، فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل إذا بأصوات شديدة، قلت عاهذه الأصوات؟ قالوا: هذا عواء أهل النار...».

وفيه: «ثم انطلق فإذا بقوم أشد شيء انتفاخًا وأنتنهُ ريحًا، قلتُ: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الزانون والزواني...» الحديث.

وأيضًا هذا الحديث من رؤيا الأنبياء الــتي هي وحي مطابق في نفس الأمر ويعتبر نصًا في عذاب البرزخ.

وهو يشبه حديث سمرة كما قال الحافظ (٣) .

⁽١) ضوضوا: أي صاحوا.

⁽٢) أخرجه المنسائي في «السنن الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٤٨٧١)، وابن خريمة في «صحيحه» (١٩٨٦)، وعنه ابن حبان «موارد» (١٨٠٠)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٤٣٠) مختصرًا، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» (١١)، وعزاه السيوطي في «شرح الصدور» ص(١٧١) للطبراني، وابن مردويه في «تفسيره» أيضًا، وقال الحافظ في «الفتح» (١٢/ ٤٤١) بعد ما عزاه للطبراني: «بسند جيد» ١.هـ. وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (١/ ٤٢).

⁽٣) «فتح الباري» (١٢/ ٤٤١).

• قال ابن القيم: «الكفر والمعاصي والفسوق كله غموم، وكلما عزم العبد أن يخرج منه أبت عليه نفسه وشيطانه ومألفه، فلا يزال في غم ذلك حتى يموت، فإن لم يخرج من غم ذلك في الدنيا بقي غمه في البرزخ وفي القيامة، وإن خرج من غمه وضيقه ها هنا خرج من هناك، فما حبس العبد عن الله في هذه الدار حبسه عنه بعد الموت، وكان معذبًا به هناك، كما كان قلبه معذبًا به في الدنيا، فليس العشاق والفجرة والظلمة في لذة في هذه الدار، وإنما هم يعذبون فيها، وفي البرزخ وفي القيامة، ولكن سكر الشهوة وموت القلب حال بينهم وبين الشعور بالألم، فإذا حيل بينهم وبين ما يشتهون أحضرت نفوسهم الألم الشديد، وصار يعمل فيها بعد الموت نظير ما يعمل الدود في لحومهم، فالآلام تأكل أرواحهم غير أنها لا تفنى، والدود يأكل جسومهم»(۱) ا.هد.

• قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٢/ ٤٦٥ _ ٤٦٦):

«مناسبة العري لهم لاستحقاقهم أن يُفضحوا؛ لأن عادتهم أن يستتروا في الخلوة فعوقبوا بالهتك، والحكمة في إتيان العذاب من تحتهم كون جنايتهم من أعضائهم السفلى.

قال الكرماني: مناسبة العقوبات المذكورة فيه للجنايات ظاهرة إلا الزناة ففيها خفاء، وبيانه أن العري فضيحة كالزنا، والزاني من شأنه طلب الخلوة فناسب التنور، ثم هو خائف حذر حال الفعل كأن تحته النار».

١٢ ـ أمر الناس بالبر ونسيان النفس:

فعن أنس بن مالك وطف قال: قال عَلَيْظِيم : «رأيتُ ليلة أسري بي رجالاً تُقرضُ شفاهُمُ بمقاريضَ من نارِ، فقلتُ: من هؤلاء يا جبريل؟ فقال: الخُطباءُ من

⁽١) (روضة المحين) لابن القيم ص(٤٤٠ ـ ٤٤١).

أمتك، يأمرون الناس بالبر وينسون أنفُسهم، وهُم يتلون الكتاب، أفلا يعقلون؟!»(١) .

وعند البيهقي: «أتيت ليلة أسري بي على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار، كلما قرضت وفت، فقلت: يا جبريل من هـؤلاء؟ قال: خطباء أمتـك الذين يقولون ما لا يفعلون، ويقرءون كتاب اللَّه ولا يعملون به»(٢).

قال زبید الیامي: أسكتتني كلمة ابن مسعود عشرین سنة، وهي: مَن كان كلامه لا یوافق فعله فإنما یوبّخ نفسه.

قال هـ لال بن العلاء: طلب العـ لم شديد، وحفظه أشد من طلبه، والعمل به أشد من حفظه، والسلامة منه أشد من العمل به .

١٣ ـ الإعراض عن ذكر الله:

قال اللَّه تعالى: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا ﴾ [طه: ١٢٤].

وعن أبي هريرة عن النبي عَلَيْظِيْنِم في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا ﴾ [طه: ١٢٤]:

قال: «عَذَابُ القبر»(٣).

⁽۱) أخرجه أحـمد (۳/ ۱۲۰، ۱۸۰، ۲۳۰، ۲۳۹)، وصححه الألباني فـي «الصحيـحة» رقم (۲۹۱).

⁽٢) حسن: رواه البيهقي في «شعب الإيمان» عن أنس، وحسّنه في «صحيح الجامع» (١٢٨).

⁽٣) أخرجه ابـن حبان «موارد» (٧٨١)، والبيـهقي في «الاعتقـاد» (١٠٨)، والحاكم (١/ ٣٨١)، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي ١.هـ.

وإسناده حسن؛ لأنه من روايـة محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبـي هريرة ومحمد بن عمرو حسن الحديث وليس من رجاله مسلم.

وأخرجه البزار (٢٢٣٣)، وقال الهيئمي في «المجمع» (٧/ ٦٧): «فيه من لا أعرفه». وقال الحافظ ابن كثير (٣/ ١٦٩): رواه البزار بإسناد جيد. ١ هـ.

• قال الحافظ ابن القيم:

"وفسرت المعيشة المصنك بعذاب القبر ولا ريب أنه من المعيشة الضنك، والآية تتناول ما هو أعم منه، وإن كانت نكرة في سياق الإثبات، فإن عمومها من حيث المعنى فالمعيشة الضنك لازمة لمن أعرض عن ذكر اللَّه المذي أنزله على رسوله على دنياه وفي البرزخ ويوم معاده"(١).

١٤ - الإفطار في رمضان من غير عذر:

• عن أبي أمامة الباهلي وطي قال: سمعت رسول الله عليك مقول: «بينا أنا نائم إذ أتاني رجلان فأخذا بضبعي وأتيا بي جبلاً فقالا لي: اصعد.

فقلت: إنى لا أطيقه.

فقالا: إنا سنسهله لك.

قال: فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل إذا أنا بأصوات شديدة، فقلت: ما هذه الأصوات؟

قال: هذا عواء أهل النار. ثم انطلق بي فإذا بقوم معلقين بعراقيبهم مشققة أشداقهم تسيل أشداقهم دمًا، قال: قلت: من هؤلاء؟!

⁼ وقال السيوطي في «الإكليل» (١٧٧): إسناده جيد. ١ هـ.

وأخرجه السبيهقي في «إثبات عذاب القبـر» (٥٧، ٥٨)، وكذا ابن أبي حاتم كما في «الدر المشور» (٤/ ٣١١).

وأخرجه البيهـقي من حديث أبي سعيد الخدري مرفـوعًا ورواه الحاكم (١/ ٣٨٨)، وابن أبي حاتم كما في «الإكليل» للسيوطي، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر».

وقال الحافظ ابن كثير (٣/١٦٩): والموقوف أصح.

وورد موقوفًا أيـضًا على أبي هريرة، وابـن مسعود، وغيرهمـا أخرجه البيهقـي في «إثبات عذاب القبر» ص(٦٠) وهناد بن السري في «الزهد» (٢/٤/١).

⁽١) «الداء والدواء» ص (١٣٧) ١٦٣، ١٦٤).

قال: هم الذين يفطرون قبل تحلّة صومهم(١) .

فقال أبو أمامة: خابت اليهود والنصارى.

قال: هؤلاء الزانون والزواني.

ثم انطلق بي فإذا بنساء ينهشن ثديهن الحيات، قلت: من هؤلاء؟

قال: هؤلاء اللاتي يمنعن أولادهن ألبانهن، ثم انطلق بي فإذا بغلمان يلعبون بين نهرين، قلت: من هؤلاء؟

قال: هؤلاء ذراري المؤمنين.

ثم شرف بي شرفًا فإذا بنفر ثلاثة يشربون من خمر لهم، قلت: من هؤلاء؟ قال: هذا جعفر، وزيد، وابن رواحة.

ثم شرف بي شرفًا آخر فإذا بنفر ثلاثة، قلت: من هؤلاء؟

قال: هذا إبراهيم، وموسى، وعيسى بن مريم وهم ينتظرونك »(۲) .

ه ١ - أَخْذ الغلول:

دل على ذلك حديث أبي هريرة وطاقتك في الرجل الذي أخذ الغلول فقال

⁽١) أي: يفطرون قبل وقت الإفطار.

⁽٢) أخرجه النسائي في «الكبرى»، وابن حبان، وابن خزيمة (٣/ ٢٣٦): باب رقم (٧٠)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٩٠، ٢١٠، ٤٣٠)، وعزاه السيوطي للضياء في «المختارة». وقال الحاكم: هذا حديث صحيح عملى شرط مسلم، ولم يخرجاه، وقد احتج البخاري بجميع رواته غير سليم بن عامر، وقد احتج به مسلم.

النبي عَرَاكُ عنه: «والذي نفسي بيده! إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم لم تُصبها المقاسم، لتشتعل عليه ناراً»(١).

والغلول: هـو أخذ الغازي شيئًا من الـغنيمة دون عرضه عـلى ولي الأمر لقسمته.

والشملة: هي الثوب يتوشح به.

١٦ ـ جرّ الإزار خيلاء:

يدل على ذلك حديث ابن عمر رضي عن النبي عليه قال: «بينما رجل بينما رجل بيخر إزاره أذ خُسف به، فهو يتجلجل ألى يوم القيامة»(١).

والتجلجل: أن يسوخ في الأرض مع اضطراب شديد ويندفع من شق إلى شق.

فالمعنى يتجلجل في الأرض أي ينزل فيها مضطربًا متدافعًا.

١٧ ـ الامتناع عن إرضاع الأولاد بغير عذر:

وقد مر حديث أبي أمامة: فكما حرمن أولادهن من الرضاع من ثديهن تنهشها الحيات جزاء وفاقًا في البرزخ.

١٨ ـ السرقة:

دل على ذلك حديث جابر في صلاة الكسوف.

⁽١) أخرجه السبخاري كتاب المسغاري (٤٣٣٤): باب غزوة خيسبر، ومسلم كستاب الأيمان (١١٥) (١٨٣): باب غلظ تحريم الغلول.

⁽٢) أخرجه البخاري في كتاب اللباس: باب من جرّ ثوبه من الخيلاء.

⁽٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» كتاب الكسوف: باب ما عرض على النبي عَلَيْكُم في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار.

بحجنه: المحجن عصا معقفة الطرف.

١٩ ـ حبس الحيوان وتعذيبه وعدم رحمته:

ففي حديث جابر في صلاة الكسوف: قال النبي عَلَيْكُمْ :

«... وحتى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تُطعمها، ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت جوعًا...» الحديث.

«خشاش الأرض»: هي الحشرات والهوام.

• قال البيهقي في «إثبات عذاب القبر»:

«ورأى حين صلى صلاة الخسوف من يجر قصبه في السنار، ومن يعذب في السرقة، والمرأة السي كانت تعذب في الهرة وقد صاروا في قبورهم رميمًا في أعين أهل زمانه، ولم ير من صلى معه من ذلك ما رأى»(١).

٢٠ ـ النياحة على الميت:

في حديث عمر قال عَيْنِ : «إن الميت يُعذَّب ببكاء أهله عليه»(٢) .

وفي رواية: «الميت يُعذّب في قبره بما نيح عليه»^(٣) .

وفي رواية: «من نيح عليه يُعذَّب بما نيح عليه» (؛) .

والبكاء المذكور في الحديث الأول ليس المراد به مطلق البكاء بل بكاء خاص وهو النياحة كما وضحته الروايات الأخرى.

ثم إن ذلك محمول على من أوصى بالنوح عليه أو لم يوص بتركه مع

⁽١) ﴿إِثْبَاتَ عَذَابِ الْقَبْرِ» للبيهقي ص(٩٧) نشر دار الجيل، ومكتبة التراث الإسلامي.

 ⁽۲) البخاري كتاب الجنائز (۱۲۹۲): باب ما يكره من النياحة على الميت، مسلم كتاب الجنائز
 (۹۲۷) (۹۲۷): باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه.

⁽٣) مسلم كتاب الجنائز (٩٢٧) (١٧): باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه.

⁽٤) البخاري كتاب الجنائمز (١٢٩١): باب ما يكره من النياحة على الميت من حديث المغيرة بن شعبة.

علمه بأن الناس يفعلونه عادة.

فلهذا قال عبد اللَّه بن المبارك: «إذا كان ينهاهم في حياته ففعلوا شيئًا من ذلك بعد وفاته لم يكن عليه شيء، والعذابُ عندهم يعني العقاب»(١).

٢١ ـ ما يخاف من عذاب القبر في الدّين:

حبس المدين في قبره بدينه:

ومما يضر الميت في قبره ما عليه من دين، فعن سعد بن الأطول وطفيه: «أن أخاه مات وترك ثلاثمائة درهم، وترك عيالاً، قال: فأردت أن أنفقها على عياله، قال: فقال لي نبي اللَّه عَرَّاتِهِم، " إن أخاك محبوس بدينه، فاذهب فاقض عنه»، فذهبت فقضيت عنه، ثم جئت، قلت: يا رسول اللَّه، قد قضيت عنه إلا دينارين ادعتهما امرأة، وليست لها بينة، قال: «أعطها فإنها محقة» وفي رواية: «صادقة» ".

فقد أخبر الرسول على أن ذلك الصحابي محبوس بسبب دينه، ويمكن أن يُفسر هذا الحبس الحديث الآخر حيث قال الرسول على النهي على الحديث الذي يرويه سمرة بن جندب «أن النبي على صلى على جنازة، وفي رواية صلى الصبح، فلما انصرف قال: «أههنا من آل فلان أحد؟» فسكت القوم، وكان إذا ابتدأهم بشيء سكتوا، فقال ذلك مرارًا، ثلاث لا يجيبه أحد، فقال رجل: هو ذا، قال: فقام رجل يجر إزاره من مؤخر

⁽١) راجع أحكام الجنائز للألباني ص(٢٨، ٢٩).

⁽٢) قال الشيخ ناصر الدين الألباني في «أحكام الجنائـز» ص(١٥)، أخرجه ابن ماجه (٢/ ٨٢)، وأحمد (١٣٦/٤)، (٥/٧)، والسبيهقي (١٤٢/١٠)، وأحد إساديه صحيح، والآخـر مثل إسناده عنـد ابن ماجه، وصححه الـبوصيري في «الزوائـد»، وسياق الحديث والرواية الـثانية للبيهقي، وهي والزيادات لأحمد في رواية.

الناس، فقال له النبي عَلَيْكُم : «ما منعك في المرتين الأوليين أن تكون أجبتني؟»، أما إني لم أنوه باسمك إلا لخير، إن فلانًا - لرجل منهم - مأسور بدينه عن الجنة، فإن شئتم فأسلموه إلى عذاب اللَّه، فلو رأيت أهله ومن يتحرون أمره قاموا فقضوا عنه، حتى ما أحد يطلبه بشيء»(۱).

• عن جابر بن عبد الله قال: «توفي رجل فغسلناه وحنطناه وكفنّاه، ثم أتينا به النبي عليّا ليصلي عليه فخط خطّا، ثم قال: «هل عليه ديّن؟». قلنا: نعم. قال: «صلّوا على صاحبكم»، فقال أبو قتادة: يا رسول اللّه دينه عليّ؟، فقال النبي علي الله علي عليه علي عليه، ثم فقال النبي علي الله علي عليه عليه، ثم لقيه في الغد فقال: «ما فعل الديناران؟». فقال: يا رسول اللّه إنما مات أمس. ثم لقيه من الغد فقال: «ما فعل الديناران؟»، فقال: يا رسول اللّه قد قضيتهما. فقال رسول اللّه على الله على الديناران؟»، فقال .

* * *

⁽۱) قال الشيخ ناصر الدين الألباني في «أحكام الجنائز» ص(١٥)، أخرجه أبو داود (٢/ ٨٤)، والنسائي (٢/ ٢٣٧)، والحاكم (٢/ ٢٥، ٢٦)، والبيهقي (٢/ ٤/٢٧)، والطيالسي في «مسنده» (رقم ٨٩١، ٨٩١)، وكذا أحمد (٥/ ١١، ١٣، ٢٠) بعضهم عن الشعبي عن سمرة، وبعضهم أدخل بينهما سمعان بن مُشنّج، وهو على الوجه الأول صحيح على شرط الشيخين، كما قال الحاكم ووافقه الذهبي، وعلى الوجه الثاني صحيح فقط، وقد ذكر الشيخ هناك من أخرج الروايات والزيادات.

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٣٣٠) ، والبيهقي في «السنن» (٢/ ٧٤ ، ٧٥)، والحاكم (٢/ ٥٨)، والحاكم (٢/ ٥٨)، والدارقطني في «السنن» (٢/ ٧٩) (٢٩٣). وقال الحاكم عقبه «صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وللحديث شاهد من رواية الزهري عن أبي سلمة. عن أبي هريرة وطفي أخرجه البيخاري (٦٧٣١)، ومسلم (١٦١٩) (١٤)، وأبو داود (٣٣٤٣)، والترمذي (١٠٧٠)، والنسائي (١٠٧٤، ٦٦، ٢٧)، وابن ماجه (٦٤١٥)، ولقد بوب البيهقي في «إثبات عذاب القبر»: باب ما يخاف من عذاب القبر في الدين.

هل عذاب القبر دائم أو منقطع؟

• قال الإمام ابن القيم:

«جوابها أنه نوعان:

نوع دائم : سوى ما ورد في بعض الأحاديث أنه يـخفف عنهم ما بين النفختين، فإذا قاموا من قبورهم قالوا: ﴿ يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثْنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا ﴾ .

ويدل على دوامه قوله تعالى: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا عُدُواً وَعَشِيًّا ﴾ {غافر: ٤٦}، ويدل عليه ما تقدم في حديث سمرة، الذي رواه البخاري في رؤيا النبي صلى اللّه عليه وآله وسلم وفيه: «فهو يفعل به ذلك إلى يوم القيامة». وفي حديث ابن عباس في قصة الجريدتين، لعله يخفف عنهما ما لم يبسا. فجعل التخفيف مقيدًا بحدة رطوبتهما فقط. وفي حديث الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي هريرة: «ثم أتى على قوم ترضخ رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت لا يفتر عنهم من ذلك شيء». وقد تقدم. وفي «الصحيح» في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يتبختر فخسف اللّه به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة».

وفي حديث البراء بن عازب في قصة الكافر: «ثم يفتح له باب النار فينظر إلى مقعده فيها حتى تقوم الساعة». رواه الإمام أحمد في بعض طرقه ثم يخرق له خرقًا إلى النار فيأتيه من غمها ودخانها إلى يوم القيامة.

• النوع الثاني: إلى مدة ثم ينقطع:

وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه، ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة، ثم يزول عنه العذاب. وقد ينقطع عنه العذاب بدعاء أو صدقة أو استغفار أو ثـواب حج أو قراءة تصل إليه من بعض

أقاربه أو غيرهم (۱) ، وهذا كما يشفع الشافع في المعذب في الدنيا، فيخلص من العذاب بشفاعته، ولكن هذه شفاعة قد لا تكون بذلك بإذن المشفوع عنده، والله سبحانه وتعالى لا يتقدم أحد بالشفاعة بين يديه إلا من بعد إذنه، فهو الذي يأذن للشافع أن يشفع إذا أراد أن يرحم المشفوع له، ولا تغتر بغير هذا، فإنه شرك وباطل يتعالى الله عنه، من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه. ولا يشفعون إلا لمن ارتضى. ما من شفيع إلا من بعد إذنه. ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له. قل لله الشفاعة جميعًا له ملك السموات والأرض (۱).

• و «العذاب يستمر إذا كان العبد كافرًا أو منافقًا نفاق كفر، وإن كان مسلمًا عاصيًا فيختلف لاختلاف كبر المعصية وصغرها وحصول العفو عن بعض العصاة دون بعض، فقد يعذب بعض العصاة وقد لا يستمر التعذيب على بعض العصاة، وقد يرفع عن بعض» (٣) .

النار التي في القبور ليست من نار الدنيا

• قال الإمام ابن القيم:

«إن النار التي في القبر والخضرة ليست من نار الدنيا ولا من زروع الدنيا، فيشاهده من شاهد نار الدنيا، وخضرها وإنما هي من نار الآخرة وخضرها وهي أشد من نار الدنيا، فلا يحس به أهل الدنيا فإن الله سبحانه يحمي عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحته حتى يكون أعظم حرًّا من جمر الدنيا، ولو مسها أهل الدنيا لم يحسوا بذلك. بل أعجب من هذا أن الرجلين يدفنان

⁽١) هذا على مذهب الإمام ابن القيم في وصول ثواب القراءة من الغير.

⁽۲) «الروح» لابن القيم ص(۱۱۹ ـ ۱۲۰).

⁽٣) "فتاوى الحافظ ابن حجر" نقلاً عن كتاب "القبر" للشيخ أشرف عبد المقصود ص(١٦).

أحدهما إلى جنب الآخر وهذا في حفرة من حر النار لا يصل حرها إلى جاره، وذلك في روضة من رياض الجنة لا يصل روحها ونعيمها إلى جاره، وقدرة الرب تعالى أوسع وأعجب من ذلك، وقد أرانا الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك بكثير، ولكن النفوس مولعة بالتكذيب بما لم تحط به علمًا إلا من وفقه الله وعصمه، فيفرش للكافر لوحان من نار فيشتعل على ذلك عليه قبره بهما كما يشتعل التنور، فإذا شاء الله سبحانه أن يطلع على ذلك بعض عبيده أطلعه وغيبه عن غيره، إذ لو اطلع العباد كلهم لزالت كلمة التكليف والإيمان بالغيب، ولما تدافن الناس كما في «الصحيحين» عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «لولا أن لا تدافن الناس كما في «الصحيحين» عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «لولا أن لا تدافن الدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع».

ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم

ولما كانت هذه الحكمة منفية في حق البهائم، سمعت ذلك وأدركته كما حادت برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغلته وكادت تلقيم لما مر بمن يعذب في قبره.

وحدثني صاحبنا أبو عبد اللَّه محمد بن الرزيز الحراني أنه خرج من داره بعد العصر بآمد إلى بستان قال: فلما كان قبل غروب الشمس توسطت القبور، فإذا بقبر منها وهو جمرة نار مشل كوز الزجاج، والميت في وسطه، فجعلت أمسح عيني وأقول: أنائم أنا أم يقظان؟ ثم التفت إلى سور المدينة، وقلت: واللَّه ما أنا بنائم، ثم ذهبت إلى أهلي وأنا مدهوش، فأتوني بطعام فلم أستطع أن آكل، ثم دخلت البلد فسألت عن صاحب القبر فإذا به مكاس (۱) قد توفي ذلك

⁽¹⁾ المكَّاس: هو جابي المال.

اليوم، فرؤية هذه النار في القبر كرؤية المـلائكة والجن تقع أحيانًا لمن شاء اللَّه أن يريه ذلك(١) .

عذاب القبر يظهر أحيانًا ويُسمعه اللَّه من يشاء

إن اللَّه تبارك وتعالى إذا شاء أطلع بعض عباده في دار الدنيا على عذاب أهل القبور، وقد شاهده أناس كثيرون وسمعوا أصوات المعذبين في قبورهم ورأوهم بعيونهم يعذبون في قبورهم في آثار معروفة (٢).

سماع النبي عاليس أصوات المعذّبين:

وقد أعطى الله رسول القدرة على سماع المعذبين في قبورهم، ففي الحديث الذي يرويه مسلم في "صحيحه" عن زيد بن ثابت وطي قال: "بينما النبي علي النبي علي النبي النبار، على بغلة له، ونحن معه، إذ حادت به ("") فكادت تلقيه، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة، فقال: "من يعرف أصحاب هذه الأقبر؟" فقال رجل: أنا، قال: "فمتى مات هؤلاء؟" قال: ماتوا في الإشراك، فقال: "إن هذه الأمة تبتلى في قبورها فلولا أن لا تدافنوا (ئ) ، لدعوت الله أن فقال: "صحيحي" البخاري يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه "(قال في "صحيحي" البخاري ومسلم و"سنن النسائي" عن أبي أيوب الأنصاري وطي "حرج رسول الله ومسلم و"سنن النسائي" عن أبي أيوب الأنصاري وطي "حرج رسول الله

⁽١) «الروح» لابن القيم.

⁽۲) «الروح» ص(۹٦)، و«شرح الطحاوية» (۲۰۱).

⁽٣) حادت به: أي مالت عن الطريق ونفرت.

⁽٤) لا تدافنوا: أي مخافة أن لا تدافنوا.

⁽٥) رواه مسلم في «صحيحه»، كتاب الجنة: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (٢١٩٩).

عَلَيْكُم بعدما غربت الشمس، فسمع صوتًا، فقال: «يهود تعذب في قبورها»(۱).

ويدل على سماع الرسول عليه للمعذبين في قبورهم الحديث الذي يرويه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن ابن عباس وفيه أن الرسول عليه مر بقبرين، فقال: «إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير...» الحديث.

سماع غير النبي عليه أصوات المعذبين

• قال الشيخ عمر الأشقر:

«لم يزل بعض الناس يتحدثون عن سماعهم أو رؤيتهم للمعذبين في قبورهم، ومن هؤلاء ثقات أعلام لا مطعن في دينهم وأمانتهم، يقول ابن تيمية في ذلك: «قد يكشف لكثير من أبناء زماننا يقظة ومنامًا، ويعلمون ذلك ويتحققونه، وعندنا من ذلك أمور كثيرة»(٢).

وقال في موضع آخر في معرض رده على المكذبين بعذاب القبر: "وإذا عرف أن النائم يكون نائمًا وتقعد روحه وتقوم وتمشي، وتذهب وتتكلم وتفعل أفعالا وأمورًا بباطن بدنه مع روحه، ويحصل لبدنه وروحه بها نعيم وعذاب، مع أن جسده مضطجع، وعينيه مغمضة، وفمه مطبق، وأعضاؤه ساكنة، وقد يتحرك لقوة الحركة الداخلة، وقد يقوم ويمشي ويتكلم ويصيح، لقوة الأمر في باطنه، كان هذا مما يعتبر به أمر الميت في قبره، فإن روحه تقعد، وتجلس، وتسأل، وتنعم، وتعذب، وتصيح وذلك متصل ببدنه، مع كونه مضطجعًا في

 ⁽١) (١١/ ١٧٢).

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۲۶/ ۳۷۲).

قبره، وقد يـقوى ذلك حتى يظهر ذلك في بدنه، وقد يرى خارجًا من قبره، والعذاب عليه، وملائكة العذاب موكلة به، فيتحرك بدنه، وعشي ويخرج من قبره، وقد سمع غير واحـد أصوات المعذبين في قبورهم، وقد شـوهد من يخرج من قبره وهـو معذب، ومن يقعد بدنه أيضًا إذا قـوي الأمر، لكن ليس هذا لازمًا في حق كل ميت، كما أن قعود بـدن النائم لما يراه، ليس لازمًا لكل نائم، بل هو بحسب قوة الأمر»(۱).

الأسباب المُنجية من عذاب القبر

• قال ابن القيم:

«فجوابها أيضًا من وجهين: مجمل ومفصل.

- أما المجمل: فهو تجنب تلك الأسباب التي تقتضي عذاب القبر، ومن أنفعها أن يجلس الرجل عندما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره وربحه في يومه، ثم يجدد له توبة نصوحًا بينه وبين الله، فينام على تلك التوبة ويعرم على أن لا يعاود الذنب إذا استيقظ، ويفعل هذا كل ليلة، فإن مات من ليلته مات على توبة وإن استيقظ استيقظ مستقبلاً للعمل مسروراً بتأخير أجله، حتى يستقبل ربه ويستدرك ما فاته وليس للعبد أنفع من هذه النومة، ولا سيما إذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند النوم حتى يغلبه النوم، فمن أراد الله به خيراً وفقه لذلك، ولا قوة إلا بالله.
- أما الجواب المُفَصَّل: فنذكر أحاديث عن رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله

⁽١) «مجموع الفتاوى» (٥/ ٥٢٥) و «القيامة الصغرى» ص(٥٢ .. ٥٣).

وسلم فيما ينجي من عذاب القبر:

١- التوحيد:

ففي حديث البراء المشهور عند الكلام على العبد المؤمن عندما يسأله الملكان.

قال: «... ويُجلسانه فيقولان لهُ: من ربك؟ فيقولُ: ربي اللَّهُ.

فيقولان له: ما دينُك؟، فيقولُ: ديني الإسلامُ.

فيقولان له: ما هذا الرجلُ الذي بُعثَ فيكم؟، فيقولُ: هو رسول الله عَلَيْكُمْ. فيقولان له: وما عملُك؟ فيقول: قرأتُ كتاب اللّه، فآمنتُ به، وصدقتُ.

فينتهره فيقول : من ربك؟ ما دينك؟ من نبيك؟

وهي آخرُ فتنة تُعرضُ على المؤمـن، فذلك حين يقول اللَّه عز وجل: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاة الدُّنْيَا ﴾ [إبراهيم: ٢٧](١) .

٢ ـ طاعة الله وفعل الصالحات:

• قال ابن القيم: "وقد جاء فيما ينجي من عذاب القبر حديث فيه الشفاء، رواه أبو موسى المديني وبين علته في كتابه في "الترغيب والترهيب» وجعله شرحًا له رواه من حديث الفرج بن فضالة، ثنا هلال أبو جبلة، عن سعيد بن المسيب، عن عبد الرحمن بن سمرة، قال: خرج علينا رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام علينا فقال: "إني رأيت البارحة عجبًا، رأيت رجلاً من أمتي أتاه ملك الموت ليقبض روحه فجاء بره بوالديه فرد ملك الموت عنه ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فطير ملك الموت عنه ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فطير

⁽۱) «الروح» ص(۱۰٦ ـ ۱۰۷).

الشياطين عنه. ورأيت رجلاً من أمتى قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم. ورأيت رجلاً من أمتى يلهث عطشًا كلما دنا من حوض منع وطرد، فجاءه صيام شهر رمضان فأسقاه وأرواه. ورأيت رجلاً من أستى ورأيت النبيين جلوسًا حلقًا حلقًا، كلما دنا إلى حلقة طرد ومنع، فجاءه غسله من الجنابة فأخذ بيده فأقعده إلى جنبي. ورأيت رجلاً من أمتى من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة، وعن يمينه ظلمة، وعن يساره ظلمة، ومن فوقه ظلمة، وهو متحير فيه فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه في النور. ورأيت رجلاً من أمتي يتقى وهج النار وشرورها فجاءته صدقته فصارت سترًا بينه وبين النار وظللا على رأسه. ورأيت رجلاً من أمتى يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمه فقالت: يا معشر المؤمنين إنه كان وصولاً لرحمه فكلموه فكلمه المؤمنون وصافحوه وصافحهم. ورأيت رجلاً من أمتى قد احتوشته الزبانية فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله في ملائكة الرحمة. ورأيت رجلاً من أمتى جاثيًا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذه بيده فأدخله على اللَّه عز وجل. ورأيت رجلاً من أمتى قد ذهبت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من اللُّه عز وجل فأخذ صحيفته فوضعها في يمينه. ورأيت رجلاً من أمتى خف ميزانه فجاءه أفراطه فثقلوا ميزانه. ورأيت رجلاً من أمتى قائمًا على شفير جهنم فجاءه رجاؤه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ومضى. ورأيت رجلاً من أمتى قد هوى في النار فجاءته دمعته التي قد بكي من خشية الله عز وجل فاستنقذته من ذلك. ورأيت رجلاً من أمتى قائمًا على الصراط، يرعد كما ترعد السعفة في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكن روعه ومضى. ورأيت رجلاً من أمتى يزحف على الصراط يحبو أحيانًا ويتعلق أحيانًا فجاءته صلاته على فأقامته على قدميه وأنقذته. ورأيت رجلاً من أمتى انتهى إلى أبواب

الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا اللّه ففتحت له الأبواب وأدخلته الجنة» قال الحافظ أبو موسى: هذا حديث حسن جداً، رواه عن سعيد ابن المسيب، وعمر بن ذر، وعلي بن زيد بن جدعان، ونحو هذا الحديث مما قيل فيه أن رؤيا الأنبياء وحي على ظاهرها في هذه الرواية فذكر العقوبة وأتبعها بما ينجي صاحبها من العمل. وراوي هذا الحديث عن ابن المسيب هلال أبو جبلة مدني، لا يعرف بغير هذا الحديث. ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه هكذا ذكره الحاكم أبو أحمد، والحاكم أبو عبد اللّه أبو جبل بلا هاء وحكياه عن مسلم، ورواه عن الفرج بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس بالقوي ولا المتروك، ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بأبي الخطيب، وكان حسن المتروك، ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بأبي الخطيب، وكان حسن المتروك، ومواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بأبي الخطيب، وكان حسن المتروك، ومواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بأبي الخطيب، وكان حسن المتروك، ومول السنة تشهد له وهو من أحسن الأحاديث» (۱) .

• وعن أبي هريرة وطن قال: قال رسول الله عليك : «إن الميت إذا وضع في قبره إنه ليسمع خفق نعالهم حين يولوا عنه فإن كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه وكان الصيام عن يمينه، وكانت المزكاة عن يساره، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجليه.

فيؤتى من رأسه فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى عن يمينه فيقول كالصيام: ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى عن يساره فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى من قبل رجليه فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف إلى الناس ما قبلى مدخل ... »(*) الحديث .

⁽۱) «الروح» ص(۱۱۰ ـ ۱۱۲).

⁽٢) ابن حـبان (٧٨١)، والحاكــم (١/ ٣٧٩ ـ ٣٨٠)، والبيــهقي فــي «الاعتقــاد» (٢٢١)، وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

فطاعة اللَّه عز وجل هي خير ما يقدمه المسلم لنفسه في قبره.

فعرن مجاهد في قرول الله عز وجل: ﴿ فَلَانْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴾ [الروم: ٤٤] قال: «في القبر»(١).

وتأمل قوله في حديث البراء الطويل في سؤال الملكين:

«وأنت فبشرك الله بخير من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالخير: فيقول أنا عملك الصالح فوالله ما علمتك إلا كنت سريعاً في إطاعة الله، بطيئًا في معصية الله فجزاك الله خيراً، ثم يفتح له باب من الجنة...» الحديث.

٣ ـ الرباط في سبيل الله:

والرباط ملازمة ثغر من ثغور المسلمين فارسًا كان أو راجلاً، ومن مات مرابطًا نجّاه اللَّه من عذاب القبر، تدل على ذلك أحاديث منها:

- (۱) حديث سلمان الفارسي وطن قال سمعت رسول الله عرب الله عرب الله عرب الله عرب الله عرب عليه عمله الذي يقول: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمله، وأجرى عليه رزقه، وأمن الفتان»(۱) .
- (٢) حديث فضالة بن عبيد وطالت عن النبي على الله قال: «كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطًا في سبيل الله، فإنه ينمى له عمله إلى يوم القيامة، ويأمن فتنة القبر» (٢) .

⁽١) أخرجه الطبراني في «تفسيره» (٢١/ ٥٢)، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر»، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٩٧).

⁽۲) رواه مسلم (۱۹۱۳) (۱۹۳)، والنسائسي (۳۹/۳)، والترمذي(۱۹۲۵)، والحاكم(۲/ ۸۰)، وأحمد (٤٤٥، ٤٤٥).

⁽٣) رواه أبو داود (٢٥٠٠)، والـــتــرمــذي (١٦٢١) وصـــحــه، والحـــاكـــم (٢/ ١٤٤)، وأحمد(٦/ ٢٠) وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

(٣) حديث أبي هريرة رطي قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكُم : "من مات مرابطًا في سبيل اللَّه، أجرى السلهُ عليه عمله الصالح الذي كان يعمل عليه، وأجرى عليه رزقه، وأمن من الفتان، وبعثه اللَّهُ يوم القيامة آمنًا من الفزع»(١).

(٤) حديث أبي أمامة خلي قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكُم : «من مات مرابطًا في سبيل اللَّه، أمنه اللَّه من فتنة القبر»(٢) .

٤ - الشهادة في سبيل اللَّه:

من مات وقتل شهيدًا في سبيل اللَّه نجّاه اللَّه من فتنة الملكين وعذاب القبر وفي ذلك أحاديث عطرة وردت عن رسول اللَّه عَلَيْكُمْ منها:

(۱) حديث عبادة بن الصامت وكذا من حديث قيس الجذامي والنها أن رسول الله على الله على الله عند أول دفعة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويُجار من عذاب القبر، ويأمن الفزع الأكبر، ويحلى حلية الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويشفع في سبعين إنسانًا من أقاربه "" .

(٢) عن رجل من أصحاب النبي عليه أن رجلاً قال: يا رسول الله ما بال المؤمنين يُفتنون في قبورهم إلا الشهيد؟ قال: «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة» (١) .

⁽١) رواه ابن ماجــه (٢٧٦٧) كتاب الجهاد: بــاب فضل الرباط في ســبيل اللَّه وفــي «الزوائد»: إسناده صحيح.

⁽٢) أخرجه الطبراني، والطيالسي، وصححه الألباني كما في «صحيح الجامع» (٦٤٢١).

⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي (١٦٦٣) كتاب فضائل الجهاد: باب في ثواب الشهيد، وقال: حسن صحيح غريب، وابن ماجه (٢٧٩٩)، وأحمد (١٣١/٤) من حديث المقدام بن معديكرب، وصححه الألباني في «أحكام الجنائز» ص(٣٥، ٣٦).

⁽٤) أخرجه السنسائي (٢٨/٩١)، وقبال الألبانسي في «أحكام الجينائسز» ص(٣٦): وسنسده صحيح.١.هـ.

• قال الشيخ الألباني: (تنبيه): ترجى هذه الشهادة لمن سألها مخلصًا من قلبه ولو لم يتيسر له الاستشهاد في المعركة بدليل قوله عربي ("من سأل الله الشهادة بصدق، بلغه الله منازل الشهداء، وإن مات على فراشه (") ، (").

وقوله على بارقة السيوف على رأسه فتنة» معناه واللّه أعلم: قد امتحن نفاقه من إيمانه ببارقة السيف على رأسه، فلم يفر فلو كان منافقًا لما صبر لبارقة السيف على رأسه، فدل على أن إيمانه هو الذي حمله على بذل نفسه للّه وتسليمها له وهاج من قلبه حمية الغضب للّه ورسوله وإظهار دينه وإعزاز كلمته، فهذا قد أظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك عن الامتحان في قبره»(٣).

٥ ـ الموت بداء البطن:

وهو الاستسقاء وانتفاخ البطن، وقيل: هو الإسهال، وقيل: الذي يشتكي بطنه، وفي هذا أحاديث:

عن أبي هريرة فطي قال: قال رسول الله على السهيد في ما تعدون السهيد فيكم؟»، قالوا: يا رسول الله من قُتل في سبيل الله فهو شهيد، قال: "إن شهداء أمتي إذًا لقليل»، قالوا: فمن هم يا رسول الله؟ قال: "مَن قُتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد، والغريق شهيد» ومن مات في البطن فهو شهيد، والغريق شهيد».

⁽١) أخرجه مسلم (١٠٩) (١٥٧) كتاب الإمارة: باب استحباب طلب الشهادة في سبيل الله، من حديث سهيل بن حنيف.

⁽٢) «أحكام الجنائز» للألباني ص(١٥).

⁽٣) قاله ابن القيم في «الروح» ص(٩٠١).

⁽٤) رواه مسلم.

• وعن عبد الله بن يسار قال: كنتُ جالسًا وسليمان بن صرد وخالد بن عرفطة، فذكروا أن رجلاً توفي، مات ببطنه، فإذا هما يشتهيان أن يكونا شهداء جنازته فقال أحدهما للآخر: ألم يقُل رسول الله عرفي الله عرفي (من يقتلُهُ بطنهُ فلن يعذب في قبره؟) فقال الآخر: بلى وفي رواية «صدقت»(۱).

تنبيه:

يلحق بالشهيد الذي لا يعذب في قبره كل أنواع الشهادة أو من له أجر الشهيد الذي نص عليه رسول الله على الل

٦ - الموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة:

عن عبد اللَّه بن عمرو قال: قال رسول اللَّه علَيْكُ : «ما من مسلم بموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه اللَّه فتنة القبر» (٢).

قال الحكيم الترمذي: "ومن مات يوم الجمعة فقد انكشف الخطاء عما له عند اللّه تعالى؛ لأن يوم الجمعة لا تسجر فيه جهنم وتغلق أبوابها ولا يعمل سلطان النار ما يعمل في سائر الأيام، فإذا قبض اللّه عبداً من عبيده، فوافق قبضه يوم الجمعة كان ذلك دليلاً لسعادته وحسن مآربه، وأنه لم يقبض في هذا اليوم العظيم إلا من كتب اللّه له السعادة عنده فلذلك لم يقه فتنة القبر؛ لأن

⁽۱) النــــائي (۹۸/٤)، والـــترمــذي (۱۰٦٤) وحسنــه، وابن حبــان «موارد» (۷۲۸)، وأحــمد (۲۲۲/٤) قال الآلباني في «أحكام الجنائز» (۳۸): وسنده صحيح.

⁽٢) أخرجه الترمذي (١٠٧٤) كتاب الجنائز: باب ما جاء فيمن مات يوم الجمعة، وقال: حديث حسن غريب. وأخرجه أحمد (٦٥٨ ـ ٦٦٤٦)، والفسوي في "المعرفة" (٢/ ٥٢٠) من طريقين عن عبد الله بن عمرو. وقال الألباني في "أحكام الجنائز" ص(٥٠): "وله شواهد عن أنس" وجابر بن عبد الله، وغيرهما فالحديث بمجموع طرقه حسن أو صحيح. وحسنه الألباني في "صحيح الجامع" (٥٦٤٩)، و"مشكاة المصابيح" (١٣٦٧).

سببها إنما هو تمييز المنافق من المؤمن »(١) .

٧ ـ قراءة سورة تبارك تُنجي من عذاب القبر:

عن ابن مسعود و الله عَلَيْكُ أن رسول الله عَلَيْكُم قال: «سورةُ تباركَ هي المانعةُ من عذاب القبر»(٢) .

وعن أبي هريرة وَ اللهِ عَلَيْ أَن رَسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ قَالَ: « إِن سُورَةً مَـن القَـرآنِ اللهِ عَلَى المَـرَانِ اللهِ عَلَى المَـرُكُ اللهِ عَلَى اللهُ ا

فهي تجادل أو تخاصم يـوم القيامة عند ربها لقارئها وتـطلب له إلى ربها أن ينجيه مـن عذاب النار إذا كانت في جوفه ويـنجي اللَّه بها صاحـبها من عذاب القبر (١٠) .

ولذلك كان النبي عليه الله الله الله الله الله على حديث جابر ولحق مرفوعًا: «كان لا ينام حتى يقرأ ﴿ أَلَم تنزيل ﴾ السجدة ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ﴾»(٥) .

⁽١) «شرح الصدور» (١٥٠)، «اللمعة في خصائص الجمعة» ص(٥٧).

⁽٢) أخرجه أبو الشيخ فسي «طبقات الأصبهانيين» (٢٦٤) وسنده حسن، وقد أخرجه الحاكم عن طريق عبد اللَّه أنبأ به سفيان موقوفًا أتم منه وهو في حكم المرفوع، وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. كذا في «الصحيحة» للألباني (١٤٤٠).

⁽٣) أخرجه الترمذي (٢٨٩١) كـتاب فضائل القرآن: باب ما جاء في فـضل سورة الملك، وقال حديث حـسن. وأخرجه ابـن ماجه (٣٧٨٦) كتاب الأدب: بـاب ثواب القرآن، وصـححه الحافظ ابن عبد البر كما في «الروح» ص(١٠٨).

وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (٢٨٧)، و«تخريج المشكاة» (٢١٥٣).

⁽٤) «اليوح» ص(١٨٠).

⁽٥) الترمـذي (٢٨٩٢) كتاب فضائل القرآن: بـاب ما جاء في فــضل سورة الملـك، الدارمي (٢/ ٤٥٥)، وأحمد (٣/ ٣٤٠).

٨ - الصدِّيقية: من مات صديقًا (قول القرطبي):

قال الإمام ابن القيم في كتابه «الروح» ص(١٠٩ ـ ١١٠):

«قال أبو عبد اللَّه القرطبي إذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق أجل خطراً أو أعظم أجراً أن لا يفتن؛ لأنه مقدم ذكره في التنزيل على الشهداء، وقد صح في المرابط الذي هو دون الشهيد أنه لا يفتن فكيف بمن هو أعلى رتبة منه، ومن الشهيد. والأحاديث الصحيحة (۱) ترد هذا القول وتبين أن الصديق يسأل في قبره كما يسأل غيره.

وهذا عمر بن الخطاب وطني رأس الصديقين، وقد قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أخبره عن سؤال الملك في قبره فقال: «وأنا على مثل حالتي هذه؟ فقال: نعم» (١) وذكر الحديث.

ولا يلزم من هذه الخاصية التي اختُص بها الشهيد أن يشاركه الصديق في حكمها، وإن كان أعلى منه فخواص الشهداء قد تنتفي عمن هو أفضل منهم، وإن كان أعلى منهم درجة».

* * *

⁽١) لا يصح هذا الحديث.

الروح والنفس

يقول ابن تيمية: «الروح المدّبّرة للبدن التي تفارقه بالموت هي الروح المنفوخة فيه، وهي المنفس التي تفارقه بالموت»(۱) ، وقد أخطأ الذين فرقوا بين الروح والنفس واعتقدوا أنهما أمران مختلفان، ومن تأمل فيما سقناه في بحثنا من نصوص علم أن النفس هي التي تقبضها الملائكة، وتصعد بها إلى الجسد، وتسأل، وتنعم وتعذب، وهي الروح أيضًا التي إذا خرجت من الجسد تبعها البصر كما ثبت في الأحاديث.

وهذا المخلوق الذي تكون به الحياة، وتفقد الحياة بفسقده يسمى روحًا ونفسًا، ولا يمنع هذا أن تطلق كل من الروح والنفس إطلاقات أخرى، يقول ابن تيمية: «لفظ الروح والنفس يعبر بهما عن عدة معان: فيراد بالروح الهواء الخارج من البدن والهواء الداخل فيه، ويراد بالروح البخار الخارج من تجويف القلب من سويداه الساري في العروق، وهو الذي تسميه الأطباء الروح، ويسمى الروح الحيواني، فهذان المعنيان غير الروح التي تفارق بالموت التي هي النفس، ويراد بنفس الشيء ذاته وعينه، وقد يراد بلفظ النفس الدم الذي يكون في العيوان، كقول الفقهاء: «ما له نفس سائلة، وما ليس له نفس سائلة» فهذان المعنيان بالنفس ليسا هما معنى الروح» (٢).

ويلاحظ «شارح الطحاوية» أن الروح والنفس وإن أطلقا على تلك اللطيفة الربانية، إلا أن «غالب ما يسمى نفسًا إذا كانت الروح متصلة بالبدن، وأما إذا

⁽١) «رسالة المعقل والروح»، «ممجموعة السرسائل المنسيرية» (٣٦/٢)، وانظر: «شرح العقسيدة الطحاوية» (٤٤٥).

⁽٢) المصدر السابق (٢/ ٣٩).

أخذت مجردة فتسمية الروح أغلب عليها (١) .

ويقول ابن تيمية في هذا: «لكن تسمى نفسًا باعتبار تدبيره للبدن، وتسمى روحًا باعتبار لطفه، ولهذا يسمى الريح روحًا، وقال النبي عليم الريح من روح الله (۲) أي: من الروح التى خلقها الله (۳) .

«لما كانت الروح مخلوقة من جنس لا نظير له في عالم الموجودات فإننا لا نستطيع أن نعرف صفاتها، فقد عرفنا اللَّه أنها تصعد وتهبط، وتسمع وتبصر وتتكلم إلى غير ذلك، إلا أن هذه الصفات مخالفة لصفات الأجسام المعروفة، فليس صعودها وهبوطها وسمعها وبصرها وقيامها وقعودها من جنس ما نعرفه ونعلمه، فقد أخبرنا الرسول عين أن الروح يصعد بها إلى السماوات العلى، ثم تعاد إلى القبر، ساعة من الزمن، وقد أخبرنا أنها تنعم أو تعذب في القبر، ولا شك أن هذ النعيم على نحو مخالف لما نعلمه ونعرفه»(ن).

* استقلال الروح عن البدن:

"يرى فريق من أهل الكلام المبتدع المحدث من الجهمية والمعتزلة أن الروح جزء من أجزاء البدن، أو صفة من صفاته، كقول بعضهم: إنها النفس أو الريح التي تردد في البدن، وقول بعضهم، إنها الحياة أو المزاج أو نفس البدن»(٥).

«والفلاسفة المشاؤون يقرون بأن النفس تبقى إذا فارقت البدن، لكن يصفون

⁽١) «شرح الطحاوية» ص(٤٤٤).

⁽٢) رواه البخاري في «الأدب المفرد»، وأبو داود والحاكم.

⁽٣) «رسالة العقل والروح» لابن تيمية، «مجموعة الرسائل المنيرية» (٢/ ٣٧).

⁽٤) «القيامة الصغرى» للأشقر ص(٨٧).

 ⁽٥) «مجموع فـتاوى شيخ الإسلام ابن تـيمية» (٣/ ٣١)، و«رسالة الـعقل والروح» لابن تيـمية،
 انظر: «الرسائل المنيرية» (٢/ ٢١).

النفس بصفات باطلة فيدعون أنها إذا فراقت البدن كانت عقلاً، والعقل عندهم مجرد عن المادة وعلائق المادة، والمادة عندهم هي الجسم، والعقل عندهم قائم بنفسه لا يوصف بحركة ولا سكون ولا يتجدد له أحوال البتة»(١) .

وقد تخبط هؤلاء وهولاء في مقالاتهم في الروح، فأهل الكلام المبتدع المذموم الذين قالوا: إن الروح هي الحياة أو المزاج أو نفس البدن أنكر كثير منهم عذاب القبر، فليس هناك روح تنعم أو تعذب بعد الموت في البرزخ، ورفضوا النصوص التي أثبتت ذلك.

والفلاسفة الذين زعموا أن الروح إذا فارقت البدن تصبح عقلاً، قالوا: «إذا فارقت البدن لا يتجدد لها حال من الأحوال لا علوم ولا تصورات، ولا سمع ولا بصر، ولا إرادات، ولا فرح ولا سرور، ولا غير ذلك مما قد يتجدد ويحدث، بل تبقى عندهم على حال واحدة أزلاً وأبداً، كما يزعمونه في العقل والنفس(١).

وفريق من الفلاسفة يصفونها بما يصفون به واجب الوجود عندهم، وهي أمور لا يتصف بها إلا ممتنع الوجود، فيقولون لا هي داخل البدن ولا خارجه، ولا مباينه له، ولا مداخلة له، ولا متحركة ولا ساكنة، ولا تصعد ولا تهبط، ولا هي جسم ولا عرض»(٣).

والسبب الذي أوقع كلا الفريقين في هذا الخطأ أنهم اعتمدوا على عقولهم وما وضعوه من مقايسيس في البحث في أمر غيبي، فالسفريق الأول أنكر وجود روح مستقلة عن البدن، وهذا تكذيب للنصوص المتواترة، وإنكار لأمر معلوم

⁽١) «مجموعة الرسائل المنيرية»، «رسالة العقل والروح» (٢/ ٢١).

⁽٢) المصدر السابق (٢/ ٢٢).

⁽٣) امجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٣/ ٣١).

من الدين بالضرورة، والفلاسفة المشاؤون ومن سلك سبيلهم أثبتوا وجود الروح مستقلة عن البدن، ولكن لما كانت هذه الروح «ليست من جنس هذا البدن، ولا جنس العناصر والمولدات منها، بل هي جنس آخر مخالف لهذه الأجناس»(۱) صعب عليهم تعريفها وتصورها، وضاقت تعبيراتهم ومقاييسهم عن حدها وتصورها، وقد هدى الله الذين استجابوا لله ورسوله، وآمنوا بما أخبرهم به، فعلموا أن «الروح جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس، وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك، ينفذ في جوهر الأعضاء ويسري فيها سريان الماء في الورد، وسريان الدهن في الزيتون، والنار في الفحم، فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف، بقي هذا الجسم اللطيف متشابكًا بهذه الأعضاء، وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة والإرادة، وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها، وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن، وانفصل إلى عالم وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن، وانفصل إلى عالم الأرواح»(۱).

وهناك أدلة كثيرة تثبت أن الروح شيء مستقل عن البدن، كقوله تعالى:
 اللّهُ يَتَوَفّى الأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ ﴾ [الزمر: ٤٢]، وقوله: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ

^{(1) «}مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٣/ ٣٢).

⁽٢) هذا تعريف ابن القيم للروح في كتابه «الروح»، وقد نقله عنه السفاريني في «لوامع الأنوار البهية» (٢/ ٢٩)، وعزاه إليه، وذكره بنصه شارح الطحاوية من غير عزو، انظر: «شرح الطحاوية» ص(٤٣٣)، وقد قال ابن القيم بعد سياقه لهذا التعريف: «وهذا القول هو الطحاوية» في المسألة، وهو الذي لا يصح غيره، وكل الأقوال سواه باطلة، وعليه دل الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل والفيطرة، وذكر مائة وخمسة عشر دليلاً فأجاد وأفاد وزيف كلام ابن سينا وابن حزم وأمثالهما.

يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ﴾ [الانمال: ٥٠]، وقوله: ﴿ وَالْمَلَآئِكَةُ بَاسِطُواْ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُواْ أَنفُسَكُمُ ﴾ [الانمام: ٩٣]، وقوله: ﴿ كَلِآ إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ أَيْدُيهِمْ أَخْرِجُواْ أَنفُسَكُمُ ﴾ [الانمام: ٩٣]، وقوله: ﴿ كَلَآ إِذَا بَلَغَتِ السَّاقُ وَآئِنَ وَقِيلَ مَنْ رَاقَ ﴿ لِآنِ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفُرَاقُ ﴿ لَآنِ وَقُولُه: ﴿ فَلَوْلًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ الْنَيْ رَبِّكَ يَوْمَئِذُ الْمُسَاقُ ﴾ [القيامة: ٢٦ ـ ٣٠]، وقوله: ﴿ فَلَوْلًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ وَالْنَيْ رَبِّكَ يَوْمَئِذُ الْمُسَاقُ ﴾ [الواقعة: ٨٣ ـ ٨٤]، فالذي يمسك، وتتوفاه الملائكة، ويبلغ الحلقوم، ويبلغ التراقي، والذي يساق ـ لا بـد أن يكون شيئًا حقيقيًا مخالفًا للجسد.

وقد سقنا الأحاديث التي يخبر فيها رسول الله عليه أن ملك الموت يقبض الروح، وأن الملائكة تضع تلك الروح في كفن في الجنة أو النار بحسب فلاحها أو فسادها، وأنه يذهب بها في رحلة علوية سماوية، حيث تفتح لها أبواب السماء إن كانت صالحة، وتغلق دونها إن كانت طالحة، وأنها تعاد إلى الجسد. وتسأل وتعذب أو تنعم، وأن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر، وأرواح المؤمنين طير يعلق شجر الجنة، وأن الروح إذا قبض تبعه البصر، إلى غير ذلك من النصوص الدالة في مجموعها دلالة قاطعة على أن الأرواح شيء آخر غير الأبدان، وأنها تبقى بعد مفارقة البدن.

مسكن الرُّوح في الجسد

الروح تسري في بدن الإنسان كله، يقول ابن تيمية: «لا اختصاص للروح بشيء من الجسد، بل هي سارية في الجسد كما تسري الحياة التي هي عرض في جميع الجسد، فإن الحياة مشروطة بالروح، فإذا كانت الروح في الجسد كان فيه حياة، وإذا فارقته الروح فارقته الحياة»(۱).

⁽١) «رسالة العقل والروح»، «مجموعة الرسائل المنيرية» (٢/ ٤٧).

* تعلّق الروح بالبدن:

• قال شارح الطحاوية ص(٤٥١):

«الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق، متغايرةُ الأحكام(١):

أحدها: تعلقها به في بطن الأم جنينًا.

الثاني: تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض.

الشالث: تعلقها به في حال النوم، فلها به تعلق من وجه، ومفارقة من وجه.

الــرابــع: تعلقها بــه في البرزخ، فإنها وإن فارقته وتجردت عــنه، فإنها لم تفارقــه فراقًا كـليَّا بحيث لا يبقي لها إليه التــفات ألبتة، فإنه ورد ردها إليه وقت سلام المسلِّم(٢)، وورد أنه يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه(٣).

وهذا الردّ إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة(١) .

⁽١) من «الروح» ص(٨٤).

⁽٢) في حديث أبي هريرة أن رسول اللَّه عَيْنِ قال: «ما من أحد يسلم علي إلا رد اللَّه روحي حتى أرد عليه السلام» أخرجه أبو داود في المناسك: باب زيارة القبور (٢١٨/٢/ ح ٢٠٤١)، لكن انفرد به أبو صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد اللَّه بن قسيط، وصخر وإن كان من رجال مسلم إلا أنه اختلف فيه قول ابن معين، ويزيد بن قسيط، لا يصحح ما انفرد به جزمًا، وانظر: «تخريج الأرناؤوط» ص(٥٧٩).

⁽٣) وهذا خاص بوقت الدفن، أخرجه البخاري في كتاب الجنائز: باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن (٣/ ٢٠٤/ح ١٣٣٨)، ومسلم فسي الجنة وصفة نعيمها: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (٤/ ٢٠٠٠/ح ٢٨٠٠)، وانظر فسي إعادة الروح وقت السؤال ما جاء في كتاب «الروح» ص(٨٠) وما بعدها.

⁽٤) ومن ذلك رؤية الأنبياء ليلة الإسراء، فإنه عَلَيْ رأى أرواحهم دون أجسادهم، والأجساد في الأرض قطعًا إنما تبعث يوم بعث الأجساد، ولم تبعث قبل ذلك. وانظر في ذلك «الروح» ص(٨٥).

الخامس: تعلقها به يوم بعث الأجساد، وهـو أكمل أنواع تعلقها بالبدن، ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه، إذ هو تعلق لا يقبل البدنُ معه موتًا ولا نومًا ولا فسادًا، فالنوم أخو الموت. فتأمل هذا يُزحْ عنك إشكالات كثيرة».

* الروح مخلوقة:

• قال الشيخ الأشقر:

«ذهب فريق من الفلاسفة إلى أن الروح غير مخلوقة بل هي قديمة أزلية، ولكنها ليست من ذات الرب، ومقالتهم في الروح هي مقالتهم في العقول والنفوس الملكية، ويزعم من دخل من أهل الملل فيهم أنها هي الملائكة.

وذهب صنف آخر من زنادقة هذه الأمة وضلالها من المتكلمة والمتصوفة والمحدثة إلى أن الروح من ذات الله، وهؤلاء _ كما يقول ابن تيمية _ أشرُّ قولاً من أولئك، وهؤلاء جعلوا الآدمي نصفين: نصف لاهوت، وهو روحه، ونصف ناسوت وهو جسده: نصفه رب ونصفه عبد(۱).

والحق الذي لا ينبغي أن يخالف فيه أن الروح مخلوقة مبتدعة، ويدل على ذلك أمور:

١ ـ الإجماع:

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «روح الآدمي مبدعة باتفاق سلف الأمة وأثمتها وسائر أهل السنة، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين، مثل محمد بن نصر المروزي، الإمام المشهور، الذي هو أعلم أهل زمانه بالإجماع والاختلاف، أو من أعلمهم.

 وقال أبو إسحاق بن شاقلا فيما أجاب به في هذه المسألة: سألت رحمك الله عن الروح مخلوقة أو غير مخلوقة، قال: هذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب، . . . إلى أن قال: والروح من الأشياء المخلوقة، وقد تكلم في هذه المسألة طوائف من أكابر العلماء والمشايخ، وردوا على من يزعم أنها غير مخلوقة.

وصنف الحافظ أبو عبد اللَّه بن منده في ذلك كتابًا كبيرًا في (الروح والنفس) وذكر فيه من الأحاديث والآثار شيئًا كثيرًا، وقبله الإمام محمد بن نصر المروزي وغيره، والشيخ أبو يعقوب الخراز، وأبو يعقوب النهرجوري، والقاضي أبو يعلى، وغيرهم، وقد نص على ذلك الأئمة الكبار، واشتد نكيرهم على من يقول ذلك في عيسى بن مريم، لا سيما في روح غيره كما ذكره أحمد في كتابه في «الرد على الزنادقة والجهمية»(۱).

٢ ـ الكتاب:

الأدلة من الكتاب الدالة على خلقها كثيرة، مثل قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيءٍ ﴾، يقول شارح الطحاوية عقب استدلاله بهذه الآية: «فهذا عام لا تخصيص فيه بوجه ما»(١) ، ومن ذلك قول تعالى: ﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾، وقوله جل وعلا لزكريا: ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مَن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيئًا ﴾ [سريم: ٩]، والإنسان اسم لروح الإنسان وبدنه، وخطاب

⁽١) امجموع فتاوى شيخ الإسلام، (٤/٢١٦).

⁽٢) اشرح الطحاوية، ص(٤٤٢).

اللَّه لزكريا لروحه وبدنه، يقول ابن تيمية: «الإنسان عبارة عن البدن والروح معا، بل هو بالروح أخص منه بالبدن، وإنما البدن مطية للروح.

٣ ـ النصوص الواردة في السنة أن الأرواح تقبض، وتوضع في كفن وحنوط تأتي بهما الملائكة، ويصعد بها، وتنعم وتعذب، وتمسك في النوم، وترسل، وكل هذا شأن المخلوق المحدث.

لا الله اللارواح على العباد وهم في عالم الذر الست بربكم؟ قالوا: بلى، حين أخذ الميثاق على العباد وهم في عالم الذر الست بربكم؟ قالوا: بلى، وذلك ما قرره الحق في قوله: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَاللهُ مَا قَرَهُ الحَق في قوله: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَاللهُ مَا قَرَهُ الحَق في قوله: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكُ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَلُوا بَلَىٰ ... ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، وما دام هو ربهم فإنهم مربون مخلوقون.

لو لم تكن الأرواح مخلوقة فإن النصارى لا لوم عليهم في عبادتهم
 عيسى، ولا في قولهم إنه ابن الله، أو هو الله.

7 ـ لو كانت الروح غير مخلوقة فإنها لا تدخل النار ولا تعذب، ولا تحجب عن الله، ولا تغيب في البدن، ولا يملكها ملك الموت، ولما كانت صورة توصف، ولم تحاسب ولم تعذب، ولم تتعبد ولم تسخف، ولم ترج، ولأن أرواح المؤمنين تتلألأ، وأرواح الكفار سود مثل الفحم(۱).

* أنواع النفوس:

أخبر الحق تعالى عن ثلاثة أنسواع: النفس الأمّارة، والنفس المطمئة، والنفس الحوامة، وليس المراد أن الكل إنسان ثلاثة نفسوس، وإنما المراد أن هذه

⁽١) الأدلة الثلاثة الأخيرة استدل بها أبو سعيد الخسراز، أحد أكابر المشايخ الأثمة من أقران الجنيد فيما نقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية، انظر: «مجموع الفتاوى» (٤/ ٢٢٠).

صفات وأحوال لذات واحدة.

وقال شارح الطحاوية بعد أن ذكر أنواع النفوس: «والتحقيق: أنها نفس واحدة، لها صفات، فهي أمارة بالسوء، فإذا عارضها الإيمان صارت لوامة، تفعل الذنب ثم تلوم صاحبها، وتلوم بين الفعل والترك، فإذا قوي الإيمان صارت مطمئنة»(۱).

* بحث لابن القيم نفيس في موت النفوس:

• قال الإمام ابن القيم:

«المسألة الرابعة: أن الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده؟

فقد اختلف الناس في هذا فقالت طائفة: تموت الروح وتذوق الموت؛ لأنها نفس وكل نفس ذائقة الموت، قالوا: وقد دلت الأدلة على أنه لا يبقى إلا اللّه وحده قال تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ﴿ آَنِ ﴾ وَيَبْقَىٰ وَجُهُ رَبّكَ ذُو الْجَلالِ وَالإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٦ - ٢٧]، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَ اللّهِ وَالإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٦ - ٢٧]، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَ وَجُهْهُ ﴾ [القصص: ٨٨]، قالوا: وإذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية أولى بالموت. قالوا: وقد قال تعالى عن أهل النار أنهم قالوا: ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين. فالموتة الأولى هذه المشهودة وهي للبدن والأخرى للروح، وقال أخرون: لا تموت الأرواح فإنها خلقت للبقاء وإنما تموت الأبدان، قالوا: وقد دلت على هذا الأحاديث الدالة على نعيم الأرواح وعذابها بعد المفارقة إلى أن يرجعها اللّه في أجسادها، ولو ماتت الأرواح لانقطع عنها النعيم والعذاب، وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبّهِمْ وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبّهِمْ وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبّهِمْ وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبّهِمْ وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّه أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبّهِمْ وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الّذِينَ قُتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْدَانَ النّا عَرْبَا اللّهِ أَمْوَاتًا بَالْ أَحْدِينَ اللّهُ عَمْوان اللّهِ أَمْوَاتُ بَاللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ مُعْرَان المُنْ وَالْمُوالِقُولُ وَلِهُ اللّهِ أَمْوَاتُ بَالْ عَمْران المُوالِي اللّهِ اللهُ اللّهِ اللهُ اللهُ المُولِولَ المُولِولُ المُؤْلِقُ المُؤْلُولُ الللّهُ أَمْوالِهُ اللّهُ أَمْوالْمُولُولُ المُؤْلِولُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ أَمْوالْمُولُولُ اللّهُ أَمْوالْمُولُولُ اللهُ اللّهُ اللهُ المُولُولُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المُولُولُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

⁽١) «شرح الطحاوية» ص(٤٤٥).

هذا مع القطع بأن أرواحهم قد فارقت أجسادهم وقد ذاقت الموت.

والصواب أن يقال: موت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها. فإن أريد بموتها هذا القدر فيهي ذائقة الموت. وإن أريد أنها تعدم وتضمحل وتصير عدمًا محضًا فهي لا تموت بهذا الاعتبار، بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب، كما سيأتي إن شاء الله تعالى بعد هذا، وكما صرح به النص أنها كذلك حتى يردها الله في جسدها.

وقد نظم أحمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله:

إلا على شجب والخلف في الشجب وقيل تشرك جسم المرء في العطب $^{(1)}$

تنازع الناس حتى لا اتفاق لهم فقيل تخلص نفس المرء سالمة

• ثم قال شيخ الإسلام ابن القيم:

فإن قيل: فعند النفخ في الصور هل تبقى الأرواح حية كما هي أو تموت ثم تحيى؟ قيل: قد قال تعالى: ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن في اللَّمُ اللَّهُ ﴾ [الزمر: ٦٨].

فقد استثنى اللَّه سبحانه بعض من في السماوات ومن في الأرض من هذا الصعق، فقيل: هم الشهداء، هذا قول أبي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبير، وقيل: هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، وهذا قول مقاتل وغيره، وقيل هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم، ومن في النار من أهل العذاب وخزنتها. قاله أبو إسحاق بن شاقلا من أصحابنا.

وقد نص الإمام أحمد على أن الحور العين والولدان لا يمتن عند النفخ في الصور، وقد أخبر سبحانه أن أهل الجنة لا يذوقون الموت فيها إلا الموتة الأولى،

⁽١) «الروح» ص(٤٥ ـ ٤٦)، وانظر: «شرح الطحاوية» ص(٤٤٦).

وهذا نص على أنهم لا يموتون غير تلك الموتة الأولى، فلو ماتوا مرة ثانية لكانت موتتان، وأما قسول أهل النسار: ﴿ رَبُّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ [غافر: ١١]، فتفسير هذه الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى: ﴿ كَيْسِفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُم أُمُواتًا فَأَحْيَاكُم ثُم ثُم يُمِيتُكُم ثُم يُحييكُم ﴾ [البقرة: ٢٨].

فكانوا أمواتًا وهم نطف في أصلاب آبائهم وفي أرحام أمهاتهم ثم أحياهم بعد ذلك ثم أماتهم ثم يحييهم يوم النشور، وليس في ذلك إماتة أرواحهم قبل يوم القيامة، وإلا كانت ثلاث موتات، وصعق الأرواح عند النفخ في الصور ولا يلزم منه موتها»(۱).

ثم يقول ـ رحمه الله ـ:

ففي الحديث الصحيح: "إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق، فإذا موسى آخذ بقائمة العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة يوم الطور» فهذا صعق في موقف القيامة إذا جاء اللَّه لفصل القضاء وأشرقت الأرض بنوره، فحينئذ تصعق الخلائق كلهم قال تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ حَتَىٰ يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيه يُصْعَقُونَ ﴾ [الطور: ٤٥].

ولو كان هذا الصعق موتًا لكانت موتة أخرى، وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء فقال أبو عبد اللَّه القرطبي: ظاهر هذا الحديث أن هذه صعقة غشي تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور.

قال: وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو: ظاهر حديث النبي صلى اللَّه عليه

⁽١) وقول ابن القيم هذا هو قول عـبد اللَّه بن مسعود نطُّظ وهو الراجح، وهو قــول الجمهور، وتفسير آية غافر هو تفسير آية البقرة (٢٨).

وآله وسلم يدل على أن هذه الصعقة إنما هي بعد النفخة الثانية، نفخة البعث ونص القرآن يقتضي أن ذلك الاستثناء، إنما هو بعد نفخة الصعق، ولما كان هذا قال بعض العلماء: يحتمل أن يكون موسى ممن لم يمت من الأنبياء وهذا باطل.

وقال القاضي عياض: يحتمل أن يكون المراد بهذه صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السماوات والأرض قال: فتستقل الأحاديث والآثار. ورد عليه أبو العباس القرطبي فقال: يرد هذا قوله في الحديث الصحيح إنه حين يخرج من قبره يلقى موسى آخذًا بقائمة العرش. قال: وهذا إنما هو عند نفخة الفزع.

قال أبو عبد اللَّه: وقال شيخنا أحمد بن عمرو: والذي يزيح هذا الإشكال إن شاء اللَّه أن الموت ليس بعدم محض، وإنما انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين مستبشرين، وهذه صفة الأحياء في الدنيا»(١).

• لطيفـة:

«هناك أشياء لا يشملها حكم الفناء منها:

١ _ الروح، فالروح لا تفنى. ٢ _ الولدان المخلدون.

٣ ـ الحور العين. ٤ ـ خزان النار وخزنة الجنة.

٥ ـ العرش. ٦ ـ الكرسي.

٧ _ الجنة. ٨ _ النار.

٩ _ اللوح.

(١) «الروح» لابن القيم ص(٥٥ ـ ٤٨).

١١ - عَجْب الذنب من الإنسان فمنها يركب الخلق يوم القيامة كما جاء في الحديث الصحيح.

١٢ _ أجساد الأنبياء، جاء في «شرح النونية الكافية الشافية» (١/ ٩٧).

ثمانية حكم البقاء يعمّها هي العرش والكرسي ونار وجنة

• وقال الإمام ابن القيم في النونية:

«والعرش والكرسي لا يفنيهما والحور لا تفنى كذلك جنة الولاجل هذا قال جهم إنها والأنبياء فإنهم تحت الشرى ما للبلى بلحومهم وجسومهم وكذا عجب الظهر لا يبلى

من الخلق والباقون في حيّز العدم وشجب(١) وأرواح كذا الروح والقلم

أيضًا وأنهما لخلوقسان مأوى وما فيها من الولدان عدم ولم تخلق إلى ذا الآن أجسامهم حفظت من الديدان أبداً وهم تحت التسراب يدان بلى منه تركب خلقة الإنسان»(٢)

مستقرّ الأرواح في البرزخ

• قال ابن القيم:

«وأما المسألة الخامسة عشرة وهي أين مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة؟ هل هي في الجنة والنار أم لا؟ وهل تودع في أجساد غير أجسادها التي كانت فيها فتنعم وتعذب فيها أم تكون مجردة؟.

⁽١) الشَجب: الهلاك والحزن.

⁽٢) "النونية الكافية الشافية» لابن ألقيم (١/ ٩٥، ٩٦) شرح ابن عيسى.

فهذه مسألة عظيمة تكلم فيها الـناس واختلفوا فيها، وهي إنما تتلقى من السمع فقط، واختلف في ذلك:

- فقال قائلون: أرواح المؤمنين عند اللَّه شهداء كانسوا أم غير شهداء، إذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين، وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم، وهذا مذهب أبي هريرة وعبد اللَّه بن عمر ولللَّهُ .
- وقالت طائفة: هم بفناء الجنة على بابها يأتيهم من روحها ونعيمها ورزقها.
 - وقالت طائفة: الأرواح على أفنية قبورها.
 - وقال مالك: بلغني أن الروح مرسلة تذهب حيث شاءت.

وقال الإمام أحمد في رواية ابنه عبد اللَّه: أرواح الكفار في النار. وأرواح المؤمنين في الجنة.

وقال أبو عبد اللَّه بن منده: وقال طائفة من الصحابة والتابعين: أرواح المؤمنين عند اللَّه عز وجل، ولم يزيدوا على ذلك. قال: وروي عن جماعة من الصحابة والتابعين أن أرواح المؤمنين بالجابية وأرواح الكفار ببرهوت بئر بحضرموت.

وقال صفوان بن عمرو: سألت عامر بن عبد اللَّه أبا اليمان: هل لأنفس المؤمنين مجتمع؟ فقال: إن الأرض التي يقول اللَّه تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذَّكْرِ أَنَّ الأَرْضَ يَرِتُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]. قال: هي الأرض التي يجتمع إليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث، وقالوا: هي الأرض التي يورثها اللَّه المؤمنين في الدنيا.

• وقال كعب: أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة. وأرواح

الكفار في سجين في الأرض السابعة تحت خد إبليس.

- وقالت طائفة: أرواح المؤمنين ببئر زمزم، وأرواح الكفار ببئر برهوت.
- وقال سلمان الفارسي: أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت، وأرواح الكفار في سجين. وفي لفظ عنه: «نسمة المؤمنين تذهب في الأرض حيث شاءت».

وقالت طائفة: أرواح المؤمنين عن يمين آدم وأرواح الكفار عن شماله.

• وقالت طائفة أخرى، منهم ابن حزم: مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها. قال: والذي نـقول به في مستقر الأرواح هو ما قالـه عز وجل ونبيه صلى اللَّه عليه وآله وسلم لا نتعداه، فهو البرهان الـواضح، وهو أن اللَّه عز وجل قــال: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكُ من بَني آدُمَ من ظَهُورِهمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسهمْ ألَسْتُ برَبَّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقيَامَة إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا للْمَلائكة اسْجُدُوا لآدم ﴾ [الأعراف: ١١] فصح أن اللَّه تعالى خلق الأرواح جملة وكذلك أخبر صلى اللَّه عليه وآله وسلم: «أن الأرواح جنود مجندة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»، وأخذ الله عهدها وشهادتها بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة، قبل أن يأمر الملائكة بالسجود لآدم، وقبل أن يدخلها في الأجـساد، والأجساد يومئذ تراب وماء، ثم أقـرها حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت، ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد الجملة فينفخها في الأجساد المتولدة من المني، إلى أن قال: فصح أن الأرواح أجساد حاملة لأعراضها من التعارف والتناكر، وأنها عارفة مميزة فيبلوهم اللَّه في الدنيا كما يشاء، ثـم يتوفاها فترجع إلى الـبرزخ الذي رآها فيه رسول اللُّـه صلى اللَّه

عليه وآله وسلم ليلة أسري به، عند سماع الدنيا أرواح أهل السعادة عن يمين آدم وأرواح أهل الشقاوة عن يساره، وذلك عند منقطع العناصر ويعجل أرواح الأنبياء والشهداء إلى الجنة.

وقال: وقد ذكر محمد بن نصر المروزي، عن إسحاق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه. قال: وعلى هذا أجمع أهل العلم. قال ابن حزم _ وهو قول جميع أهل الإسلام _ قال: وهذا هو قول اللّه تعالى: ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَنَ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَنَ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَنَ الْمَشْأَمَةِ مَنَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مَنَ الآخِرِينَ ﴾ [الواقعة: ٨ _ ١٤] ، وقوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقرَّبِينَ مَنَ الآخِرِينَ ﴾ [الواقعة: ٨ _ ١٤] ، وقوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقرَّبِينَ مَنَى فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ ﴾ [الواقعة: ٨٨ _ ١٩] إلى آخرها. فلا تزال الأرواح هنالك؛ حتى يتم عدد الأرواح كلها بنفخها في الأجساد، ثم برجوعها إلى البرزخ، فتقوم الساعة ويعيد اللّه عز وجل الأرواح إلى أجسادها ثانية، وهي الحياة الـثانية ويحاسب الخلق فويق في الجنة وفويق في السعير مخلدين أبدًا، انتهى.

- وقال أبو عمر بن عبد البر: أرواح الشهداء في الجنة وأرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورهم.
 - قول من قال: الأرواح على أفنية قبورها.

فإن أراد أن هذا أمر لازم لها لا تفارق أفنية القبور أبدًا، فهذا خطأ ترده نصوص الكتاب والسنة من وجوه كثيرة، قد ذكرنا بعضها وسنذكر منها ما لم نذكره إن شاء اللَّه، وإن أراد أنها تكون على أفنية القبور وقتًا أو لها إشراف على قبورها وهي في مقرها فهذا حق، ولكن لا يقال مستقرها أفنية القبور.

وقد ذهب إلى هذا المذهب جماعة منهم أبو عمر بن عبد البر قال في كتابيه في شرح حديث ابن عمر: "إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعد، بالغداة والعشي، وقد استدل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور، وهو أصح ما ذهب إليه في ذلك من طريق الأثر. ألا ترى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة، وكذلك أحاديث السلام على القبور.

• قال ابن القيم:

«هذا القول ترده السنة الصحيحة والآثار الـتي لا مدفع لها، وقد تقدم ذكرها وكل ما ذكره مـن الأدلة فهو يتناول الأرواح التي هي فــي الجنة بالنص. وفي الرفيق الأعلى وقد بينا أن عرض مقعد الميت عليه من الجنة أو النار لا يدل على أن السروح في القبر، ولا على فنائله دائمًا من جميع الوجوه، بـل لها إشراف واتصال بالقبر وفنائه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده، فإن للروح شأنًا آخر تكون في الرفيق الأعلى في أعلى عليين، ولها اتصال بالبدن بحيث إذا سلم المسلم على الميت رد اللَّه عليه روحه فيرد عليه السلام، وهي في الملأ الأعلى، وإنما يـغلط أكثر الناس في هـذا الموضع، حيث يعتـقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام التي إذا شغلت مكانًا لم يمكن أن تكون في غيره، وهذا غلط محض بل الروح تكون فوق الـسماوات في أعلى عليين، وترد إلى القبر فترد السلام وتعلم بالمسلِّم، وهي في مكانها هناك وروح رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم في الرفيق الأعلى دائمًا، ويردها اللَّه سبحانه إلى القبر فترد السلام على من سلم عليه، وتسمع كلامه، وقد رأى رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم موسى قائمًا يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة أو السابعة، فإما أن تكون سريعة الحركة والانتقال كلمح البصر، وإما أن يكون المتصل منها بالقبر وفنائه بمنزلة شعاع الشمس وجرمها في السماء.

- وقال مجاهد: الأرواح على أفنية القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك. واللَّه أعلم.
- وقالت فرقة مستقرها العدم المحض، وهذا قول من يقول: إن النفس عرض من أعراض البدن. كحياته وإدراكه فتعدم بموت البدن، كما تعدم سائر الأعراض المشروطة بحياته، وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين.

والمقصود: أن عند هذه الفرقة المبطلة أن مستقر الأرواح بعد الموت العدم المحض.

- وقالت فرقة: مستقرها بعد الموت أرواح أخر تناسب أخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها في حال حياتها، فتصير كل روح إلى بدن حيوان يشاكل تلك الأرواح، فتصير النفس السبعية إلى أبدان السباع، والكلبية إلى أبدان الكلاب، والبهيمية إلى أبدان البهائم، والدنية والسفلية إلى أبدان الحشرات، وهذا قول المناسخة منكري المعاد، وهو قول خارج عن أقوال أهل الإسلام كلهم. فهذا ما تلخص لي من جمع أقوال الناس في مصير أرواحهم بعد الموت، ولا تظفر به مجموعًا في كتاب واحد، غير هذا ألبتة.
- وأما قول مجاهد ليست هي في الجنة، ولكن يأكلون ثمارها ويجدون ريحها، فقد يحتج لهذا القول بما رواه الإمام أحمد في «مسنده» من حديث ابن إسحاق عن عاصم بن عمرو، عن محمود بن لبيد، عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية»، وهذا لا ينافي كونهم في الجنة، فإن ذلك النهر من الجنة ورزقهم يخرج عليهم من الجنة، فهم في الجنة، وإن لم يصيروا إلى مقاعدهم منها، فمجاهد نفى الدخول الكامل من

كل وجه والتعبير يقصر عن الإحاطة بتمييز هذا من هذا وأكمل العبارة وأدلها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم عبارة أصحابه، وكلما علوت رأيت الحيرة والدعاوى والنور، وكلما نزلت رأيت الحيرة والدعاوى والقول بلا علم.

* الرأي الراجح:

بعد عرض ما سبق يترجح لنا أن الأرواح في البرزخ متفاوتة أعظم تفاوت.

• أولاً: أرواح الأنبياء، وهذه تكون في خير المنازل في أعلى عليبن، في الرفيت الأعلى، وقد سمعت السيدة عائشة الرسول علين في أخر لحظات حياته يقول: «اللَّهم الرفيق الأعلى»(١)، وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي علينه الإسراء. وهذا قول ابن القيم وشارح الطحاوية.

قال ابن رجب: في «أهوال القبور» ص(١٢٤):

«أما الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فليس فيهم شك أن أرواحهم عند الله في أعلى عليين».

وثانيًا: أواح الشهداء، وهؤلاء أحيداء عند ربهم يرزقون، قال تعدالي: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ قُتلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عند رَبّهِم مُ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، وقد سأل مسروق عبد اللّه بن مسعود عن هذه الآية، فقال: «إنا قد سألنا رسول اللّه عَلَيْكُم عن ذلك، فقال: «أرواحهم في أجواف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم

⁽١) "صحيح البخاري" كتاب الرقاق: باب من أحب لقاء اللَّه، "فتح الباري" (١١/ ٣٥٧).

تأوي إلى تلك القناديل» رواه مسلم في صحيحه (۱) عن ابن عباس والله على أجواف قال رسول الله على الله على أحيا أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب، معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم، قالوا: من يبلغ عنا إخواننا أنّا أحياء في الجنة نرزق، لئلا ينكلوا عن الحرب، ولا يزهدوا في الجهاد، قال: فقال الله عز وجل: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل اللّه تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَّ الّذِينَ قَتُلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبّهمْ يُرْزَقُونَ ﴾ إلى عمران: ١٦٩ إ(١) .

وفي "صحيح البخاري" عن أنس ولا الله الله الله على الله قد عرفت وهو غلام -، فجاءت أمه إلى النبي على الله في الله في الله قد عرفت منزلة حارثة مني، فإن يكن في الجنة صبرت واحتسبت، وإن تكن الأخرى ترى ما أصنع؟ قال: "ويحك أو هبلت؟ جنة واحدة هي؟ إنها جنان كثيرة، وإنه في جنة الفردوس" .

⁽۱) رواه مسلم رقم (۱۸۸۷) في الإمارة: باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة، والترمذي رقم (۱) رواه مسلم رقم (۳۰۱۵ و۳۰۱۵) في التفسير: باب ومن سورة آل عمران.

⁽٢) أخرجه أحمد (٢٦٦/١)، وأبو داود رقم (٢٥٢٠) في الجهاد: باب ما جاء في فـضل الشهادة، وصححه الحاكم (٨٨/٢)، ووافقه الذهبي، وهو كما قالا.

⁽٣) البخاري رقم (٢٨٠٩) في الجهاد: باب من أتباه سهم غرب في قتله، ورقم (٣٩٨٢) في المغازي: باب فضل من شهد بدرًا ورقم (٦٥٥٠ و٢٥٦٧) في السرقاق: باب صفة الجنة والنار، والترمذي رقم (٣١٧٣) في «التفسير»: باب ومن سورة المؤمنين.

⁽٤) رواه الترمذي رقم (٣٧٦٧) في المناقب: باب مناقب جعفر بن أبي طالب رطقتي ، وفي سنده عبد السلّه بن جعفر بن نجيح السعدي، وهو ضعيف، وصححه الحاكم (٣/ ٢٠٩). قال الحافظ في «الفتح» (٧٦/٧): وله شاهد من حديث علي عند ابسن سعد، وقال: أخرجه =

وقال وَاللَّهُ عَلَيْكُم عَلَيْكُم تعجبه الرؤيا الحسنة، فكان فيما يقول: «هل رأى أحد منكم رؤيا؟»، فإذا رأى الرجل الذي لا يعرفه الرؤيا، سأل عنه، فإن أخبر عنه بمعروف كان أعجب لرؤياه. قال: فجاءت امرأة فقالت: يا رسول اللَّـه رأيت في المنـام كأني خرجت فـأدخلت الجنـة، فسمعـت وجبة ارتجت لها الجنة، فإذا أنا بفلان وفلان، حتى عدَّت اثنى عشر رجلاً _ وبعث رسول الله عالي الله ما مريّة قبل ذلك، فجيء بهم عليهم ثياب طلس تشخب أوداجهم. فقال: اذهبوا بهم إلى نهر البرزخ، فغمسوا فيه، فأخرجوا ووجوههم كالقمر ليلة البدر، وأتوا بكراسي من ذهب فأقعدوا عليها، وجيء بصفحة من ذهب فيها بسرة، فأكلوا من بسره ما شاؤوا، فما يقلبونها لوجه إلا أكلوا من فاكهة ما شاؤوا، قالت: وأكلت معهم. قال: فجاء البشير من تلك السرية، فقال: يا رسول اللَّه! كان كذا وكذا، وأصيب فلان وفلان حتى عد اثني عشر رجلاً، فقال: عليّ بالمرأة، فقال: «قصِّي رؤياك على هذا». فقال الرجل: هو كما قالت، أصيب فلان وفلان»(١) وهذا كله للشهيد الذي يُقتل في سبيل اللَّه في القتال. وهذه أرواح بعض الشهداء لا كل الـشهداء؛ لأن منهم من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه، كما في «المسند» عن عبد اللَّه بن جحش أن رجلاً جاء إلى النبي عَلَيْكُ فقال: يا رسول اللَّه، ما لي إن قتلت في سبيل اللَّه؟ قال: «الجنَّة»، فلما ولِّي: قال: «إلا الدين، سارني به جبريل آنفًا»(٢).

⁼ الطبراني بإسناد حسن أن رسول اللَّه عَلَيْكُم قال لعبد اللَّه بن جعفر بن أبي طالب: «هنيتًا لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء».

⁽۱) أخرجه أحمد في «المسند» (۳/ ۱۳۵و ۲۵۷)، وأبو يعلى (٦/٤)، وابن أبسي الدنيا في «المنامات» ص(١٧٦) رقم (٣١١)، قال الهيثمي في «المجمع» (٧/ ١٧٦): رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

⁽٢) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٣٥٠)، وقال الشيخ ناصر الدين الألباني في التعليقه على شرح الطحاوية» ص(٤٤٥): صحيح.

- الثالث: أرواح المؤمنين الصالحين: تكون طيورًا تعلق شجر الجنة، ففي الحديث الذي يرويه عبد الرحمن بن كعب بن مالك وطفي عن النبي علي الله أنه قال: «إنما نسمة المسلم طير يعلق في شجر الجنة، حتى يرجعها الله إلى جسده إلى يوم القيامة» رواه أحمد().
 - قال ابن القيم ص(٩٠):

قال قائلون: أرواح المؤمنين عند اللَّه تـعالى في الجنة، شهداء كانوا أم غير شهداء، إذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دَيْن ويلقاهم ربهم بـالعفو عنهم، وهذا مذهب أبي هريرة وعبد اللَّه بن عمر والشيم .

● وقال الألباني في التعليق على «الآيات البينات» ص(٩٩) عند ذكر كلام ابن القيم:

قلت: وهو الصحيح من الأقوال الآتية؛ لأن غيره مما لا دليل عليه في السنة، أو في أثر صحيح تقوم به الحجة كما سترى، وهو الذي جزم به شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (٣٦٥/٢٤) وقال: «ومع ذلك فتتصل بالبدن متى شاء الله، وذلك في اللحظة، بمنزلة نزول الملك، وظهور الشعاع في الأرض، وانتباه النائم».

وللحافظ ابن رجب تفصيل جيد في ذلك، في كتابه «الأهوال» (ق ٩٥ ــ ٣/١١٣)، ولولا خشية الإطالة لنقلته برمته، فاكتفيت بالإشارة.

⁽۱) قال الحافظ ابن كثير: إسناده عزيز عظيم، وصححه ابن رجب في "أهوال القبور"، وهو مسلسل بالأثمة أحمد عن الشافعي عن مالك، وأورده الشيخ ناصر الدين الألباني في "سلسلة الأحاديث الصحيحة" (٢/ ٧٣٠/ ح ٩٩٥)، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ورواه ابن ماجه في "سننه"، ومالك في "موطئه"، والنسائي بلفظ: "إن أرواح المؤمنين في أجواف طير خضر، تعلق بشجر الجنة".

والفرق بين أرواح المؤمنين وأرواح الشهداء، أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح متنقلة في رياض الجنة، وتأوي إلى قناديل معلقة في العرش، أما أرواح المؤمنين فإنها في أجواف طير يعلق ثمر الجنة ولا ينتقل في أرجائها. وكون أرواح المؤمنين طيرًا يعلق شجر الجنة لا يشكل عليه الحديث الآخر الذي يرويه أبو هريرة عن الرسول عليه أوفيه أن الملائكة تقبض روح العبد المؤمن، وترقى به إلى السماء، فتقول الملائكة: «ما أطيب هذه الريح التي جاءتكم من الأرض، فيأتون به أرواح المؤمنين، فلهم أشدُّ فرحًا من أحدكم بغائبه يقدم عليه، فيسألونه: ماذا فعل فلان؟ ماذا فعل فلان؟ فيقولون: دعوه، فإنه كان في غم الدنيا، فيقول: قد مات، أما أتاكم؟ قالوا: ذهب به إلى أمه الهاوية»(۱) ، فإن روح المؤمن تلتقي بأرواح المؤمنين في الجنة.

• قال الإمام ابن القيم في كتابه «الروح» ص(١٣٢) منبها على فضل الشهادة وعلو درجتها:

«نصيبهم - أي الشهداء من هذا النعيم في البرزخ أكمل من نصيب غيرهم من الأموات على فرشهم، وإن كان الميت على فراشه أعلى درجة منهم، فله نعيم يختص به ولا يشاركه فيه من هو دونه، ويدل على هذا أن الله سبحانه جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر، فإنهم بذلوا أنفسهم لله حتى أتلفها أعداؤه فيه أعاضهم منها في البرزخ أبدانًا خيرًا منها تكون فيها إلى يوم القيامة، ويكون نعيمها بواسطة تلك الأبدان أكمل من نعيم الأرواح المجردة عنها، ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير أو كطير، ونسمة المشهيد في جوف طير، وتأمل لفظ الحديثين فإنه قال: «نسمة المؤمن طير» فهذا يعم الشهيد

⁽١) رواه النسائي، كتاب الجنائز: باب ما يلقى المؤمن من الكرامة عند خروج نفسه (٨/٤).

وغيره، ثم خص الشهيد بأن قال: «في جوف طير»، ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير» ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير صدق عليها أنها طير، فصلوات الله وسلامة على من يصدق كلامه بعضه بعضا، ويدل على أنه حتى من عند الله، وهذا الجمع أحسن من جمع أبي عمر وترجيحه رواية من روى أرواحهم، كطير خضر، بل الروايتان حق وصواب، فهي كطير خضر وفي أجواف طير خضر».

• قال ابن القيم في «الروح» ص(١٣٠ _ ١٣١):

"نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة" يتناول الشهيد وغيره ومع كونه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي، ترد روحه أنهار الجنة وتأكل من ثمارها. وأما المقعد الخاص به والبيت الذي أعد له، فإنه إنما يدخله يوم القيامة ويدل عليه أن منازل الشهداء ودورهم وقصورهم التي أعد اللَّه لهم ليست هي تلك القناديل التي تأوي إليها أرواحهم في البرزخ قطعًا، فهم يرون منازلهم ومقاعدهم من الجنة، ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش، فإن الدخول التام الكامل إنما يكون يوم القيامة، ودخول الأرواح الجنة في البرزخ أمر دون ذلك.

ونظير هذا أهل الشقاء تعرض أرواحهم على الناز غدوًا وعشيًّا، فإذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم ومقاعدهم، التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتنعم الأرواح بالجنة في البرزخ شيء، وتنعمها مع الأبدان بها يوم القيامة شيء آخر، فغذاء الروح من الجنة في البرزخ دون غذائها مع بدنها يوم البعث. ولهذا قال: تعلق في شجر الجنة، أي تأكل العلقة، وتمام الأكل والشرب واللبس والتمتع فإنما يكون إذا ردت إلى أجسادها يسوم القيامة، فظهر أنه لا يعارض هذا القول من السنن شيء، وإنما تعاضده السنة وتوافقه.

«وأما النصوص والآثار التي ذكرت في رزق الشهداء وكون أرواحهم في الجنة، فكلها حق، وهي لا تدل على انتفاء دخول أرواح المؤمنين الجنة، ولا

سيما الصديقين الذين هم أفضل من الشهداء بلا نزاع بين الناس، فيقال لهؤلاء: ما تقولون في أرواح الصديقين هل هي في الجنة أم لا؟ فإن قالوا: إنها في الجنة ولا يسوغ لهم غير هذا القول، فثبت أن هذه النصوص لا تدل على اختصاص أرواح الشهداء بذلك».

■ قال الإمام ابن رجب الحنبلي في بحثه الطيب في «أهوال القبور»
 ص(١٦٥):

«والفرق بين حياة الـشهداء وغيرهم من المؤمنين الذيـن أرواحهم في الجنة من وجهين:

أحدهما: أن أرواح الشهداء تخلق لها أجساد، وهي الطير التي تكون في حواصلها، ليكمل بذلك نعيمها، ويكون أكمل من نعيم الأرواح المجردة عن الأجساد، فإن الشهداء بذلوا أجسادهم للقتل في سبيل الله، فعوضوا عنها بهذه الأجساد في البرزخ.

والثاني: أنهم يرزقون في الجنة، وغيرهم لم يثبت له في حقه مثل ذلك، فإنه جاء أنهم يعلقون في شجر الجنة. وروي يعلقون بفتح اللام وضمها، فقيل: إنهما بمعنى وأنَّ المراد الأكل من الشجر. قال ابن عبد السبر. وقيل: بل رواية الضم معناها الأكل، ورواية الفتح معناها التعلق. وهو التستر. وبكل حال فلا يلزم مساواتهم للشهداء في كمال تنعمهم بالأكل، واللَّه أعلم».

• تنبيه هام: أجاد العلامة ابن رجب في بحثه الطيب في مقر الأرواح في البرزخ عندما تكلم عن غير الشهداء من المؤمنين وقسمهم إلى قسمين:

أ_غير مكلفين. ب_مكلفين.

وعند حديثه عملى المكلفين نقل المنصوص عن أحمد: أن أرواح المؤمنين في الجنة...».

* أطفال المؤمنين في الجنة حكى الإمام أحمد الإجماع على ذلك:

• قال الإمام ابن رجب الحنبلي في «أهوال القبور» (١٣٢ _ ١٣٧):

«بقیّـة المؤمنین سوی الـشهداء ینقـسمون إلی: أهـل تكلیف، وغـیر أهل تكلیف، فهذان قسمان.

أحدهما: غير أهل التكليف: كأطفال المؤمنين.

فالجمهور على أنهم في الجنة. وقد حكمى الإمام أحمد الإجماع على ذلك.

وقال ـ في رواية جعفر بن محمد ـ: ليس فيهم اختلاف، يعني: أنهم في الجنة.

وقال ـ في رواية الميموني ـ: لا أحد يشك أنهم في الجنة.

وذكر الخلال، من طريق حنبل، عن أحمد، قال: نحن نقر بأن الجنة قد خلقت، ونؤمن بها والجنة والنار مخلوقتان، قال اللَّه عز وجل: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًا وَعَشِيًا ﴾ [غافر: ٤٦]، لآل فرعون، وقال: أرواح ذراري المسلمين، في أجواف طير خضر، تسرح في الجنة، يكفلهم أبوهم إبراهيم، فيدل هذا على أنهما قد خلقتا.

وكذلك نص الشافعي على أن أطفال المسلمين في الجنة.

وجاء صريحًا عن السلف على أن أرواحهم في الجنة ويدل على صحة ذلك ما في «صحيح مسلم» عن أنس قال: لما توفي إبراهيم عليه السلام، قال النبي عَيِّاتِهِم : « إن إبراهيم ابني، وإنه مات في الشدي، وإن له لضتريَّن فيكملان

رضاعه في الجنة ١١٠١ . وخرج ابن ماجه نحوه من حديث ابن عباس ولله الله عليه الم

وعن أبي هريرة وطن ، عن النبي عالي النبي عالي المؤمنين يكفلهم إبراهيم عليه السلام في الجنة»(٢) .

وعن أبي هريرة، عن النبي عَلَيْكُمْ قال: «أولاد المسلمين في جبل في الجنة، يكفلهم إبراهيم وسارة - عليهما السلام - فإذا كان يوم القيامة دُفِعوا إلى آبائهم»(۳).

وعند البخاري: عن سمرة بن جندب عن النبي عليه أنه رأى في منامه جبرائيل وميكائيل أتياه فانطلقا به، وذكر حديثًا طويلاً، وفيه: «فإذا روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وإذا شيخ في أصلها حوله صبيان، فصعدا بي الشجرة وأدخلاني داراً لم أر قط أحسن منها، فإذا فيها رجال وشيوخ وشباب وفيها نساء وصبيان»، وذكر الحديث وفيه: «قالا: فأما الشيخ الذي رأيت في أصل الشجرة فذاك إبراهيم وأما الصبيان الذي رأيت حوله فأولاد الناس»، وفي رواية: «فكل مولود مات على الفطرة، وأما الدار التي دخلت أولاً فدار عامة المؤمنين، وأما الدار التي دخلت أولاً فدار عامة المؤمنين، وأما الدار التي دخلت أولاً فدار عامة المؤمنين، وأما الدار الذي وأدب في فدار عامة المؤمنين، وأما الدار الذي فدار عامة المؤمنين، وأما الدار عامة الشهداء»(١) .

⁽۱) مسلم رقسم (۲۳۱٦) في الفضائل: باب رحمته عَيَّاتُم الصبيان والعيال وتواضعه، من حديث أنس وطفي ، وابن ماجه رقم (۱۰۱۱)، من حديث ابن عباس وطفي ، وأحسمه (۱۸۱۶) من حديث البراء بن عازب وطفي . ورواه (۲۸۵ و ۲۸۰ و ۳۰۵ و ۳۱۹) من حديث البراء بن عازب وطفي . ورواه أيضًا البخاري رقم (۱۳۸۲) و (۳۲۵۰) و (۲۱۹۵) من حديث البراء.

⁽٢) ابن حبان رقم (١٨٢٦) «موارد»، والحاكم (٢/ ٣٧٠)، وأحمد في «المسند» (٣٢٦/٢)، وهو حديث حسن «الأحاديث الصحيحة» رقم (٦١٣).

⁽٣) صححه الحاكم (١/ ٣٨٤)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

⁽٤) البخاري رقم (٨٤٥) و(٤٧ ـ ٢٧) في التعبير: باب تعـبير الرؤيا بعد صلاة الصبح، وفي =

• وعن أبي أمامة عن النبي عليه الله قال: «بينا أنا نائم انطلق بي إلى جبل وعر»، فذكر الحديث، وفيه: «ثم انطلق بي حتى أشرفت على غلمان يلعبون بين نهرين، قلت: من هؤلاء؟ قال: ذراري المؤمنين يحضنهم أبوهم إبراهيم عليه السلام، ثم انطلق بي حتى أشرفت على ثلاثة نفر، قلت: من هؤلاء؟ قال: إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام، وهم ينتظرونك»(۱).

وذهبت طائفة إلى أنه يشهد لأطفال المؤمنين عمومًا أنهم في الجنة ولا يشهد لآحادهم، كما يشهد للمؤمنين عمومًا أنهم في الجنة، ولا يشهد لآحادهم وهو قول إسحاق بن راهويه، نقله عنه إسحاق بن منصور وحرب في مسائلهما. ولعل هذا يرجع إلى الطفل المُعيَّن لا يُشْهَد لأبيه بالإيمان، فلا يُشْهَد له حينئذ أنه من أطفال المؤمنين، فيكون الوقف في آحادهم كالوقف في إيمان آبائهم.

وحكى ابن عبد البر عن طائفة من السلف القول بالوقف في أطفال المؤمنين، وسمى منهم حماد بن زيد، وحماد بن سلمة، وابن المبارك، وإسحاق، وهذا بعيد جداً. ولعله أخذ ذلك من عمومات كلام لهم، وإنما أرادوا بها أطفال المشركين.

وكذلك اختار القول بالوقف طائفة منهم: الأثرم، والبيهقي، وذكر أنّ ابن عباس رجع إليه. والإمام أحد ذكر أن ابن عباس إنما قال ذلك في أطفال المشركين، وإنما أخذه البيهقي من عموم لفظ رُوي عنه، كما أنه روي في بعض ألفاظ حديث أبي هريرة، أن النبي عاليا الله أعلم

كتب أخرى، ومسلم رقم (٢٢٧٥) في الرؤيا: باب رؤيا النبي عَلَيْكُمْ ، والتسرمذي رقسم (٢٢٩٥)، وأحمد (٨/٥).

⁽۱) الطبراني في «الكبير»، وصححه الحاكم (۲/ ۲۱)، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

بما كانوا عاملين»(١) _ ولكن الحفاظ الثقات ذكروا أنه سئل عن أطفال المشركين.

واست دل القائلون بالوقف، بما أخرجه مسلم، من حديث فضيل بن عمرو، عن عائشة بنت طلحة، عن عائشة أم المؤمنين ولي الله عائشة توفي صبي، فقلت: طوبى له، عصفور من عصافير الجنة. فقال رُسول اللَّه عَلَيْكُمْ:

«أو لا تدرين أن اللَّه خلق الجنة وخلق النار، فخلق لهذه أهلاً، ولهذه أهلاً» (٢٠).

وخرّجه مسلم - أيضًا -، من طريق طلحة بن يحيى، عن عمّته عائشة بنت طلحة، عن عائشة أم المؤمنين ولي الله على الله عصفور من عصافير أهل الجنة، لم يعمل السوء ولم يدركه. قال رسول الله على أصلاب غير ذلك يا عائشة، إن الله خلق للجنّة أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاب أبائهم "" .

ويعارض هذا ما خرجه مسلم، من حديث أبي السليل، عن أبي حسان، قال: قلت لأبي هريرة: إنه قد مات لي ابنتان، فما أنت محدثي عن رسول الله عليه بحديث تطيب به أنفسنا عن موتانا، قال: نعم، صغارهم دَعَامِيص أهل الجنة، يتلقى أحدهم أباه ـ أو قال أبويه ـ فيأخذ بـ ثوبه، أو قال

⁽۱) البخاري رقم (۱۳۸٤) في الجنائز: باب ما قيل في أولاد المشركين، رقم (۱۵۹۸، ٦٦٠) في القدر: باب معنى كل في القدر: باب الله أعلم بما كانوا فاعلمين، ومسلم رقم (٢٦٥٩) في القدر: باب أولاد المشركين.

⁽٢) مسلم رقم (٢٦٦٢) في القدر: باب معنى كل مـولود يولد على الفطرة، والنسائي (٤/٥٥) في الجنائز: باب الصلاة على الصـبيان، وأبو داود رقم (٤٧١٣) في السنة: باب في ذراري المشركين، وأحمد (٦/ ٤١ و٨٠)، وابن ماجه رقم (٨٢).

⁽٣) مسلم رقم (٢٦٦٢) (٣٠).

بيده _ كـما آخذ أنا بصَـنفة ثوبك هذا _ فـلا يتباهى أو قـال: فلا ينتهـي حتى يدخله اللَّه وأباه الجنة»(١) .

وفي «الصحيحين» عن أنس وطن ، عن النبي علي قال: «ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الجنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ، ولهذا قال الإمام أحمد: «هو يرجى لأبويه، فكيف يُشك فيه. يعنى: أنه يرجى لأبويه بسببه دخول الجنة.

ولعل النبي عَلَيْظِيْم نهى أولاً عن الشهادة لأطفال المسلمين بالجنة قبل أن يطلع على ذلك؛ لأن الشهادة على ذلك تحتاج إلى علم به، ثم اطلع على ذلك فأخبر به، واللَّه أعلم.

• الرابع: أرواح العصاة: سبق أن أوردت النصوص التي تبين ما يلاقيه العصاة من العذاب، فمن ذلك أن الذي يكذب الكذبة تبلغ الآفاق يعذب بكلوب من حديد يدخل في شدقه حتى يبلغ قفاه، والذي نام على الصلاة المكتوبة يشدخ رأسه بصخرة، والزناة والزواني يعذبون في ثقب مثل التنور ضيق أعلاه وأسفله واسع، توقد النار من تحته، والمرابي يسبح في بحر من دم، وعلى الشط من يلقمه حجارة. وقد ذكرنا الأحاديث التي تتحدث عن عذاب الذي لم يكن يستنزه من بوله، والذي عشي بالنميمة بين الناس، والذي غل من الغنيمة ونحو ذلك.

⁽١) مسلم رقم (٢٦٣٥) في البر والصلة والآداب: باب فضل من يموت له ولد فيحتسبه.

⁽٢) البخاري رُقــم (١٣٤٨) في الجنائز: باب فضــل من مات له ولد فاحــتسب، ورقم (١٣٨٢) باب ما قيل في أولاد المسلمين، والنسائــي (٤/ ٢٤) في الجنائز: باب ثواب من احتسب ثلاثة من صلبه.

• قال ابن القيم:

"ومنهم من يكون محبوسًا في قبره، كحديث صاحب الشملة التي غَلّها ثم استشهد، فقال الناس: هنيئًا له بالجنة، فقال له النبي عَلَيْظِيُّم: "والذي نفسي بيده إن الشملة التي غلّها لتشتعل عليه نارًا في قبره" (١).

• قال ابن رجب الحنبلي ص(١٤٦ ـ ١٤٧):

وإنما تدخل أرواح المؤمنين والشهداء الجسنة إذا لم يمنع من ذلك مانع، من كبائر تستوجب العقوبة، أو حقوق آدميين حتى يبرأ منها.

• وعن ثوبان عن النبي عَلَيْكُ قال: «من فارق الروحُ الجسد، وهو بريء من ثلاث، دخل الجنة: من الكبر، والغلول، والدّين»(١).

• الخامس:

● قال ابن المقيم: «ومنهم: مَسن يكون محبوسًا على باب الجنة كما في الحديث الآخر: «رأيت صاحبكم محبوسًا على باب الجنة».

وعن سمرة بن جندب، قال: صلى بنا رسول اللَّه عَلَيْكُم فقال: «ها هنا أحد من بني فلان؟» ثلاثًا، فلم يجبه أحد، ثم أجابه رجل، فقال: "إن فلاتًا الذي توفي احتبس عن الجينة من أجل الدَّين الذي عليه، فإن شئتم فافتكُوه، أو فافدوه، وإن شئتم فأسلموه إلى عذاب اللَّه عز وجل»(٣)

⁽١) رواه البخاري، ومسلم، ومالك في «الموطأ»، وأبو داود، والنسائي.

⁽٢) أحمد في «المسند» (٥/ ٢٨١ و ٣٧٦)، والترمذي رقم (١٥٧٢ و ١٥٧٣) في السير: باب ما جاء في السغلول، وابن ماجه رقم (٢٤١٢) في الصدقات: باب التشديد في الدين، وهو حديث صحيح. انظر: «المشكاة» رقم (٢٩٢١).

⁽٣)أبو داود رقم (٣٣٤١) في البيوع: باب في التشديد في الدين، والنسائي (٧/ ٣٢٥) فيه: باب التغليظ في الدين، والحاكم (٢/ ٢٥) وإسناده حسن. انظر: «جامع الأصول» رقم (٢٥٣٣).

- السادس: من يكون مقرّه باب الجنة:
- قال ابن القيم في «الروح» ص(١٥٤):

ومنهم: من يكون مقره باب الجنة كما في حديث ابن عباس: «الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية» رواه أحمد، وهذا بخلاف جعفر بن أبي طالب حيث أبدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء.

- السابع: أرواح الكفار: في حديث أبي هريرة عند النسائي بعد وصف حال المؤمن إلى أن يبلغ مستقره في الجنة، ذكر حال الكافر، وما يلاقيه عند النزع، وبعد أن تقبض روحه «تخرج منه كأنتن ريح، حتى يأتون به باب الأرض، فيقولون: ما أنتن هذه الريح، حتى يأتون به أرواح الكفار»(١).
 - قال ابن القيم في كتاب «الروح» ص(١٥٤ ـ ١٥٥):

"ومنهم: من يكون محبوسًا في الأرض لم تعل روحه إلى الملأ الأعلى، فإنها كانت روحًا سفيلة أرضية، فإن الأنيفس الأرضية لا تجامع الأنيفس السماوية، كما لا تجامعها في الدنيا والنيفس التي لم تكتسب في الدنيا معرفة ربها ومحبته وذكره والأنس به والتقرب إليه، بل هي أرضية سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها إلا هناك، كما أن النفس العيلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره والتقرب إليه والأنس به، تكون بعد المفارقة مع الأرواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة، والله تعالى يزوج النفوس بعضها ببعض في البرزخ، ويوم المعاد، كما تقدم في الحديث. ويجعل روحه بعضها ببعض في البرزخ، ويوم المعاد، كما تقدم في الحديث. ويجعل روحه

⁽١) رواه النسائي في «سننه»، كـتاب الجنائز: باب مـا يلقي المؤمن الـكرامة عند خروج نـفسه (٨/٤).

- يعني المؤمن - مع النسيم الطيب، أي: الأرواح الطيبة المشاكلة لروحه، فالروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وإخوانها وأصحاب عملها، فتكون معهم هناك».

الثامن: أطفال المشركين والراجح أنهم في الجنة:

اختلف العلماء في الأطفال الذين ماتوا وهم صغار.

• قال ابن حجر في «الفتح»:

اختلف العلماء قديمًا وحديثًا في هذه المسألة على أقوال:

أحدها: أنهم في مشيئة اللَّه تعالى، وهو منقول عن الحمادين، وابن المبارك، وإسحاق، ونقله البيهقي عن الشافعي في حق أولاد الكفار خاصة، قال ابن عبد البر، وهو مقتضى صنيع مالك، وليس عنده في هذه المسألة شيء منصوص.

ثانيها: أنهم تبع لآبائهم، فأولاد المسلمين في الجنة وأولاد الكفّار في النار وحكاه ابن حزم عن الأزارق من الخوارج.

ثالثها: أنهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار؛ لأنهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها النار.

رابعها: خدم أهل الجنة.

خامسها: أنهم يصيرون ترابًا.

سادسها: هم في النار حكاه عياض عن أحمد، وغلّطه ابن تيمية بأنه قول لبعض أصحابه ولا يُحفظ عن الإمام أصلاً.

سابعها: أنهم يمتحنون في الآخرة بأن ترفع لهم نار، فمن دخلها كانت عليمه بردًا وسلامًا، ومن أبّى عُذُب. وقد صحّت مسألة الامتحان في حق المجنون ومن مات في الفترة من طرق صحيحة، وحكى البيهقي في «كتاب

الاعتقاد» بأنه المذهب الصحيح.

ثامنها: أنهم في الجنة. قال النووي: وهو المذهب الصحيح الختار الذي صار إليه المحققون، لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَدّبِينَ حَتّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ وإذا كان لا يعذب العاقل كونه لم تبلغه الدعوة فلأن لا يعذب غير العاقل من باب الأولى _ وهو الذي صار إليه البخاري.

معلى عَلَيْكُمْ : «كُلُ مُولُود يُولِد على النبي عَلَيْكُمْ : «كُلُ مُولُود يُـولُد على الفطرة، فأبواه يهودناه، أو ينصرانه، أو يمجسانه...»(١) .

- ولحديث سمرة وفيه: «... والشيخ بأصل الشجرة إبراهيم عليه السلام والصبيان حوله أولاد الناس»، وقد أخرجه البخاري في التعبير بلفظ: «وأما الولدان الذين حوله فكل مولود يُولد على الفطرة». فقال بعض المسلمين: وأولاد المشركين؟ فقال: «وأولاد المشركين».

- وروى أحمد من طريق خنساء بنت معاوية بن صريم عن عمتها قالت: القُلت: يا رسول اللَّـه مَن في الجنة؟ قال: «النبي في الجنة، والشهيد في الجنة، والمولود في الجنة» إسناده حسن.

- وروى أبو يعلى من حديث أنس مرفوعًا: «سألتُ ربي اللهين من ذرية البشر ألا يعذبهم فأعطانيهم» إسناده حسن، وورد تفسير «اللاهين» بأنهم الأطفال من حديث ابن عباس مرفوعًا أخرجه البزّار.

تاسعها: الوقف.

عاشرها: إلامساك وفي الفرق بينهما دقة»(٢) .

⁽١) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب الجنائز: باب ما قيل في أولاد المشركين.

⁽۲) افتح الباري، (۳/ ۲۹۰ ـ ۲۹۱).

* قول نفيس للشيخ الدكتور ياسر برهامي للَّه دره:

• قال الشيخ الحبيب في كلامه على حديث سمرة بن جندب في كتابه «حياة القبر» ص(١٠): «وفي هذا الحديث الدليل الواضح لمذهب من قال: إن أطفال الكفار الذين يموتون دون البلوغ يموتون على الفطرة، وفي بعض طرق الحديث: «قالوا: يا رسول الله! وأولاد المشركين؟ فقال: «وأولاد المشركين». فيكونون في الجنة مع إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وهذا القول هو أرجح الأقوال. ولم تثبت الأحاديث الواردة في امتحان الأطفال وكلها روايات ضعيفة، وإنما الصحيح امتحان من لم تبلغه الدعوة والهرم والأصم، والأحمق. وأما الأحاديث الصحيحة في قول النبي عرفي عنهم: «الله أعلم بما كانوا عاملين»، فليس فيه محاسبتهم على ما علم الله أنهم كانوا يفعلونه لو عاشوا بل فيه توقف النبي عربي ورد العلم إلى الله، بل قد ثبت هذا أيضًا في عاشوا بل فيه توقف النبي عربي عائشة في «الصحيح» في صبي من صبيان حق أولاد المسلمين في حديث عائشة في «الصحيح» في صبي من صبيان الأنصار.

وقد استفاضت الأدلة على أن أبناء المسلمين في الجنة ولا خلاف فيه عند أهل السنة كما ذكره الإمام أحمد وغيره. وأما حديث: «الوائدة والموءودة في النار» فقد فسره العلماء بأن معناه: «الموءودة له» أي: زوجها الذي رضي بذلك وأمر به. وهذا التأويل لا بد منه لقول تعالى: ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتُ ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتُ ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتُ ﴿ وَأَمِر به. وهذا التأويل لا بد منه لقول تعالى: ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتُ ﴿ وَأَي فَلَا فَنَكُم عَزُ وَجِلُ عَلَيهُ مَ قَتَلُهَا بِلا ذَنِ فَلا يَدْخُلُهَا النَّار بِلا ذَنِ وَاللَّهُ أَعْلَم.

وأما حديث ابن عباس عن الغلام الذي قتله الخضر: «وأما الغلام فطبع يوم طُبع كافرًا» أي: لو كان كبر لكان كافرًا وليس فيه أنه يعذب عملى ما كان

سيفعله لو كبر بل هذا من أبناء المسلمين وقد ذكرنا عدم الخلاف فيهم والله تعالى أعلم».

* من درر ابن قيم الجوزية في «النونية»:

قال _ رحمه اللّه _:

فالشأن للأرواح بعد فراقها إما عذاب أو نعيم دائهم وتصير طيراً سارحًا مع شكلها وتطلل واردة لأنهار بها لكن أرواح الذي استشهدوا فلهم بذلك مزية في عيشهم بذلوا جسومهم لربهم فأعاضهم ولها قناديل إليها تنتهي فالروح بعد الموت أكمل حالة وعذاب أشقاها أشد من الذي

أبدانها والله أعظم شان قد نعمت بالروح والريحان تجني الشمار بجنة الحياوان حتى تعاود لذلك الجشمان في جوف طير أخضر ريان ونعيمهم بالروح والأبدان أجسام تلك الطير بالإحسان مأوى لها كمساكن الإنسان منها بهذي الدار في جشمان قد عاينت أبصارنا بعيان

* عُود الأرواح إلى الأبدان في القبور مع كونها في الجنة أو النيران:

حاول ابن حزم أن يضعف الأحاديث التي تذكر إعادة الروح إلى البدن في القبر، ولكن ليس الأمر كذلك، فإن ما ضعفه ابن حزم وهو حديث زادان عن البراء حديث صحيح، وهناك أحاديث كثيرة صحيحة متواترة تدل على عود الروح إلى البدن كما يقول ابن تيمية (۱)، وفي التوفيق بين النصوص يقول

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (٥/٢٤٤).

ابن تيمية: «وأرواح المؤمنين في الجنة، وإن كانت مع ذلك قد تعاد إلى البدن، كما أنها قد تكون في البدن، ويعرج بها إلى السماء كما في حال النوم، أما كونهـا في الجنة فـفيه أحاديث عـامّة، وقد نص علـي ذلك أحمد وغـيره من العلماء، واحتجوا بالأحاديث المأثورة العامة وأحاديث خاصة في النوم وغيره»(١) ثم ذكر بعض هذه الأحـاديث التي سقناها من قبـل، وأورد حديث أبي هريرة الذي رواه ابن حبان وغيره، والذي يذكر فيــه أن المؤمن يرى بعد السؤال مقعده من الجنة، ومقعده من الـنار لو كان كافرًا، قال: «ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعًا، وينور له فيه، ويعاد جسده كما بـدئ، وتجعل نسمته في نـسم طيب، وهي طير تعلق في شجر الجنّة»، وفي لفظ: «وهو طير يعلق في شجر الجنة»، وفي لفظ: «ثم يعاد جسده إلى ما بدئ منه»(٢) فالروح _ كما يدل عليه الحديث تعاد إلى الجسد بعد الرحلة إلى السماء، ثم تسأل، ثم تكون طيرًا يعلق شجر الجنة إلى أن يبعث العباد، ومع كونها في الجنة فإنه يبقى لها تعلق بالجسد، كحال الإنسان في النوم، فإنها تجول في ملكوت السماوات والأرض، مع أن لها تعلق بالجسد، وفقه هذا مبني على معرفة أن الروح مخالفة للأجساد وللمعهود من حال المخلوقات الدنيوية، يقول ابن تيمية _ رحمه اللَّـه تعالى _ بعد أن ذكر أن مستقر أرواح المؤمنين الجنة: «ومع ذلك تتصل بالبدن متى شاء الله تعالى، وهي في تــلك(٣) اللحظة بمنزلة نزول الملــك، وظهور الشعاع في الأرض وانتباه النائم»(٤) .

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۵/۷۶).

⁽٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٥/ ٤٤٨).

⁽٣) في الأصل: وذلك في اللحظة.

⁽٤) المجموع الفتاوى، (٢٤/ ٣٦٥).

وقال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوي» (٤/ ٢٩٢):

«إن الروح تبقى بعد مفارقة البدن خلافًا لضُلاّل المتكلمين، وأنها تصعد وتنزل خلافًا لضلاّل الفلاسفة».

• قال الإمام ابن القيم:

«المسألة السادسة: هل تُعاد الروح في قبره وقت السؤال أم لا؟ فقد كفانا رسول اللّه علي الله على الله على

ثم ذكر كلام ابن حزم في نفي إعادة الروح للجسد، فقال: «ونفيه خطأ، وقد دلّ عليه النص الصحيح والصريح وهو قوله عرفي المنص الصحيح والصريح وهو قوله عرفي المنص الصحيح والصريم وهو قوله عرفي المنص المحدد المناسبة المناس

• قال ابنِ القيم في «الروح» ص(٦٧):

«قال شيخ الإسلام - أي ابن تيمية - الأحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح إلى البدن وقت السؤال، وسؤال البدن بلا روح قول طائفة من الناس، وأنكره الجمهور، وقابلهم آخرون، فقالوا: السؤال للروح بلا بدن، وهذا قاله ابن مرة، وابن حزم وكلاهما غلط، والأحاديث الصحيحة ترده، ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص».

* رؤيته عَيْطِكُمُ الأنبياء ليلة الإسراء:

• قال ابن القيم في كتابه «الروح» ص(٥٨ ـ ٦٠):

«وأما إخبار النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم عن رؤية الأنبياء ليلة أسري به، فقد زعم بعض أهل الحديث أن الذي رآه أشباحهم وأرواحهم، قال:

⁽١) «الروح» ص(٤٥، ٥٧).

فإنهم أحياء عند ربهم، وقد رأى إبراهيم مسنداً ظهره إلى البيت المعمور، ورأى موسى قائمًا في قبره يصلى. وقد نعت الأنبياء لما رآهم نعت الأشباح، فرأى موسى آدمًا ضربًا طوالاً كأنه من رجال شنوءة، ورأى عيسى يقطر رأسه كأنما أخرج من ديماس، ورأى إبراهيم فشبهـ بنفسه ونازعهم في ذلك آخرون، وقالوا: هذه الرؤية إنما هي لأرواحهم دون أجسادهم، والأجساد في الأرض قطعًا، إنما تبعث يوم بعث الأجساد، ولم تبعث قبل ذلك، إذ لو بعثت قبل ذلك لكانت قد انشقت عنها الأرض قبل يوم القيامة وكانت تذوق الموت عند نفخة الصور، وهذه موتة ثالثة، وهذا باطل قطعًا، ولو كانت قد بعثت الأجساد من القبور لم يعدهم اللَّه إليها، بـل كانت في الجنة. وقد صح عن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم أن اللَّه حرم الجنة عـلى الأنبياء حتى يدخلها هو، وهو أول من يستفتح باب الجنة، وهو أول من تنشق عنه الأرض على الإطلاق لم تنشق عن أحد قبله، ومعلوم بالنضرورة أن جسده صلى اللَّه عليه وآله وسلم في الأرض طري مطرًا، وقد سأله الـصحابة كـيف تعرض صـلاتنا علـيك وقد أرمت؟ فقال: إن اللَّه حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، ولو لم يكن جسده في ضريحه لما أجاب بهذا الجواب.

وقد صح عنه أن اللَّه وكل بقبره ملائكة يبلغونه عن أمته السلام.

وصح عنه أنه خرج بين أبي بكر وعمر وقال: هكذا نبعث. هذا مع القطع بأن روحه الكريمة في الرفيق الأعلى في أعلى عليين، مع أرواح الأنبياء، وقد صح عنه أنه رأى موسى قائمًا يصلي في قبره ليلة الإسراء، ورآه في السماء السادسة أو السابعة، فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر وإشراف عليه، وتعلق به بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه، وهي في الرفيق الأعلى ولا تنافي بين الأمرين، فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان،

وأنت تجد الروحين المتماثلتين المتناسبتين في غاية التحاور والقرب، وإن كان بينهما بعد المشرقين، وتجد الروحين المتنافرتين المتباغضتين بينهما غاية البعد وإن كان جسداهما متجاورين متلاصقين، وليس نزول الروح وصعودها وقربها وبعدها من جنس ما للبدن، فإنها تصعد إلى ما فوق السماوات، ثم تهبط إلى الأرض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره وهو زمن يسير، لا يصعد البدن وينزل في مثله، وكذلك صعودها وعودها إلى البدن في النوم، واليقظة، وقد مثلها بعضهم بالشمس وشعاعها، فإنها في السماء وشعاعها في الأرض.

قال شيخنا: وليس هذا مثلاً مطابقًا، فإن نفس الشمس لا تنزل من السماء والشعاع الذي على الأرض ليس هو المشمس ولا صفتها، بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجرم المقابل لها والروح نفسها تصعد وتنزل.

وأما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قتلى بدر: كيف تخاطب أقوامًا قد جيفوا _ مع إخباره بسماعهم كلامه _ فلا ينفي ذلك رد أرواحهم إلى أجسادهم ذلك الوقت ردًا يسمعون به خطابه والأجساد قد جيفت. فالخطاب للأرواح المتعلقة بتلك الأجساد التي قد فسدت.

* هل أرواح الموتى تتلاقى وتتزاور وتتذاكر أم لا؟

• قال الإمام ابن القيم:

«المسألة الثانية في أن أرواح الموتى تتلاقى وتتزاور وتتذاكر أم لا؟»

فهي أيضًا مسألة شريفة كبيرة القدر وجوابها أن الأرواح قسمان: أرواح معذَّبة، وأرواح مؤمنة.

- فالمعذّبة: في شغل بما هي فيه من العذاب عن التزاور والتلاقي.
- والأرواح المنعمة المرسلة غير المحبوسة: تتلاقى وتتزاور وتتذاكر ما كان

منها في الدنيا، وما يكون من أهل الدنيا، فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها، وروح نبينا عَلَيْكُم في الرفيق الأعلى. قال الله تعالى: ﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهُ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيّينَ وَالشُّهَدَاء وَالصَّالحينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفيقًا ﴾ النساء: ٦٩}.

وهذه المعينة ثابتة في الدنيا، وفي البرزخ، والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاثة».

• عن أبي حازم عن أبي هريرة _ أحسبه رفعه _ قال: قال رسول اللّه عن أبي المؤمن ينزل به الموت ويعاين ما يعاين، فود لو خرجت _ يعني: نفسه _ واللّه يحب لقاءه، وإن المؤمن يُصعد بروحه إلى السماء، فتأتيه أرواح المؤمنين في ستخبرونه عن معارفهم من أهل الأرض، فإذا قال: تركت فلانًا في الدنيا أعجبهم ذلك، وإذا قال: إن فلانًا قد مات، قالوا: ما جيء به إلينا.

وإن المؤمن يُجْلَس في قبره فيُسأل: من ربه؟ فيقول: ربي اللَّه. فيُقال: مَن نبيك؟ فيقول: ديني الإسلام. فيُفتح له ببي محمد على الشار الله على الله على القبر، فكأنما كانت رقدة.

فإذا كان عدواً للَّه نزل به الموت وعاين ما عاين، فإنه لا يحب أن تخرج روحه أبداً، واللَّه يبغض لقاءه، فإذا جلس في قبره أو أُجلس، فيُقال له: من ربك؟ فيقول: لا أدري! فيُقال: لا دَريَّت. فيُفتح له باب من جهنم، ثم يُضرب ضربة تُسمِع كل دابة إلا المثقلين، ثم يُقال له: نَمْ كما ينام المنهوش _ فقلت لأبي هريرة: ما المنهوش؟ قال: الذي ينهشه الدواب والحيّات _ ثم يُضيّق عليه قبره»(١) .

⁽١) صحيح: أخرجه البزار في «مسنده»، وقال الـسيوطي في «شرح الصدور» ص(٣٨): سنده صحيح. قال الألباني: الحديث صحيح، انظر: «الصحيحة» (٢/٣٢٣ ـ ٢٦٥/ ح ٢٦٢٨).

• وعن أبي أيوب الأنصاري وَطْشِيْكُ قال:

"إذا قبضت نفس العبد تلقاه أهل الرحمة من عباد الله كما يلقون البشير في الدنيا، في قبلون عليه ليسألوه، فيقول بعضهم لبعض: أنظروا أخاكم حتى يستريح؛ فإنه كان في كرب، فيقبلون عليه؛ فيسألونه: ما فعل فلان؟ ما فعلت فلانة؟ هل تزوّجت فإذا سألوا عن الرجل قد مات قبله، قال لهم: إنه قد هلك، فيقولون: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب به إلى أمه الهاوية، فبئست الأم وبئست المربية. قال: فيعرض عليهم أعمالهم، فإذا رأوا حسنًا فرحوا واستبشروا وقالوا: هذه نعمتك على عبدك فأتمها، وإن رأوا سوءًا قالوا: اللهم راجع بعبدك»(۱).

وعن أبي قـتادة ﴿ وَاللَّهِ عَن النَّهِ عَلَيْكُم قال: ﴿ إِذَا وَلَمِي أَحَدَكُم أَخَـاهُ فَلَيُحسن كَفَنه، فإنهم يتزاورون في قبورهم ﴾.

* هل تتلاقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا؟

• قال الإمام ابن القيم:

«المسألة الثالثة: هل تتلاقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا؟

فشواهد هذه المسألة وأدلتها أكثر من أن يحصيها إلا الله تعالى، والحس والواقع من أعدل الشهود بها، فتلتقي أرواح الأحياء والأموات كما تلتقي

⁽١) صحيح موقوف على أبي أيوب الأنصاري وله حكم الرفع: أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٩) صحيح موقوف على أبي أيوب الأنصاري وله حكم الرفع تقال (٢٧٥٨)، ثم قال: وكونه موقوفًا لا يضر فإنه يستحدث عن أمور غيبية لا يمكن أن تُقال بالسرأي، فهو في حكم المرفوع يقينًا.

⁽٢) صحيح: رواه ابن أبي الدنيا، والـترمذي، وابن ماجه، ولم يذكر «فإنـهم يتزاورون في قبورهم»، وهو حديث صحيح كما قال الألباني في «صحيح ابن ماجه» رقم (١٢٠٥).

أرواح الأحياء، وقد قال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَّى الأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسْمَّى إِنَّ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسْمَّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الزمر: ٤٢].

قال أبو عبد اللَّه ابن منده: ثنا أحمد بن محمد بن إبراهيم، ثنا عبد اللَّه ابن حسين الحراني، ثنا جدي أحمد بن شعيب، ثنا موسى بن أعين عن مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة^(۱) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية قال: بلغني أن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام فيتساءلون بينهم، فيمسك اللَّه أرواح الموتى ويرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها.

وقال ابن أبي حاتم في «تفسيره»: ثنا أحمد بن سليمان، ثنا الحسين، ثنا عامر، ثنا أسباط عن السدي في قوله تعالى: ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتُ فِي مَنَامِها ﴾. قال: يتوفاها في منامها فيلتقي روح الحي وروح الحيت فيتذاكران ويتعارفان، قال: فترجع روح الحي إلى جسده في الدنيا إلى بقية أجلها وتريد روح الميت أن ترجع إلى جسده فتحبس وهذا أحد القولين في الآية، وهو أن الممسكة من توفيت وفاة الموت أولاً، والمرسلة من توفيت وفاة النوم. والمعنى على هذا القول أنه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها إلى جسدها قبل يوم القيامة، ويتوفى نفس المنت فيمسكها ولا يرسلها إلى جسدها قبل يوم القيامة، ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها إلى جسدها إلى بقية أجلها فيتوفاها الوفاة الأخرى. والقول الثاني في الآية أن المسكة والمرسلة في الآية كلاهما توفي وفاة النوم، فمن استكملت أجلها أمسكها عنده، فلا يردها إلى جسدها ومن لم تستكمل أجلها ردها إلى جسدها القول وقال: عليه يدل

⁽١) قال الشيخ الألباني فــي تعليقه على «الآيات البينات» ص(١٠٦): «فيه جــعفر بن أبي المغيرة الخزاعي، وهو صدوق يهم كما قال الحافظ ابن حجر».

القرآن والسنة، قال: فإنه سبحانه ذكر إمساك التي قضي عليها الموت من هذه الأنفس التي توفاها وفاة النوم، وأما التي توفاها حين موتها فتلك لم يـصفها بإمساك ولا بإرسال، بل هي قسم ثـالث، والذي يترجح هو القول الأول؛ لأنه سبحانه أخبـر بوفاتين وفاة كبرى وهي: وفاة الموت، ووفــاة صغرى وهي: وفاة النوم. وقسم الأرواح قسمين: قسمًا قضى عليها بالموت فأمسكها عنده، وهي: التي تـوفاها وفاة الموت، وقسـمًا لها بقيـة أجل فردها إلى جسـدها إلى استكمال أجلها، وجعل سبحانه الإمساك والإرسال حكمين للوفاتين المذكورتين أولاً، فهذه ممسكة وهذه مرسلة. وأخبر أن الـتي لم تمت هي: التي توفاها في منامها، فلو كان قد قسم وفاة النوم إلى قسمي وفاة موت ووفاة نوم ـ ولم يقل: والتي لم تمت في منامها _ فإنها من حين قبضت ماتت، وهو سبحانه قد أخبر أنها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك: فيمسك التي قضى عليها الموت؟ ولمن نصر هذا القول أن يقول قوله تعالى: ﴿ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ ﴾ بعد أن توفاها وفاة النوم فهـ و سبحانه توفاهـا أولاً وفاة نوم، ثم قضى عــليها الموت بعد ذلك.

والتحقيق: أن الآية تستناول النوعين فإنه سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت، وذكر إمساك المتوفاة وإرسال الأخرى، ومعلوم أنه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء مات في النوم، أو في اليقظة، ويرسل نفس من لم يمت فقوله: (يَتَوَفَّى الأَنفُسَ حِينَ مَوْتِها ﴾ يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام(۱)، وقد دل على التقاء أرواح الأحياء والأموات أن الحي يرى الميت في منامه فيستخبره ويخبره الميت بما لا يعلم الحي، فيصادف خبره كما أخبر في الماضي

وبذلك فسرها ابن كثير (٤/٥٥).

والمستقبل وربما، أخبره بمال دفنه الميت في مكان لم يعلم به سواه، وربما أخبره بدين عليه وذكر له شواهده وأدلته.

• وقال ابن كثير عند تفسير الآية السابقة [الزمر: ٤٢] (٤/٥٥):

«فيه دلالة على أنها تتجمع في الملأ الأعلى كما ورد بذلك الحديث المرفوع الذي رواه ابن منده وغيره».

• وقال ابن القيم:

«وهذا باب طويل جداً، فإن لم تسمح نفسك بتصديقه، أو قلت: هذه منامات هي غير معصومة، فتأمل من رأى صاحبًا له، أو قريبًا، أو غيره فأخبره بأمر لا يعلمه إلا صاحب الرؤيا، أو أخبره بمال دفنه أو حذره من أمر يقع، أو بشره بأمر يوجد فوقع كما قال، أو أخبره بأنه يموت هو أو بعض أهله إلى كذا وكذا، فيقع كما أخبر أو أخبره بخصب أو جدب أو عدو أو نازلة، أو مرض، أو بغرض له فوقع كما أخبره، والواقع من ذلك لا يحصيه إلا الله والناس مشتركون فيه.

وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب. وأبطل من قال: إن هذه كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم، وهذا عين الباطل والمحال، فإن النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الأمور التي يخبر بها الميت، ولا خطرت ببالها ولا عندها علامة عليها ولا أمارة بوجه ما؟ ونحن لا ننكر أن الأمر قد يقع كذلك. وإن من الرؤيا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد، بل كثير من مرآئي الناس إنما هي مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق».

• وقال ابن القيم:

«وبالجملة فهذا أمر لا ينكره إلا من هو أجهل الناس بالأرواح وأحكامها وشأنها»(١) .

• وفي وصية ثابت بن قيس بعد موته خير دليل.

فإنه لما قتل في يـوم اليمامة، وعليه درع لـه نفيسة، فمر به رجل من المسلمين فأخذها فبينما رجل من المسلمين نائم إذ أتاه ثابت في منامه، فقال له: أوصيك بوصية فإياك أن تقول هـذا حلم فتضيّعه، إني لما قتلـت أمس مرّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعي ومنزلـه في أقصى الناس، وعند خبائه فرس يستن في طوله، وقد كفأ على الـدرع برمة، وفوق البرمة رحل، فأت خالدًا فمره أن يبعث إلى درعي فيأخذها، وإذا قـدمت إلى المـدينة علـى خليفة رسول الله عرضي أبا بكر الصـديق ـ فقل له: إن علي من الدين كذا وفلان من رقيقي عتيـق وفلان. فأتى الرجل خالداً فأخبره فبعث إلى المدرع فأتي بها وحديّث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته.

أنفذ أبو بكر وطي وصية ثابت بن قيس التي أوصى بها في المنام بعد الممات.

ولا نعلم أحداً أُجيزت وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس ـ رحمه اللَّه ـ. فقد اتفق خالد وأبو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الرؤيا وتنفيذ الوصية بها، وانتزاع الدرع ممّن هي في يده بها وهذا محض الفقه»(٢) .

• وللَّه در الصالحين:

قال حمّاد بن زيد: قال هشام بن حسان، حدثتني أم عسبد اللَّه _ وكانت

⁽¹⁾ انظر: كتاب «الروح» وفيه هذه المسألة بالتفصيل (٢٦ ـ ٤٥).

⁽۲) «الروح» ص(۱۹).

من خيار نساء أهل البصرة _ قالت: رأيت فيما يرى النائم كأني دخلت دارًا حسنة، ثم دخلت بستانًا، فذكرت من حسنه ما شاء اللّه. فإذا أنه فيه برجل متكئ على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بأيديهم الأكاويب، قالت: فإني لتعجبة من حسن ما أرى، إذ قيل: هذا مروان المحملي أقبل، فوثب فاستوى جالسًا على سريره، قالت: واستيقظت من منامي، فإذا جنازة مروان قد مرّ بها على بابى الساعة»(۱).

* عرض أعمال الأحياء على الموتى:

مر قبل ذلك في حديث أبي أيوب الذي صححه الألباني في «الصحيحة» رقيم (٢٧٥٨): «فيعرض عليهم أعمالهم، فإذا رأوا حسنًا فرحوا واستبشروا، وقالوا: هذه نعمتك على عبدك فأتمها، وإن رأوا سوءًا، قالوا: اللَّهم راجع بعبدك».

وقال الشيخ في نهاية تحقيقه لهذا الحديث: «وكذا الحديث (٨٦٣) من حديث أنس وَلِيْكُ يُنقل إلى هنا؛ لأن معناه في عرض الأعمال على الأموات في آخر حديث الترجمة». أي أن الشيخ الألباني رجع عن تضعيف حديث أنس الآتي وصححه لحديث أبي أيوب.

• عن أنس رضي قال: قال رسول الله على الله على الله على أنس رضي الأموات، فإن كان خير ذلك، أقاربكم وعشائركم من الأموات، فإن كان خيراً استبشروا، وإن كان غير ذلك، قالوا: اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا»(٢).

⁽۱) «الروح» ص(۲٤).

⁽٢) رواه أحمد في «المسند» (٣/ ١٦٤ _ ١٦٥)، وضعفه الألبـاني في «الضعيفة» رقم (٨٦٣)، ثم عاد عن ذلك، وصححه في «الصحيحة» (٦/ ١/ ٥٠ ٦/ ح ٢٧٥٨).

• وعن أبي الدرداء قال: «إن أعمالكم تُعرض على موتاكم فيُسرّون، ويساءون»(١) .

فكان أبو الدرداء يقول عند ذلك: اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملاً أخزى به عند عبد الله بن رواحة "(٢) .

* ما ورد في أن الموتى يسألون عن الأحياء ويعرفون أقوالهم وأعمالهم، ومعرفتهم بزيارة الأحياء وسلامهم:

قال ابن عبد البر: ثبت عن النبي عليه أنه قال: «ما من مسلم يمرّ على قبر أخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا ردّ اللّه عليه روحه؛ حتى يردّ عليه السلام».

• وصح عن عمرو بن دينار أنه قال: «ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده، وإنهم ليغسلونه ويكفنونه وإنه لينظر إليهم».

وصح عن مجاهد أنه قال: «إن الرجل ليبشر في قبره بصلاح ولده من معده»(٣٠٠).

قال ابن القيم في كتابه «الروح»:

«في «الصحيحين» عنه على الله من وجوه متعدده: «أنه أمر بقتلى بدر فألقوا في قليب، ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم بأسمائهم: «يا فلان ابن فلان، ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا، فإني وجدت ما وعدني ربي حقًا»، فقال له عمر: يا رسول الله، ما تخاطب من أقوام قد جيفوا، فقال:

⁽١) قال الألباني في «الصحيحة» (٦٠٧/١/٦): وهذا إسناد رجاله ثقات.

⁽٢) «أهوال القبور» ص(١١٧).

⁽٣) «الروح» ص(١٥).

«والذي بعثني بالحق ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جوابًا».

وثبت عنه عَرِيْكُمْ : «أن الميت يسمع قرع نعال المشيعين إذا نصرفوا عنه».

- وقد شرع النبي عَيْسِهِ الأمته إذا سلّموا على أهل القبور أن يسلّموا عليهم سلام من يخاطبونه في قول: السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل. ولولا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعدوم والجماد. والسلف مجمعون على هذا وقد تواترت الآثار عنهم بأن الميت يعرف زيارة الحي له ويستبشر به.
- ويكفي في هذا تسمية المسلّم عليهم زائراً ولولا أنهم يشعرون به لما صح تسميته زائراً، فإن المزور إن لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح أن يُقال زاره، هذا هو المعقول من الزيارة عند جميع الأمم، وكذلك السلام عليهم أيضاً، فإن السلام على من لا يشعر ولا يعلم بالمسلم مُحال، وقد علم النبي صلى اللّه عليه وآله وسلم أمته إذا زاروا القبور أن يقولوا: «سلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء اللّه بكم لاحقون، يرحم اللّه المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، نسأل اللّه لنا ولكم العافية».

وهذا السلام والخطاب والنداء لموجود يسمع ويخاطب ويعقل ويرد، وإن لم يسمع المسلم الرد، وإذا صلى الرجل قريبًا منهم شاهدوه وعلموا صلاته وغبطوه على ذلك.

وقد ثبت في «الصحيح» أن الميت يستأنس بالمشيعين لجنازته بعد دفنه فروى مسلم في «صحيحه» . . . عن عمرو بن العاص وهو في سياق الموت . . » ، «ثم أقيموا حول قبري قدر ما تنحر جزور ويقسم لحمها حتى أستأنس بكم» (١٠٠٠ .

⁽١) «الروح» لابن القيم ص(٥ ـ ١٢).

* سماع الموتى:

• قال ابن القيم:

«وأما قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعِ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ [فاطر: ٢٢] فسياق الآية يدل على أن المراد منها: أن الكافر الميت القلب لا تقدر على إسماعهم إسماعًا ينتفع به، كما أن من في القبور لا تـقدر على إسماعهم إسماعًا ينتفعون به ولم يرد سبحانه أن أصحاب القبور لا يسمعون شيئًا ألبتة، كيف وقد أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنهم يسمعون خفق نعال المشيعين؟ وأخبر أن قتلـى بدر سمـعـوا كلامه وخـطابه. وشرع الـسلام عليهـم بصيغـة الخطاب للحاضر الذي يسمع. وأخبر أن من سلم على أخيه المؤمن رد عليه السلام. وهذه الآية نظير قوله: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبُرِينَ ﴾ [النمل: ٨٠]، وقد يقال نفي إسماع الصم مع نفي إسماع الموتى، يدل على أن المراد عدم أهلية كل منهما للسماع. وأن قلوب هـؤلاء لما كانت ميتة صماء كـان إسماعها ممتـنعًا بمنزلة خـطاب الميت والأصم، وهذا حـق ولكن لا ينفى إسماع الأرواح بعد الموت إسماع توبيخ وتقريع بواسطة تعلقها بالأبدان في وقت ما، فهذا غير الإسماع المنفي واللَّه أعلم.

وحقيقة المعنى أنك لا تستطيع أن تسمع من لم يشأ اللَّه أن يسمعه، ﴿إِنْ أَنتَ إِلاَّ نَذيرٌ ﴾ . . أي إنما جعل اللَّه لك الاستطاعة على الإنذار الذي كلفك إياه لا على إسماع من لم يشأ اللَّه إسماعه»(١) .

• قال العلامة ابن رجب الحنبلي:

«أما سماع الموتى لكلام الأحياء: ففي «الصحبيحين»، عن أنس، عن

⁽١) «الروح» لابن القيم ص(٦٠ ـ ٦١).

أبي طلحة، قال: لما كان يوم بدر وظهر عليهم رسول اللَّه عَلَيْ أمر ببضعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش، فألقوا في طوى من أطواء بدر، وإن رسول اللَّه عَلَيْكُم ناداهم قال: «يا أبا جهل بن هشام، يا أمية بن خلف، يا عتبة بن ربيعة، يا شيبة بن ربيعة، أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقًا؟ فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقًا». فقال عمر: يا رسول اللَّه ما تكلم من أجساد لا أرواح فيها، فقال: «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم»(۱).

وفي «صحيح مسلم»، من حديث أنس نحوه من غير ذكر أبي طلحة، وفي حديث قال: «والذي نفسي بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا»(۱).

وفيه _ أيـضًا _ عن أنس، عن عمـر بن الخطاب وطيَّك، عن الـنبي عليَّكِمْ المَّالِمُ مَعْنَاها (٣) .

وفي «الصحيحين» (٤) عن ابن عمر والله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على أهل القليب، فقال: «وجدتم ما وعدكم حقًا»، فقيل له: أتدعو أمواتًا؟ قال: «ما أنتم بأسمع منهم، ولكنهم لا يجيبون»! وفي رواية قال: «إنهم الآن

⁽۱) البخاري رقسم (۳۰ م ۳۰ و ۳۹۷٦) في المغازي: باب دعاء السنبي عَلَيْكُم علمي كفار قسريش، ومسلم رقم (۲۸۷۰) في الجنة وصفة نعيمها: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه.

⁽٢) مسلم رقم (٢٨٧٤).

⁽٣) مسلم رقم (٢٨٧٣).

⁽٤) البخاري رقم (١٣٧٠) في الجنائـز: باب ما جاء في عذاب الـقبر، ورقــم (٣٩٨٠) في المغازي: بــاب قتل أبي جــهل، ورقم (٢٦٠٤): باب شــهود الملائكــة بدرًا، ومسلــم رقم (٩٣٢) في الجنائز: باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه.

يسمعون ما أقول».

وقد وافق عائشة على نفي سماع الموتى كلام الأحياء، طائفة من العلماء، ورجّحه القاضي أبو يعلى من أصحابنا، في كتاب «الجامع الكبير» له، واحتجوا بما احتجت به عائشة وطيعها، وأجابوا عن حديث قليب بدر بما أجابت به عائشة وطيعها، وأجابوا معجزة مختصة بالنبي عليه الله عوز أن يكون ذلك معجزة مختصة بالنبي عليه الله الموتى لكلامه»(١).

وفي «صحيح البخاري»(٣) عن قتادة قال: أحياهم اللَّه تعالى يعني: أهل

(٢) قال الإمام القرطبي:

اعلم رحمك الله أن عائشة وظي قد أنكرت هذا المعنى واستدلت بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ ، وقوله: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ ﴾ ، ولا تعاض بينهما؛ لأنه جائز أن يكونوا يسمعون في وقت ما أو في حال ما ، فإن تخصيص العموم ممكن وصحيح إذا وجد المخصص. وقد وجد هنا بدليل ما ذكرناه ، وقد تقدم وبقوله عليه الصلاة والسلام: «إنه ليسمع قرع نعالهم» ، وبالمعلوم من سؤال الملكين للميت في قبره وجوابه لهما وغير ذلك ما لا ينكر ، وقد ذكر ابن عبد البر في كتاب «التمهيد والاستذكار» من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله عين الله عنه أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام» صححه أبو محمد عبد الحق ا. هـ «التذكرة» ص(١٤٥).

(٣) البخاري، عقب حديث (٣٩٧٦) في المغازي: باب قتل أبي جهل.

⁽۱) البخاري رقم (۱۳۷۱) في الجنائز: باب ما جاء في عذاب القبر، ورقم (۳۹۷۹ و۳۹۸۱) في المغازي: باب قتل أبي جهل، ومسلم رقم (۹۳۲) في الجنائز: باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه.

القليب حتى أسمعهم قوله، توبيخًا وتصغيرًا ونقمة وحسرة وندمًا.

_ وقد مرت الأحاديث الواردة بسماع الموتى سلام من يسلم عليهم.

وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ [النمل: ٨٠]، ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ [فاطر: ٢٢]، فإن السماع يطلق ويراد به إدراك الكلام وفهمه، ويراد به أيضًا الانتفاع به، والاستجابة له. والمراد بهذه الآية نفي الثاني دون الأول، فإنها في سياق خطاب الكفار الذين لا يستجيبون للهدى ولا للإيمان إذا دعوا إليه، كسما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لاَ يَسْمَعُونَ لِهَا ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، الآية في نفي السماع والإبصار عنهم؛ لأن الشيء قد ينفى لانتفاء فائدته وثمرته، فإذا لم يستفع المرء بما سمعه وأبصره، فكأنه لم يسمع ولم يبصر، وسماع الموتى هو بهذه المشابة، وكذلك سماع الكفار لمن

دعاهم إلى الإيمان والهدى.

وقول قتادة في أهل القليب: أحياهم اللَّـه تعالى حتى أسمعهم، قوله يدل على أن الميت لا يسمع القول إلا بعد إعادة الروح إلى جسده»(١).

• وقال ابن أبي العز شارح الطحاوية في «شرحه» ص(٥٨):

«من قال: إن الميت يتفع بقراءة القرآن عنده، باعتبار سماعه كلام اللَّه فهذا لم يصح عن أحد من الأئمة المشهورين: ولا شك في سماعه ولكن انتفاعه بالسماع لا يصح () ، فإن ثواب الاستماع مشوط بالحياة، فإنه عمل اختياري، وقد انقطع بموته، بل ربما يتضرر ويتألم، لكونه لم يمتثل أوامر اللَّه ونواهيه، أو لكونه لم يزدد من الخير».

• وقال شيخ الإسلام الكافيجي الحنفي في كتابه «منازل الأرواح» ص(٥٧):

"ثم إن الميت يسمع ويفهم. قال رسول الله على النه يسمع قرع نعالكم"، وقال عليه السلام: "ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن - كان يعرفه في الدنيا - فيسلم عليه إلا عرفه، وردّ عليه السلام") إلى غير ذلك من الأدلة الدالة على قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾، قوله: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ فيجوز فيه التأويل بحمل سلب الإسماع على عدم الإسماع في وقت دون وقت، وفي حال دون حال. إلى غير ذلك من التأويلات. فإذًا لا تدافع هنا أصلاً».

⁽١) "أهوال القبور" لابن رجب (١٠٠ ـ ١٠٣).

⁽٢) وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية خطأ من قال بانتفاع المسيت بسماع القرآن كــما ذكر في «مجموع الفتاوى » (٢٤/ ٣٠٠).

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «القبور»، وابسن الجوزي (٢/ ٤٢٩)، في «العلل المتناهية»، وابن =

- وللعلامة الألوسي في «تفسيره» «روح المعاني» بحث طيب عند تفسير آية الروم: (٥٢) قال في نهايته: «والحق أن الموتى يسمعون في الجملة وهذا على أحد وجهين:
- أولهما: أن يخلق اللَّه عز وجل في بعض أجزاء الميت قوة يسمع بها متى شاء اللَّه تعالى السلام ونحوه مما يشاء اللَّه سبحانه سماعه إياه ولا يمنع من ذلك كونه تحت أطباق الثرى، وقد انحلت منه هاتيك البنية وانفصمت العرى ولا يكاد يتوقف في قبول ذلك من يجوز أن يرعى أعمى الصين بقة أندلس.
- وثانيهما: أن يكون ذلك السماع للروح بلا واسطة قوة في البدن ولا يمتنع أن تسمع بل أن تحس وتدرك مطلقًا بعد مفارقتها البدن بدون وساطة قوى فيه، وحيث كان لها على الصحيح تعلق لا يعلم حقيقته وكيفيته إلا اللَّه عز وجل بالبدن كله أو بعضه بعد الموت وهو غير التعلق بالبدن الذي كان لها قبله أجرى اللَّه سبحانه عادته بتمكينها من السمع وخلقه لها عند زيارة القبر، وكذا عند حمل البدن إليه وعند الغسل مثلاً، ولا يلزم من وجود ذلك التعلق والقول بوجود قوة السمع ونحوه فيها نفسها أن تسمع كل مسموع لما أن السماع مطلقًا وكذا سائر الإحساسات ليس إلا تابعًا للمشيئة فما شاء اللَّه بسماعه من السلام ونحوه، وهذا الوجه هو الذي يترجع عندي ولا يلزم عليه التزام القول بأن أرواح الموتى مطلقًا في أفنية القبور كما أن مدار السماع على مشيئة اللَّه والتعلق لا يعلم كيفيته وحقيقته إلا هو عز وجل)(۱).

⁼ عبد المبر في «التمهيد»، والخطيب في «تاريخه»، وقال ابن رجب: منكر «أهوال المقبور» ص (٨٢)، وانظر: «لسان الميزان» (٣/ ٢٧٩)، وصححه أبو محمد عبد الحق الأشبيلي، وابن عبد البر.

⁽۱) «روح المعاني» (۲۱/ ٥٧ ـ ٥٨).

• قال الألوسي: «نُقل عن العلاّمة ابن الهمام أنه قال: أكثر مشايخنا على أن الميت لا يسمع استدلالاً بقوله تعالى: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ ونحوها يعني من قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ ولذا لم يقولوا بتلقين القبر، وقالوا: لو حلف لم يكلف فلانًا فكلمه ميتًا لا يحنث (١).

* القائلون بعدم سماع الموتى:

ذهب جمع من أهل العلم إلى نفي سماع الأموات وممن ذهب إلى ذلك ابن عابدين، وابن الهمام، وابن نجيم والحصفكي وغيرهم من أئمة الأحناف، والمازري والباجي والمقاضي عياض من المالكية والقاضي أبو يعلى من الحنابلة ومال إليه الشيخ الألباني في تحقيقه «للآيات البينات» في عدم سماع الأموات. وأدلتهم:

الدليل الأول: قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ الدُّعاءَ وَلَا تُسْمِعُ اللَّهِ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

«هذا مَثَل معناه: فإنك لا تقدر أن تُفهم هؤلاء المشركين الذين قد ختم اللّه على أسماعهم، فسلبهم فهم ما يتلى عليهم من مواعظ تنزيله، كما لا تقدر أن تفهم الموتى الذين سلبهم اللّه أسماعهم، بأن تجعل لهم أسماعًا.

وقوله: ﴿ وَلا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ يقول: كما لا تقدر أن تسمع الصم

⁽۱) «روح المعان*ي*» (۲۱/ ۵۵).

الذين قد سلبوا السمع إذا ولوا عنك مدبرين، كذلك لا تقدر أن توفق هؤلاء الذين قد سلبهم اللَّه فهم آيات كتابه لسماع ذلك وفهمه».

ثم روى بإسناده الصحيح عند قتادة قال:

«هذا مثل ضربه اللَّه للكافر، فكما لا يسمع الميت الدعاء كذلك لا يسمع الكافر، ﴿ وَلا تُسْمِعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ ... ﴾ يقول: لو أن أصم ولّى مدبرًا، ثم ناديته لم يسمع، كذلك الكافر لا يسمع، ولا ينتفع بما سمع».

فثبت من هذه النقول عن كتب التفسير المعتمدة أن الموتى في قبورهم لا يسمعون، كالصم إذا ولوا مدبرين!.

وهذا هو الذي فهمته السيدة عائشة برانها، واشتهر ذلك عنها في كتب السنة وغيرها، وهذا ما فهمه عمر بن الخطاب.

الدليل الثاني: قوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قطْمِيرٍ ﴿ آَلَ ﴾ إِن تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلا يُنَبُّكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ إفاطر: ١٣، ١٤}.

قلت: فهذه الآية صريحة في نفي السمع عن أولئك الذين كان المشركون يدعونهم من دون الله تعالى، وهم موتى الأولياء والصالحين الذين كان الذين كان الذين كان المشركون يمثلونهم في تماثيل وأصنام لهم، يعبدونهم فيها، وليس لذاتها، كما يدل على ذلك آية سورة (نوح) عن قومه: ﴿ وَقَالُوا لا تَذَرُنُ ءَالِهَتَكُمْ وَلا تَذَرُنُ وَدًّا وَلا سُواعًا وَلا يَعُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾، ففي التفسير المأثور عن ابن عباس وغيره من السلف: أن هؤلاء الخمسة أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم: أن انصبوا إلى مجالهم التي

كانوا يجلسون أنصابًا، وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتنسَّخ العلم (أي: علم تلك الصور بخصوصها) عُبدت. رواه البخاري.

ومما يؤيد أن المقصود بقوله في الآية المتقدمة: ﴿ لا يَسْمَـعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ إنما هم المعبودون من دون اللّه أنفسهم، وليست ذوات الأصنام تمام الآية: ﴿ وَيَوْمَ الْقَيَـامَةِ يَكُـفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ﴾، والأصنام لا تبعث؛ لأنها جمادات غير مكلفة كما هو معلوم، بخلاف العابدين والمعبودين فإنهم جميعًا محشورون.

قال القرطبي (١٤/ ٣٣٦)، والشوكاني (٤/ ٣٣٣):

"ويجوز أن يرجع ﴿ وَاللَّذِيْنَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ.. ﴾ وما بعده إلى من يعقل من عبدهم الكفار كالملائكة والجن والأنبياء والشياطين، والمعنى أنهم يجحدون أن يكون ما فعلتموه حقًّا وينكرون أنهم أمروكم بعبادتهم، كما أخبر عن عيسى عليه السلام بقوله: ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بحَقّ ﴾».

فتبين مما تقدم وجه الاستدلال بقوله تعالى: ﴿إِن تَدْعُـوهُمْ لا يَسْمَـعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ على أن الصالحين لا يسمعون بعد موتهم، وغيرهم مثلهم بداهة، بل ذلك من باب أولى كما لا يخفى، فالموتى كلهم إذن لا يسمعون، والله الموفق.

الدليل الثالث: حديث قليب بدر، وله روايات مختصرة ومطولة، أجتزئ هنا على روايتين منها:

الأولى: حديث ابن عمر قال:

«وقف النبي عَيَّا على قَليب بدر، فقال: «هل وجدتم ما وعد ربكم حقًا؟» ثم قال: «إنهم الآن يسمعون ما أقول»، فَذُكِر لعائشة فقالت: إنما قال النبي عَيَّا الله علمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق»، ثم قرأت:

﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ حتى قرأت الآية».

أخرجه السبخاري (٧/ ٢٤٢) «فتح السباري»، والنسائسي (٦٩٣/١)، وأحمد (٣١/٢) من طريق أخرى عن ابن عمر.

والأخرى: حديث أبي طلحة أن نبي اللّه على أمر يوم بدر باربعة وعشريان رجلاً من صناديد قريش فقذفوا في طوي من أطواء بدر خبيث مُخبث، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال، فلما كان ببدر اليوم الثالث أمر براحلته فشد عليها رحلها ثم مشى، واتبعه أصحابه وقالوا: ما نُرى ينطلق إلا لبعض حاجته، حتى قام على شفة الرّكي، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: «يا فلان ابن فلان! أيسركُم أنكم أطعتم اللّه ورسوله، فإنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقًا، فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟» قال: فقال عمر: يا رسول اللّه! ما تُكلم من أجساد لا أرواح فيها؟ فقال رسول اللّه عمر: يا رسول اللّه! ما تُكلم من أجساد لا أرواح فيها؟ فقال وسول اللّه عمر: أوالذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم». قال قتادة: أحياهم اللّه حتى أسمعهم قوله توبيخًا، وتصغيرًا، ونقمة، وحسرة، وندمًا. أخرجه الشيخان وغيرهما.

ووجه الاستدلال بهذا الحديث يتضح بملاحظة أمرين:

الأول: ما في الرواية الأولى منه من تقييده على سماع موتى القليب بقوله: «الآن»(۱) ، فإن مفهومه أنهم لا يسمعون في غير هذا الوقت. وهو المطلوب. وهذه فائدة هامة نبَّه عليها العلامة الألوسي ـ والد المؤلف رحمهما الله ـ في كتابه «روح المعاني» (٦/ ٤٥٥)، فقيه تنبيه قوي عملى أن الأصل في الموتى أنهم لا يسمعون، ولكن أهل القليب في ذلك الوقت قد سمعوا نداء

⁽١) ولها شاهد صحيح في حديث عائشة في اصحيح البخاري»: باب دعاء النبي عَلَيْكُم على كفار قريش. . . وإن أهله ليبكون عليه الآن».

النبي عَرَّبُ وبإسماع الله تعالى إياهم خرقًا للعادة ومعجزة للنبي عَرَّبُ كما ورد عن بعض العلماء الحنفية، وغيرهم من المحدثين. وفي «تفسير القرطبي» (٢٣٢/١٣):

"قال ابن عطية: فيشبه أن قصة بدر خرق عادة لمحمد عليه في أن رد الله الله على الله على الله على الله على الله على الله على التوبيخ لمن بقي من الكفرة، وعلى معنى شفاء صدور المؤمنين».

والأمر الآخر: أن النبي عَلَيْكُم أقر عمر وغيره من الصحابة على ما كان مستقرًا في نفوسهم واعتقادهم أن الموتى لا يسمعون، بعضهم أومأ إلى ذلك إيماء، وبعضهم ذكر ذلك صراحة، لكن الأمر بحاجة إلى توضيح فأقول:

أما الإيماء فهو في مبادرة الصحابة لما سمعوا نداءه عَلَيْكُم لموتى الـقليب بقولهم: «ما تُكلِّم أجسادًا لا أرواح فيها؟».

فلولا أنهم كانوا على علم بذلك سابق تلقوه منه على التهم أن لهم أن يبادروه بذلك. وهب أنهم تسرعوا، وأنكروا بغير علم سابق، فواجب التبليغ حينئذ يوجب على النبي على النبي على أن يبين لهم أن اعتقادهم هذا خطأ، وأنه لا أصل له في الشرع، ولم نر في شيء من روايات الحديث مثل هذا السبيان، وغاية ما قال لهم: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم». وهذا _ كما ترى _ ليس فيه تأسيس قاعدة عامة بالنسبة للموتى جميعًا تخالف اعتقادهم السابق، وإنما هو إخبار عن أهل القليب خاصة، على أنه ليس ذلك على إطلاقه بالنسبة إليهم أيضًا إذا تذكرت رواية ابن عمر التي فيها: «إنهم الآن يسمعون»، كما تقدم شرحه، فسماعهم إذن خاص بذلك الوقت، وبما قال لهم النبي عليه فقط، فهي واقعة عين لا عموم لها، فلا تدل على أنهم يسمعون دائمًا وأبدًا، وكلً

ما يقال لهم، كما لا تشمل غيرهم من الموتى مطلقًا، وهذا واضح إن شاء اللَّه تعالى. ويزيده وضوحًا ما يأتي:

وأما الصراحة فهي فيما رواه أحمد (٢٨٧/٣) من حديث أنس وطن قال: الله أنساديهم بعد ثلاث؟ وهل الله عمر صوته، فقال: يا رسول الله أنساديهم بعد ثلاث؟ وهل يسمعون؟ يقول الله عز وجل: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾، فقال: «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوا». وسنده صحيح على شرط مسلم(۱). فقد صرح عمر وطن أن الآية المذكورة هي العمدة في تلك المبادرة، وأنهم فهموا من عمومها دخول أهل القليب فيه، ولذلك أشكل عليهم الأمر، فصارحوا النبي عليهم بذلك ليزيل إشكالهم؟ وكان ذلك ببيانه المتقدم.

ومنه يتضح أن النبي عَلَيْكُم أقر الصحابة ـ وفي مقدمتهم عمر ـ على فهمهم للآية على ذلك الوجه العام الشامل لموتى القليب وغيرهم؛ لأنه لم ينكره عليهم، ولا قال لهم: أخطأتم فالآية لا تنفي مطلقًا سماع الموتى، بل إنه أقرهم على ذلك، ولكن بين لهم ما كان خافيًا عليهم من شأن القليب، وأنهم سمعوا كلامه حقًا، وأن ذلك أمر خاص مستثنى من الآية، معجزة له عَلَيْكُما سبق.

الدليل الرابع: قول النبي عَلَيْكُم : «إن للَّه ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام»(٢).

أقول: ووجه الاستدلال به أنه صريح في أن النبي عَلَيْكُمْ لا يسمع سلام

⁽١) وأصله عنده (٨/ ١٦٣ ـ ١٦٤) والزيادة له، وهو رواية لأحمد (٣/ ٢١٩ ـ ٢٢٠).

⁽٢) وهو صحيح.

المسلمين عليه، إذ لو كان يسمعه بنفسه، لما كان بحاجة إلى من يبلغه إليه، كما هو ظاهر لا يخفى على أحد إن شاء اللَّه تعالى. وإذا كان الأمر كذلك، فبالأولى أنه على الله عير السلام من الكلام، وإذا كان كذلك فلأن لا يسمع السلام غيره من الموتى أولى وأحرى.

ثم إن الحديث مطلق يشمل حتى من سلم عليه عليه عليه عند قبره، ولا دليل يصرح بالتفريق بينه وبين من صلى عليه بعيداً عنه، والحديث المروي عن ذلك موضوع.

وهذا الاستدلال لم أره لأحد قبلي، فإذا كان صوابًا _ كما أرجو _ فهو فضل من اللَّه ونعمة، وإن كان خطأ فهو من نفسي، واللَّه تعالى أسأل أن يغفره لى وسائر ذنوبي (١) .

• قال الشيخ الألباني _ رحمه اللّه _: «لم أر من صرح بأن الميت يسمع سماعًا مطلقًا كما كان شأنه في حياته، ولا أظن عالمًا يقول به».

ويقول ـ رحمه الله ـ:

«وخلاصة البحث والتحقيق: أن الأدلة من الكتاب والسنة وأقوال أئمة الحنفية غيرهم - كما ستراه في الكتاب مبسوطًا - على أن الموتى لا يسمعون، وأن هذا هو الأصل، فإذا ثبت أنهم يسمعون في بعض الأحوال، كما في حديث خفق النعال، أو أن بعضهم سمع في وقت ما، كما في حديث القليب، فلا ينبغي أن يجعل ذلك أصلاً، فيقال: إن الموتى يسمعون كما فعل بعضهم "كلا، فإنها قضايا جزئية، لا تشكل قاعدة كلية، يعارض بها الأصل

⁽١) انتهى النقل ملخصًا من مقدمة الألباني لكتاب «الآيات البينات في عدم سماع الأموات» وهو عمدة القائلين بعدم سماع الأموات.

⁽٢) انظر: ﴿الأَصْواءِ﴾ (٦/ ٤٢٥).

المذكور، بـل الحق أنه يجب أن تستثنى منه، على قاعدة استثناء الأقل من الأكثر، أو الخاص من العام، كما هو المقـرر في علم أصول الفقه، ولذلك قال العـلامة الألوسي في «روح المعاني» بـعد بحث مستفيض في هذه المسألة (٦/ ٤٥٥):

«والحق أن الموتى يسمعون في الجملة، فيقتصر على القول بسماع ما ورد السمع بسماعه».

وهذا مذهب طوائف من أهل العلم، كما قال الحافظ ابن رجب الحنبلي، وما أحسن ما قاله ابن التين ـ رحمه اللّه ـ:

"إن الموتى لا يسمعون بلا شك، لكن إذا أراد اللَّه تعالى إسماع ما ليس من شأنه السماع لم يمتنع، لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾، الآية، وقوله: ﴿ فَقَالَ لَهَا وَللاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾، الآية.

فإذا علمت أيها القارئ الكريم! أن الموتى لا يسمعون، فقد تبين أنه لم يبق هناك مجال لمناداتهم من دون اللّه تعالى، ولو بطلب ما كانوا قادرين عليه وهم أحياء، بحكم كونهم لا يسمعون النداء، وأن مناداة من كان كذلك والطلب منه سخافة في العقل، وضلال في الدين، وصدق اللّه العظيم، القائل في كتابه الكريم: ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِمَّن يَدْعُو مِن دُونِ اللّهِ مَن لاّ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿ وَإِذَا حُشِرَ النّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافُوينَ ﴾ [الاحقاف: ٥ - ٦].

- قال الطحطاوي في حاشيته على «الدر المختار» (٢/ ٣٨١ _ ٣٨٢): «إن الميت لا يسمع ولا يفهم».
- وقال ابن عابدين في كتابه «رد المحتار على الدر المختار» (٣/ ١٨٠): «وأما الكلام فالمقصود منه الإفهام، والموت يـنافيه... ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ

الْمَوْتَىٰ ﴾ شبّه فيه الكفار بالموتى لإفادة بُعد سماعهم وهو فَرع عدم سماع الموتى».

وقال إمام الحنفية ابن الهمام في «فتح القدير» حاشية الهداية:

«أكثر مشايخنا على أن الميت لا يسمع عندهم، وصرحوا به في كتاب «الإيمان» في باب اليمين بالضرب»: «لو حلف لا يكلمه فكلمه ميتًا لا يحنث؛ لأنها تنعقد على ما بحيث يفهم، والميت ليس كذلك لعدم السماع».

• قال الشيخ نعمان بن الشيخ محمود شكري الألوسي في كتابه «الآيات البينات في عدم سماع الأموات».

فتين من "تنوير الأبصار"، وشرحه "الدر المختار" و"حاشيته" للطحطاوي، ولابن عابدين، ومن "فتح القدير"، و"الهداية"، ومن "مراقي الفلاح"، و«حاشيته»، و"شروح الكنز"، ومن سائر المتون المبنية على المفتى به من قول الإمام أبي حنيفة وصاحبيه، ومشايخ المذهب: أن الميت لا يسمع بعد خروج روحه، كما قالت عائشة، وتبعها طائفة من أهل العلم والمذاهب الأخرى، وأن الحنفية لم يحكوا خلافًا في حكمهم هذا عن أحد من علماء المذهب".

* تفسير العلامة الشنقيطي لآيات هامة تتعلق بمسألة سماع الموتى:

قـوله تـعالـى: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْا مُدْبِرِينَ ﴾ [النمل: ٨٠].

قال الشيخ الشنقيطي في «أضواء البيان» (٦/ ٤١٤ ـ ٤٤١):
 اعلم أن التحقيق الذي دلت عليه القرائن القرآنية واستقراء القرآن، أن معنى

⁽۱) ص(۲۱ ـ ۲۲).

قوله هنا: إنك لا تسمع الموتى لا يصح فيه من أقوال العلماء، إلا تفسيران:

الأول أن المعنى: إنك لا تسمع الموتى: أي: لا تسمع الكفار، الذين أمات اللّه قلوبهم، وكتب عليهم الشقاء في سابق علمه إسماع هدى وانتفاع؛ لأن اللّه كتب عليهم الشقاء، فختم على قلوبهم، وعلى سمعهم، وجعل على قلوبهم الأكنة، وفي آذانهم الوقر، وعلى أبصارهم الغشاوة، فلا يسمعون الحق سماع اهتداء وانتفاع: ومن القرائن القرآنية الدالة على ما ذكرنا أنه جل وعلا قال بعده: ﴿إِن تُسْمِعُ إِلاّ مَن يُؤمنُ بِآيَاتِنَا فَهُم مُسْلِمُونَ ﴾.

فاتضح بهذه المقرينة أن المعنى: إنك لا تسمع الموتى أي: الكفار الذين هم أشقياء في علم الله إسماع هدى وقبول للحق ما تسمع ذلك الإسماع، إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون، فمقابلته جل وعلا بالإسماع المنفي في الآية عن الموتى بالإسماع المثبت فيها، لمن يؤمن بآياته، فهو مسلم دليل واضح على أن المراد بالموت في الآية: موت الكفر والشقاء لا موت مفارقة الروح للبدن، ولو كان المراد بالموت في قوله: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ الموارقة الروح للبدن لما قابل قوله: إنك لا تسمع الموتى بقوله: إن تسمع إلا من لم يمت: من يؤمن بآياتنا، بل لقابله بما يناسبه كأن يقال: إن تسمع إلا من لم يمت: أي يفارق روحه بدنه كما هو واضح..

وإذا علىمت أن هذه القرينة الـقرآنية دلـت على أن المـراد بالموتى هـنا الأشقياء الذين لا يسمعون الحق سماع هدى وقبول.

فاعلم أن استقراء القرآن العظيم يدل على هذا المعنى كقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ اللَّهُ ثُمَّ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ ﴾ [الانعام: ٣٦]، وقد أجمع من يعتد به من أهل العلم أن المراد

بالموتى في قوله: والموتى يبعثهم اللّه: الكفار، ويدل له مقابلة الموتى في قوله: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ وَله: ﴿ وَإِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ فِي قوله: ﴿ وَإِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ الّذِينَ يَسْمَعُونَ فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهُم اللّذِينَ يَسْمَعُونَ فَإِن اسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهُم إِعْرَاضُهُمْ فَإِن اسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهُم بِلَيةٍ ﴾ أي: فأفعل، ثم قال: ﴿ وَلَوْ شَآءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلا تَكُونَنَ مِنَ الْجَاهِلِينَ * إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ الآية، وهذا واضح فيما ذكرنا، ولو كان يراد بالموتى من فارقت أرواحهم أبدانهم لقابل الموتى بما ذكرنا، ولو كان يراد بالموتى من فارقت أرواحهم أبدانهم لقابل الموتى بما يناسبهم كأن يقال: إنما يستَجيب الأحياء: أي: الذين لم تفارق أرواحهم أبدانهم.

وكقـوله تعـالى: ﴿ أُومَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

فقوله تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿ أُو مَن كَانَ مَيْتًا ﴾: أي كافرًا، فأحييناه: أي: بالإيمان والهدى. وهذا لا نزاع فيه، وفيه إطلاق الموت، وإرادة الكفر بلا خلاف. وكقوله: ﴿ لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾. الكفر بلا خلاف. وكقوله: ﴿ لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾. وكقوله تعالى: ﴿ وَمَا يَسْتُوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ أي: لا يستوي المؤمنون والكافرون.

واعلم أن آية النمل هذه جاءت آيتان أخريان بمعناها:

الأولى منهما: قوله تعالى في سورة الروم: ﴿ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا ولَوْا مُدْبِرِينَ ﴿ وَمَا أَنتَ بِهَادِ الْعُمْيِ عَن ضَلَالَتِهِمْ إِن تُسْمِعُ إِلاَّ مَن يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُم مُسْلِمُونَ ﴾ ، ولفظ: آية الروم هذه كلفظ آية النمل

التي نحن بصددها، فيكفي في بيان آية الروم ما ذكرنا في آية النمل.

والثانية منهما قـوله تعالى في سورة فاطر: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن في الْقُبُورِ ﴾ وآية فاطر هذه كآية النـمل والروم المتقدمتين؛ لأن المراد بقوله فيها: من في القبور الموتى، فلا فرق بين قوله: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَيْ ﴾ وبين قوله: ﴿ وَمَا أَنتَ بمُسْمِعٍ مَّن في الْقُبُورِ ﴾ ؛ لأن المراد بالموتى ومن في القبور واحد كـقوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن في الْقُبُورِ ﴾ ، أي: يبعث جميع الموتى من قبر منهم ومن لم يقبر، وقد دلت قرائن قرآنية أيضًا على أن معنى آية: فاطر هذه كمعنى آية الروم، منها قوله تعالى قبلها: ﴿ إِنَّمَا تُنذرُ الَّذينَ يَخْشُونَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلاةَ ﴾ الآية؛ لأن معناها: لا ينفع إنذارك إلا من هداه اللَّه ووفقه فصار عمن يخشى ربه بالغيب، ويقيم الصلاة وما أنت بمسمع من في القبور: أي: الموتى أي: الكفار الذين سبق لهم الشقاء كما تقدم. ومنها قوله تعالى أيضًا: ﴿ وَمَا يَسْتُوي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ أي: المؤمن والكافر. وقوله تعالى قبلها: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ أي: المؤمنون والكفار. ومنها قوله تعالى بعده: ﴿ إِنْ أَنتَ إِلاَّ نَذيرٌ ﴾ أي: ليس الإضلال والهدى بيدك ما أنت إلا نذير: أي: وقد بلغت.

التفسير الثاني: هو أن المراد بالموتى الذين ماتوا بالفعل، ولكن المراد بالسماع المنفي في قوله: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ خصوص السماع المعتاد الذي ينتفع صاحبه به، وأن هذا مثل ضرب للكفار، والكفار يسمعون الصوت، لكن لا يسمعون سماع قبول بفقه واتباع كما قال تعالى: ﴿وَمَثَلُ اللَّهِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لا يَسْمَعُ إِلا دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾، فهكذا الموتى الذين ضرب بهم المثل لا يجب أن ينفى عنهم جميع أنواع السماع كما لم الذين ضرب بهم المثل لا يجب أن ينفى عنهم جميع أنواع السماع كما لم

ينف ذلك عن الكفار، بل قد انتفى عنهم السماع المعتاد الذي ينتفعون به، وأما سماع آخر فلا، وهذا التفسير الثاني جزم به واقتصر عليه العلامة أبو العباس ابن تيمية ـ رحمه الله ـ.

• ثم قال الشنقيطي:

اعلم أن الذي يقتضي الدليل رجحانه هو أن الموتى في قبورهم يسمعون كلام من كلمهم، وأن قول عائشة والله ومن تبعها: إنهم لا يسمعون استدلالاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ وبما جاء بمعناها من الآيات غلط منها ولمن تبعها.

وإيضاح كون الدليل يقتضي رجحان ذلك مبني على مقدمتين.

الأولى منهما: أن سماع الموتى ثبت عن النبي عليه في أحاديث متعددة، ثبوتًا لا مطعن فيه. ولم يذكر عليه أن ذلك خاص بإنسان ولا بوقت.

والمقدمة الثانية: هي أن النصوص الصحيحة عنه عليه في سماع الموتى لم يثبت في الكتاب ولا في السنة شيء يخالفها، وتأويل عائشة في بعض الآيات، على معنى يخالف الأحاديث المذكورة، لا يجب الرجوع إليه؛ لأن غيره في معنى الآيات أولى بالصواب منه، فلا ترد النصوص الصحيحة عن النبي عليه بتأويل بعض الصحابة بعض الآيات، وسنوضح هنا إن شاء الله صحة المقدمتين المذكورتين، وإذا ثبت بذلك أن سماع الموتى ثابت عنه عليه من غير معارض صريح. علم بذلك رجحان ما ذكرنا، أن الدليل يقتضي رجحانه.

أما المقدمة الأولى وهي: ثبوت سماع الموتى عن النبي عَرَّا الله ، فقد قال

البخاري في "صحيحه": حدثني عبد اللَّه بن محمد، سمع روح بن عبادة، حدثنا سعيد بن أبي عروبة، عن قـتادة قال: ذكر لنا أنس بن مالك، عن أبي طلحة: «أن نسبى اللَّه عَلِيْكُ أمر يوم بدر بـأربعة وعشرين رجلاً مـن صناديد قريش، فقلفوا في طوي من أطواء بدر خبيث مخبث، وكان إذا ظهر عل قوم أقام بالعرصة ثـ لاث ليال، فلما كان ببدر اليوم الثالث أمـر براحلته فشد عليها رحلها، ثم مشى واتبعه أصحابه، وقالوا: ما نرى ينطلق إلا لبعض حاجته، حتى قام على شفة الركي، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: «يا فلان ابن فلان، يا فلان ابن فلان: أيسركم أنكم أطعتم اللَّه ورسوله فإنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقًّا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقًّا؟ " قال: فقال عمر: يا رسول اللَّه عَرْضِهُم ما تكلم من أجساد لا أرواح لها، فقال رسول اللَّه عَرْضُهُم: «والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم»، قال قتادة: أحياهم اللَّه له؛ حتى أسمعهم قوله توبيخًا وتصغيرًا ونقمة وحسرة، وندمًا. فهذا الحديث الصحيح أقسم فيه النبي عَلَيْكُم : أن الأحياء الحاضرين ليسوا بأسمع لما يقول عَلَيْكُمْ مِن أُولئك الموتى بعد ثلاث.

وهو نص صحيح صريح في سماع الموتى، ولم يذكر عَايَّكُم في ذلك تخصيصًا، وكلام قتادة الذي ذكره عنه البخاري اجتهاد منه فيما يظهر.

وقال البخاري في "صحيحه" أيضًا: حدثني عشمان، حدثنا عبدة بن هشام، عن أبيه، عن ابن عمر ولي قال: "وقف النبي على الله على قليب بدر فقال: "هل وجدتم ما وعد ربكم حقًا؟"، ثم قال: "إنهم الآن يسمعون ما أقول». فذكر لعائشة فقالت: إنما قال النبي على الله الله الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق"، ثم قرأت: ﴿إنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ حتى

قرأت الآية» انتهى من «صحيح البخاري». وقد رأيته أخرج عن صحابيين جليلين، هما ابن عمر، وأبو طلحة تصريح النبي عليات بأن أولئك الموتى يسمعون ما يقول لهم، ورد عائشة لرواية ابن عمر بما فهمت من القرآن مردود كما سترى إيضاحه إن شاء الله تعالى.

وقد أوضحنا في سورة بني إسرائيل في الكلام على قوله تعالى: ﴿ وَلا تَرَرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ أن ردها على ابن عمر أيضًا روايته عن النبي عَيَّاكُمْ ، أن الميت يعذب ببكاء أهله بما فهمت من الآية مردود أيضًا، وأوضحنا أن الحق مع ابن عمر في روايته لا معها فيما فهمت من القرآن. وقال البخاري في «صحيحه» أيضًا: عن قتادة، عن أنس وَلا به عن النبي عَيَّاكُمُ قال: «العبد إذا وضع في قبره وتولى وذهب أصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فأقعداه فيقولان: له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد عَيَّاكُم ؟ فيقول: أشهد أنه عبد اللّه ورسوله، فيقال: انظر إلى مقعدك من النار أبدلك اللّه به مقعدًا في الجنة الحديث، وقد رأيت في الحديث الصحيح، تصريح النبي عَيَّاكُم بأن الميت في قبره، يسمع قرع نعال من دفنوه إذا رجعوا، وهو نص صحيح صريح في سماع الموتى، ولم يذكر عَيَّاكُم فيه تخصيصًا.

وقال مسلم بن الحجاج _ رحمه اللَّه _ في «صحيحه»: عن ثابت قال: قال أنس: كنا مع عمر بين مكة المدينة فتراءينا الهلال. والحديث. وفيه: فقال: إن رسول اللَّه عَلَيْكُم كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس. يقول: «هذا مصرع فلان غدًا(۱) إن شاء اللَّه». قال: فقال عمر: فوالذي بعثه بالحق ما

⁽١) لا يخالف هذا قـوله تعالى: ﴿وما تدرِي نفس بأي أرض تموت﴾ مع قول الــنبي ﷺ على الله على الله على الله عنه المنه الخمس المذكورة في الآية «خمس لا يعلمهن إلا الله»؛ وذلك لأنه قد=

اخطأوا الحدود التي حد رسول اللَّه عَلِيْكُم فجعلوا في بئـر بعضهـم على بعض، فانطلق رسول اللَّه عَرضي حتى انتهى إليهم، فقال: «يا فلان ابن فلان، يا فلان ابن فلان: أيسركم أنكم أطعتم اللَّه ورسوله فإنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقًّا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقًّا؟» قال عمر: يا رسول اللَّهِ عَلَيْكُمْ كيف تكلم أجسادًا لا أرواح فيها، قال: « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا علي شيئًا»، وعن أنس بن مالك: «أن رسول الله عَيْطِكَام ترك قتلى بدر ثـ لاثًا، ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم فقال: «يا أبا جهل ابن هشام، يا أمية بن خلف، ياعتبة بن ربيعة، يا شيبة بن ربيعة أليس قـد وجدتم ما وعدكم اللَّه حقًّا، فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقًّا»، فسمع عمر قول النبي عَلَيْكُمْ فَقَالَ: يَا رَسُولُ اللَّهُ كَيْفُ يَسْمَعُوا، وأَنَّى يَجْيَبُوا وقد جَيْفُوا؟ قال: «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا»، ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في قليب بدر»، ثم ذكر مسلم بعد هذا رواية أنس عن أبي طلحة، التي ذكرناها عن البخاري، فترى هذه الأحاديث الثابتة في «الصحيح» عن عمر وابنه وأنس وأبي طلحة وللشيم فيها التصريح من النبي عَلَيْكُم ، بأن الأحمياء الحاضريس ليسوا بأسمع من أولئك الموتى لما يقوله عَالِيْكُ ، وقد أقسم عَالِيْكُم على ذلك ولم يذكر تخصيصًا، وقال مسلم - رحمه اللَّه - في «صحيحه» أيضًا: عن أنس بن مالك قال: قال نبي الله

علّق الأمر على مشيئة الله تعالى. فهذه المفاتيح الخمس لا يعلمها علمًا قطعيًا بلا استثناء ولا تعليق ملك مقرب ولا نبي مرسل، وإنما يعلمهم الله بما شاء من ذلك معلفًا على مشيئته، أو يبقى شيء من تفاصيل ذلك من توقيته، أو صفة وقوعه وحقيقة كيفيته مجهولاً للخلق ولا يعلمه علمًا كاملاً قاطعًا إلا الله وحده.

عَلَيْكُمْ : "إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم قال: يأتيه ملكان فيقعدانه" الحديث. وفيه تصريح النبي عَلَيْكُمْ بسماع الميت في قبره قرع النعال، وهو نص صحيح صريح في سماع الموتى، وظاهره العموم في كل من دفن وتولى عنه قومه، كما ترى.

• ومن الأحاديث الدالة على عموم سماع الموتى ما رواه مسلم في «صحيحه» عن عائشة وطي أنها قالت: «كان رسول الله عارض كال ليلتها من رسول اللَّه عَلَيْكُ اللَّهِ عَلَيْكُ يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأتاكم ما توعدون غداً مؤجلون، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، اللَّهم اغفر لأهـل بقيع الفرقد»، وفي رواية في «صحيح مسلم» عنها قالت: كيف أقول لهم يا رسول اللَّه عَالِيكِ عَالَ قولي: «السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم اللَّه المستقدمين منا والمستأخرين. وإنا إن شاء الله بكم للاحقون»، ثم قال مسلم _ رحمه اللَّه _: عن سليمان بن بريدة، عن أبيه قال كان رسول اللَّه عَر اللَّه عَر اللَّه عَر اللَّه عَر اللَّه عَلَي اللَّه عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَّا عَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَى عَلَّهُ يقول في رواية أبي بكر: السلام على أهل الديار وفي رواية : «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء اللَّه بكم للاحقون نسأل اللَّه لنا ولكم العافيه» انتهى من «صحيح مسلم». وخطابه عليه الأهل القبور بقوله: «السلام عليكم»، وقوله: «وإنا إن شاء اللَّه بكم»، ونحو ذلك يدل دلالة واضحة على أنهم يسمعون سلامه؛ لأنهم لو كانوا لا يسمعون سلامه وكلامه لكان خطابه لـهم من جنس خطاب المعدوم ولا شك أن ذلـك ليس من شأن العقلاء فمن البعيد جدًّا صدوره منه عَرِيْكُمْ ، وسيأتي إن شاء اللَّه ذكر حديث عمرو بن العاص الدال على أن الميت في قبره يستأنس بوجود الحي عنده.

وإذا رأيت هذه الأدلة الصحيحة الدالة على سماع الموتى، فاعلم أن الآيات القرآنية كقوله تعالى: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾، وقوله: ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ لا تخالفها. وقد أوضحنا الصحيح من أوجه تفسيرها وذكرنا دلالة القرائن القرآنية عليه، وأن استقراء القرآن يدل عليه.

وممن جزم بأن الآيات المذكورة لا تنافى الأحاديث الصحيحة التي ذكرنا أبو العباس ابن تيمية _ رحمه اللَّه _ فقد قال في الجزء الرابع من «مجموع الفتاوى» من صحيفة خمس وتسعين ومائتين إلى صحيفة تسع وتسعين ومائتين ما نصه: وقد تعاد الروح إلى البدن في غير وقبت المسألة كما في الحديث الذي صححه ابن عبد البر عن النبي عليه أنه قال: «ما من رجل يمر بقبر الرجل الذي كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد اللَّه عليه روحه؛ حتى يرد عليه السلام» وفي «سنن أبي داود» وغيره عن أوس بن أبي أوس الثقفي عن النبي عَلَيْكُم أنه قال: «إن خير أيامكم يوم الجمعة فأكثروا على من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فإن صلاتكم معروضة على»، قالوا: يا رسول اللَّه: كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ فقال: «إن اللَّه حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء"، وهذا الباب فيه من الأحاديث والآثار، ما يضيق هذا الوقت عن استقصائه مما يبين أن الأبدان التي في القبور تنعم وتعذب إذا شاء الله ذلك كما يـشاء وأن الأرواح باقية بعـد مفارقة البدن ومـنعمة أو معذبـة. ولذا أمر النبي عَرِيْكُمْ بالسلام على الموتى، كما ثبت في «الصحيح» و «السنن»: أنه كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنا إن شاء اللَّه بكم لاحقون، يرحم اللَّه المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل اللَّه لنا ولكم العافية اللَّهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم»، وقد

انكشف لكثير من الناس ذلك حتى سمعوا صوت المعذبين في قبورهم، ورأوهم بعيونهم، يعذبون في قبورهم في آثار كثيرة معروفة، ولكن لا يجب أن يكون دائمًا على البدن في كل وقت، بل يجوز أن يكون في حال.

وفي «الصحيحين» عن أنس بن مالك وطني أن النبي عليه ترك قتلى بدر ثلاثًا، ثم أتاهم فقام عليهم فقال: «يا أبا جهل بن هشام، يا أمية بن خلف، يا عتبة بن ربيعة، يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعدكم اللَّه حقًا، فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقًا»، فسمع عمر قول النبي عليه فقال: يا رسول اللَّه كيف يسمعون، وقد جيفوا؟ قال: «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا»، ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في قليب بدر»، وقد أخرجاه في «الصحيحين»، عن ابن عمر وقلي أن النبي عليه وقف على قليب بدر، فقال: «هل وجدتم ما وعد ربكم حقًا؟»، ثم قال: «إنهم الآن يسمعون ما أقول». فذكر ذلك لعائشة فقالت: وهم ابن عمر إلى قال رسول اللَّه عليه الله الله علمون الآن أن الذي كنت أقول لهم هو الحق»، ثم قرأت: ﴿إنّه للله مُنْكُ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ كه حتى قرأت الآية».

وأهل العلم بالحديث اتفقوا على صحة ما رواه أنس وابن عمر وإن كانا لم يشهدا بدرًا، فإن أنسًا روى ذلك عن أبي طلحة، وأبو طلحة شهد بدرًا.

• وقول قتادة: أحياهم الله حتى أسمعهم توبيخًا، وتصغيرًا، ونقمة، وحسرة، وتنديمًا، وعائشة قالت فيما ذكرته كما تأولت.

والنص الصحيح عن النبي عَلَيْكُم مقدم على تأويل من تأول من أصحابه وغيره، وليس في القرآن ما ينفي ذلك. فإن قوله تعالى: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمُوتْتَىٰ ﴾، إنما أراد به السماع المعتاد الذي ينفع صاحبه، فإن هذا مثل

ضربه اللَّه للكفار، والكفار تسمع المصوت، لكن لا تسمع سماع قبول بفقه، واتباع كما قال تعالى: ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِما لا يَسْمَعُ إِلاَّ وَعَاءً وَنِدَاءً ﴾، فهكذا الموتى الذين ضرب بهم المثل لا يجب أن ينفي عنهم جميع أنواع السماع، بل السماع المعتاد كما لم ينف ذلك عن المكفار، بل انتفى عنهم السماع المعتاد الذي ينتفعون به. وأما سماع آخر فلا ينفي عنهم، وقد ثبت في «الصحيحين» وغيرهما أن الميت يسمع خفق نعالهم، وإذا ولوا مدبرين، فهذا موافق لهذا فكيف يرفع ذلك؟. انتهى محل الغرض من كلام أبي العباس ابن تيمية ـ رحمه اللَّه ـ وقد تراه صرح فيه بأن تأويل عائشة لا يرد به المنص الصحيح عنه على الصحيحة.

وإذا علمت به أن القرآن ليس فيه ما ينفي السماع المذكور، علمت أنه ثابت بالنص الصحيح، ومن غير معارض.

والحاصل: أن تأول عائشة وطيع بعض آيات القرآن، لا ترد به روايات الصحابة العدول الصحيحة الصريحة عنه عَلَيْكُم ، ويتأكد ذلك بثلاثة أمور: الأولى: هو ما ذكرناه الآن من أن رواية العدل لا ترد بالتأويل.

الثاني: أن عائشة وظي لما أنكرت رواية ابن عمر عن النبي على إنهم ليسمعون الآن أن ليسمعون الآن ما أقول. قالت: إن الذي قاله على النهم ليعلمون الآن أن الذي كنت أقول لهم هو الحق»، فأنكرت السماع ونفته عنهم، وأثبتت لهم العلم، ومعلوم أن من ثبت له العلم صح منه السماع كما نبه عليه بعضهم.

الثالث: هو ما جاء عنها مما يقتضي رجوعها، عن تأويلها المذكور إلى الروايات الصحيحة.

قال ابن حجر في "فتح الباري": "ومن الغريب أن في "المغازي" لابن إسحاق رواية يونس بن بكير بإسناد جيد، عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه: "ما أنتم بأسمع لما أقول منهم"، وأخرجه أحمد بإسناد حسن. فإن كان محفوظًا فكأنها رجعت عن الإنكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة، لكونها لم تشهد القصة. انتهى منه، واحتمال رجوعها لما ذكر قوي؛ لأن ما يقتضى رجوعها ثبت بإسنادين.

قال ابن حجر: إن أحدهما جيد. والآخر حسن، ثم قال ابن حجر: قال الإسماعيلي: كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض العلم، ما لا مزيد عليه، لكن لا سبيل إلى رد رواية الثقة إلا بنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه، أو استحالته. انتهى محل الغرض من كلام ابن حجر.

• ثم ذكر حديث عمرو بن العاص عند موته ومعلوم أن له حكم الرفع وقال: فكلام ابن القيم هذا الطويل الذي ذكرنا بعضه جملة وبعضه تفصيلاً فيه من الأدلة المقنعة ما يكفي في الدلالة على سماع الأموات، وكذلك الكلام الذي نقلنا عن شيخه أبي العباس بن تيمية ـ رحمهما الله تعالى ـ وفي كلامهما الذي نقلنا عنهما أحاديث صحيحة، وآثار كثيرة، ومرائي متواترة، وغير ذلك».

وقد انتصر ابن كثير - رحمه اللَّه - في تفسير سورة الروم في كلامه على قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَهُم مُسْلِمُونَ ﴾ لسماع الموتى وأورد في ذلك كثيرًا من الأدلة التي قدمنا في كلام ابن القيم، وابن أبي الدنيا، وغيرهما وكثيرًا من المرائي الدالة على ذلك، وقد قدمنا الحديث الدال على أن المرائي إذا تواترت أفادت الحجة. ومما قال في

كلامه المذكور، وقد استدلت أم المؤمنين عائشة وظيها بهذه الآية ﴿ فَإِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ على توهيم عبد اللّه بن عمر وظيها في روايته مخاطبة النبي على القيل الذين القوا في قليب بدر، بعد ثلاثة أيام، إلى أن قال: والصحيح عند العلماء رواية عبد اللّه بن عمر وظيها، لما لها من الشواهد على صحتها، من أشهر ذلك ما رواه ابن عبد البر مصححاً له عن ابن عباس مرفوعاً: «ما من أحد يمر بقبر أخيه المسلم كان يعرفه» الحديث.

وقد قدمناه في هذا البحث مراراً وبجميع ما ذكرنا في هذا المبحث في الكلام على آية النسمل هذه تعلم أن الذي يرجحه الدليل: أن الموتى يسمعون سلام الأحياء وخطابهم سواء قلنا: إن اللَّه يرد عليهم أرواحهم؛ حتى يسمعوا الخطاب ويردوا الجواب، أو قلنا: إن الإرواح أيضًا تسمع وترد بعد فناء الأجسام؛ لأنا قد قدمنا أن هذا ينبني على مقدمتين، ثبوت سماع الموتى بالسنة الصحيحة، وأن القرآن لا يعارضها على التفسير الصحيح الذي تشهد له القرائن القرآنية، واستقراء القرآن، وإذا ثبت ذلك بالسنة الصحيحة من غير معارض من كتاب، ولا سنة ظهر بذلك رجحانه على تأول عائشة وَاللها ومن تبعها بعض آيات القرآن كما تقدم إيضاحه، وفي الأدلة التي ذكرها العلامة ابن القيم في كتاب «الروح». على ذلك مقنع للمصنف، وقد زدنا عليها ما رأيت، والعلم عند اللَّه تعالى».

• قال ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٤١٢ _ ٤١٣):

"إن اللَّه تعالى بقدرته يسمع الأموات أصوات الأحياء إذا شاء ويهدي من يشاء ويضل من يشاء . . . وثبت عنه على الأمته إذا سلّموا على أهل القبور أن يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقول المسلم: "السلام عليكم دار قوم مؤمنين"، وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل ولولا هذا الخطاب لكانوا بمنزلة

خطاب المعدوم والجماد، والسلف مجمعون على هذا. وقد تواترت الآثار على عنهم بأن الميت يعرف بزيارة الحي له ويستبشر... وقد شرع السلام على الموتى، والسلام على من لم يشعر ولا يعلم بالمسلم محال... ثم قال: فهذا السلام والخطاب والنداء لموجود يسمع ويخاطب ويعقل ويرد وإن لم يسمع المسلم الرد والله أعلم».

• لطيفة:

«دخل عبّاد بن عبّاد على إبراهيم بن صالح وهو على فلسطين فقال عظني، قال: بم أعظك أصلحك اللّه؟ بلغني أن أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم من الموتى فانظر ما يُعرض على رسول اللّه عليه من عملك فبكى إبراهيم حتى أخضل لحيته»(١).

• قال الشيخ عمر الأشقر في «القيامة الصغرى»:

«ثبت في الأحاديث الصحيحة أن الميت يسمع قرع نعال أصحابه، بعد وضعه في قبره، فعن أنس بن مالك، أن رسول اللّه عَيْنِهُم قال: «إن العبد إذا وضع في قبره، وتولى عنه أصحابه، إنه ليسمع قرع نعالهم...»(٢) ووقف الرسول عنه أبعد ثلاثة أيام من معركة بدر على قتلى بدر من المشركين فنادى رجالاً منهم، فقال: «يا أبا جهل بن هشام، يا أمية بن خلف، يا عتبة بن ربيعة، يا شيبة بن ربيعة، أليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟ فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقًا»، فقال عمر بن الخطاب: «يا رسول اللّه! كيف يسمعوا أنى يجيبوا وقد

⁽۱) «تفسير ابن كثير» (٣/٤١٣).

⁽۲) «رواه مسلم، كتاب الجنة: باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (٤/ ٢٢٠٣/ح) ٢٨٧٤).

جيفوا»(١) قال: «والذي نفسي بيده! ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا»، ثم أمر فسحبوا، فألقوا في قليب بدر»(١).

وقد ساق ابن تيمية جملة من الأحاديث التي تـدل على أن المـوتى يسمعون، ثم قال: «فهذه النصوص وأمثالها تُبين أن الميت يسمع في الجملة كلام الحي، ولا يجب أن يكون السمع لـ دائمًا، بل قد يسمع في حال دون حال، كما قد يعرض للحي، فإنه يسمع أحيانًا خطاب من يخاطبه، وقد لا يسمع لعارض يعرض له»(٣) . وقد أجاب شيخ الإسلام على إشكال من يقول: إن اللَّه نفى السماع عن الميت في قوله: ﴿ فَإِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾، وكيف تزعمون أن الموتى يسمعون؟ فقال: «وهذا السمع سمع إدراك، ليس يترتب عليه جزاء، ولا هو الـسمع المنفي بقوله: ﴿ فَإِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾، فإن المراد بذلك: سمع الـقبول والامتثال، فإن اللَّه جعل الكـافر كالميت الذي لا يستجيب لمن دعاه، وكالبهائم التي تسمع الصوت، ولا تفقه المعني، فالميت وإن سمع الكلام وفقه المعنى، فإنه لا يمكنه إجابة الداعي، ولا امتثال ما أمر به، ونهى عنه، فلا ينتفع بالأمر والنهي، وكذلك الكافر لا ينتفع بالأمر والنهي، وإن سمع الخطاب وفهم المعنى، كما قال تعالى: ﴿ وَلُوْ عَلَمَ اللَّهُ فَيهِمْ خَيْرًا لأَسْمَعَهُمْ ﴾ ، وقد جاءت النصوص دالة أيضًا على أن الميت مع سماعه يتكلم، فإن منكرًا ونكيـرًا يسألونه، فالمـؤمن يوفق للجواب الحـق، والكافر

⁽١) أي: أنتنوا، وصاروا جيفًا.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الجنائز: باب ما جاء في عذاب القبر، ورواه مسلم في كتاب الجنة: باب عرض مقعــد الميت من الجنة أو النار عــليه (٤/ ٢٢٠٠ ح ٢٨٧٠)، ورواه أبو داود، والنسائي أيضًا، انظر: «جامع الأصول» (١١/ ١٨٠).

⁽٣) «مجموع الفتاوى» (٥/ ٣٦٤).

والمنافق يضل عن الجواب، ويتكلم أيضًا في غير سؤال منكر ونكير، وكل هذا مخالف لما عهده أهل الدنيا من كلام، فإن الذي يسأل ويتكلم الروح، وهي التي تجيب وتقعد وتعذب وتنعم، وإن كان لها نوع اتصال بالجسد، وقد سبق القول أن بعض الناس قد يسمعون الكلمة من الميت، وأن الرسول عير كان يسمع من هذا شيئًا كثيرًا»(١).

* بيان حديث: الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق هل هي صعقة موت؟

• قال ابن القيم في كتابه «الروح»:

"وفي الحديث الصحيح: "إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق، فإذا موسى آخذ بقائمة العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة يوم الطور" فهذا صعق في موقف القيامة إذا جاء اللَّه لفصل القضاء وأشرقت الأرض بنوره، فحينئذ تصعق الخلائق كلهم قال تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ حَتَىٰ يُلاقُوا الأرض بنوره، فحينئذ تصعق الخلائق كلهم قال تعالى: ﴿فَذَرُهُمْ حَتَىٰ يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴾ [الطور: ٥٤]، ولو كان هذا الصعق موتًا لكان موتة أخرى، وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء فقال أبو عبد اللَّه القرطبي: ظاهر هذا الحديث أن هذه صعقة غشي تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور قال: وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو: ظاهر حديث النبي علي الله يدل على أن هذه الصعقة إنما هي بعد النفخة الثانية، نفخة البعث ونص القرآن يقتضي أن ذلك الاستثناء إنما هو بعد نفخة الصعق، ولما كان هذا قال بعض العلماء: يحتمل أن يكون موسى عن لم يمت من الأنبياء وهذا باطل.

وقال القاضي عياض: يحتمل أن يكون المراد بهذه صعقة فزع بعد النشور

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۵/ ٣٦٤).

حين تنشق السماوات والأرض قال: فتستقل الأحاديث والآثار. ورد عليه أبو العباس القرطبي فقال: يرد هذا قوله في الحديث الصحيح أنه حين يخرج من قبره يلقى موسى آخذاً بقائمة العرش. قال: وهذا إنما هو عند نفخة الفزع.

قال أبو عبد اللَّه: وقال شيخنا أحمد بن عمرو: والذي يزيح هذا الإشكال إن شاء اللَّه أن الموت ليس بعدم محض، وإنما انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الأحياء في الدنيا.

وإذا كان هذا في الشهداء كان الأنبياء بـذلك أحق وأولى، مع أنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أن الأرض لا تأكمل أجساد الأنسياء». وأنه عَلِي الجامع بالأنبياء ليلة الإسراء في بسيت المقدس وفي السماء، وخصوصًا بموسى، وقد أخبر بأنه ما من مسلم يسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام. إلى غير ذلك مما يحصل من جملته القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا ندركهم وإن كانوا موجـودين أحيـاء، وذلك كالحـال في الملائكـة فإنهـم أحياء مـوجودون ولا نراهم. وإذا تقرر أنهم أحياء فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السماوات والأرض إلا من شاء اللَّه، فأما صعق غير الأنبياء فموت. وأما صعق الأنبياء فالأظهر أنه غشية، فإذا نفخ في الصور نفخة البعث فمن مات حيي، ومن غشي عليه أفاق، ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتفق علي صحته: «فأكون أول من ينفيق» فنبينا أول من يخرج من قبره قبل جميع الناس إلا موسى. فإنه حصل فيه تردد هل بعث قبله من غشيته أو بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق مفيقًا؛ لأنه

حوسب بصعقة يـوم الطور، وهذه فضيلة عظيمة لموسى ولا يـلزم من فضيلة واحدة أفضليته على نبينا مطلقًا؛ لأن الـشيء الجزئي لا يوجب أمـرًا كليًا. انتهى.

قال أبو عبد اللَّه الـقرطبي: إن حمل الحديث على صعقة الخلق يوم القيامة فلا إشكال، وإن حمل على صعقة الموت عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به أوائله، فالمعنى «إذا نفخ في الصور نفخة البعث كنت أول من يرفع رأسه فإذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أفاق قبل أم جوزى بصعقة الطور».

قلت: وحمل الحديث على هذا لا يصح؛ لأنه صلى الله عليه وآله وسلم تردد هل أفاق موسى قبله أم لم يصعق، بل جوزي بصعقة الطور، فالمعنى: لا أدري أصعق أم لم يصعق. وقد قال في الحديث: «فأكون أول من يفيق».

وهذا يدل على أنه صلى اللَّه عليه وآله وسلم يصعق فيمن يصعق، وأن التردد حصل في موسى: هل صعق وأفاق قبله من صعقته أم لم يصعق؟ ولو كان المراد به الصعقة الأولى وهي: صعقة الموت، لكان صلى اللَّه عليه وآله وسلم قد جزم بموته. وتردد هل مات موسى أم لا يمت، وهذا باطل لوجوه كثيرة.

فعلم أنها صعقة فزع لا صعقة موت، وحينئذ فلا تدل على الآية على أن الأرواح كلها تموت عند النفخة الأولى، نعم تدل على أن موت الخلائق عند النفخة الأولى، وكل من لم يذق الموت قبلها فإنه يذوقه حينئذ، وأما من ذاق الموت أو من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية على أنه يموت مرة ثانية، واللّه أعلم.

فإن قيل: فكيف تصنعون بقوله في الحديث: «إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض فأجد موسى باطشًا بقائمة العرش»؟

قيل: لا ريب أن هذا اللفظ قد ورد هكذا، ومنه نشأ الإشكال، ولكنه دخل فيه على الراوي حديث في حديث فركب بين اللفظين فجاء هذا والحديثان هكذا.

> أحدهما: أن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من يفيق. والثاني هكذا: أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة.

ففي الترمذي وغيره من حديث أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر».

قال الـترمذي: هذا حـديث حسن صـحيح، فـدخل على الـراوي هذا الحديث في الحديث الآخر، وكان شيخنا أبو الحجاج الحافظ يقول ذلك.

فإن قيل: فما تصنعون بقوله: فلا أدري أفاق قبلي أم كان بمن استثنى الله عز وجل، والذين استثناهم الله إنما هم مستثنون من صعقة النفخة لا من صعقة يوم القيامة، كما قال الله تعالى: ﴿ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلاً مَن شَاءَ الله ﴾ [الزمر: ٦٨]. ولم يقع الاستثناء من صعقة الخلائق يوم القيامة.

قيل: هذا والله أعلم غير محفوظ، وهو وهم من بعض الرواة، والمحفوظ ما تواطأت الروايات الصحيحة من قوله: «فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور»، فظن بعض الرواة أن هذه الصعقة هي صعقة النفخة،

وأن موسى داخل فيمن استثني منها، وهذا لا يلتئم على مساق الحديث قطعًا فإن الإفاقة حينئذ هي إفاقة البعث، فكيف يقول: لا أدري أبعث قبلي أم جوزي بصعقة الطور. فتأمله. وهذا بخلاف الصعقة التي يصعقها الخلائق يوم القيامة إذا جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد وتجلى لهم، فإنهم يصعقون جميعًا. وأما موسى عليه فإن كان لم يصعق معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلى ربه للجبل فجعله دكًا، فجعلت صعقة هذا التجلي عوضًا من صعقة الخلائق لتجلي الرب يوم القيامة، فأمل هذا المعنى العظيم ولو لم يكن في الجواب إلا كشف هذا الحديث وشأنه لكان حقيقًا أن يعض عليه بالنواجذ، ولله الحمد والمنة وبه التوفيق»(۱).

* نفيسة يعض عليها بالنواجذ:

الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون، وكذا يصلي الصالحون.

عن ثابت البناني عن أنس مرفوعًا: «الأنبياء ـ صلوات الله عليهم أحياء
 في قبورهم يصلون»(٢).

قال الشيخ الألباني ـ رحمه اللّه ـ في «السلسلة الصحيحة» (٢/ ١٩٠ ـ ١٩٠):

«قد كنت برهة من الدهر أرى أن هذا الحديث ضعيف لظني أنه مما تفرّد به ابن قـتيبة ـ كما قـال البيهقـي ـ ولم أكن قد وقفـت عليه في «مسـند أبي

⁽۱) «الروح» لابن القيم ص(٤٨ _ ٥٠).

⁽٢) قال الشيخ الألباني ـ رحمه اللّه ـ في «الـسلسلة الصحيحة» (٢/١٨٧/ ح ٦٢١)، أخرجه البـزار في «مسنـده» (٢٥٦)، وتمام الرازي فـي «الفوائد» وعـنه ابن عـساكر في «تـاريخ دمشق»، وابن عدي في «الكامل»، والبيهقي في «حياة الأنبياء».

يعلى» و«أخبار أصبهان»: فلما وقفت على إسناده فيهما تبين لي أنه إسناد قوي، وأن التفرد المذكور غير صحيح، ولذلك بادرت إلى إخراجه في هذا الكتاب تبرئة للذمة، وأداء للأمانة العلمية، ولو أن ذلك قد يفتح الطريق لجاهل أو حاقد إلى الطعن والغمز واللمز، فلست أبالي بذلك ما دمت أني أقوم بواجب ديني أرجو ثوابه من اللَّه تعالى وحده.

فإذا رأيت أيها القاريء الكريم في شيء من تآليفي خلاف هذا التحقيق فاضرب عليه، واعتمد هذا وعض عليه بالنواجذ، فإني لا أظن أنه يتيسر لك الوقوف على مثله والله ولي التوفيق».

- وعن أنس بن مالك وطائع أن رسول اللَّه عَلَيْكُمْ قال: «مررت على موسى، وهو قائم يصلي في قبره»(١) وفي رواية: «أتيت على موسى ليلة أسري بي عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره»(١).
- وعن أبي هريرة وطالت قال رسول الله على القد رأيتني في الحجر وأنا أخبر قريشًا عن مسراي فسألوني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكر بت كربًا ما كربت مثله قط، فرفعه اللّه عز وجل لي أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم به، وقد رأيتني في جماعة الأنبياء، فإذا موسى قائم يصلي فإذا رجل ضر ب جعد كأنه من رجال شنوءة، وإذا عيسى بن مريم قائم يصلي أقرب الناس به شبهًا عروة بن مسعود الثقفي، وإذا إبراهيم قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم _ يعني: نفسه _ فحانت الصلاة فأممتهم فلما فرغت من الصلاة قال لي

⁽۱) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١٦٤/٢٣٧٥) «الفضائل، والنسائي في «المجتبى»، وفي «سننه الكبرى» (١٤٨/٣)، وأحمد في «مسنده» (١٤٨/٣)، (٢٤٨، ١٤٨)، وأحمد في «مسنده» (شرح السنة»، وأبو يعلى، وأبن حبان في «صحيحه»، والبغوي في «شرح السنة»، وأبو نعيم في «الحلية».

قائل: يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلّم عليه، فالتفتُّ إليه فبدأني بالسلام»(١).

• قال شيخ الإسلام ابن تيمية: « وأما كونه رأى موسى قائمًا يصلي في قبره، ورآه في السماء أيضًا فهذا لا منافاة بينهما فإن أمر الأرواح من جنس أمر الملائكة في اللحظة الواحدة تصعد وتهبط كالملك، ليست في ذلك كالبدن.

وهذه الصلاة ونحوهما مما يتمتع بها الميت، ويتنعم بها كما يتنعم أهل الجنة بالتسبيح، فإنهم يلهمون التسبيح كما يلهم الناس في الدنيا النفس، فهذا ليس من عمل التكليف الذي يطلب له ثواب منفصل، بل نفس هذا العمل هو من النعيم الذي تتنعم به الأنفس وتتلذذ به.

وقول النبي عليه إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، وعلم ينتفع به، وولد صالح يدعو له»، يريد به العمل الذي يكون له ثواب، ويتنعمون بذكره وتسبيحه، ويتنعمون بقراءة القرآن، ويقال لقارئ القرآن: اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها.

ويتنعمون بمخاطبتهم لربهم ومناجاته، وإن كانت هذه الأمور في الدنيا أعمالاً يترتب عليها الثواب فهي في الآخرة أعمال يتنعم بها صاحبها أعظم من أكله وشربه ونكاحه، وهذه كلها أعمال أيضًا، والأكل والشرب والنكاح

⁽۱) أخرجه مسلم في «صحيحه» (۲۷۸/۱۷۲) «الإيمان»، والنسائي في «تفسيره» رقم (٣٠٤، ٥٠٠)، وابن سمعد في «الطبقات» (١/ ٢١٥)، وابن منده في «الإيمان» رقم (٧٤٠)، وأبو عوانة (١/ ١٣١)، والبغوي في «تفسيره» (٣/ ٩٧).

في الدنيا مما يؤمر به ويشاب عليه مع النية الصالحة، وهو في الآخرة نفس الثواب الذي يتنعّم به واللّه أعلم»(١) .

* قول ابن التين: «الموتى لا يصلون» خطأ وليس بصحيح:

• قال الشيخ الألباني _ رحمه اللَّه _ في «أحكام الجنائز» ص(٢٧٢ _ ٢٧٣):

"قول ابن التين: "الموتى لا يصلون" ليس بصحيح؛ لأنه لم يرد نص في الشرع بنفي ذلك، وهو من الأمور الغيبيّة التي لا ينبغي السبت فيها إلا بنص وذلك مفقود، بل قد جاء ما يُبطل إطلاق القول به، وهو صلاة موسى عليه الصلاة والسلام في قبره كما رآه رسول اللَّه علي الله أسري به على ما رواه مسلم في "صحيحه"، وكذلك صلاة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مقتدين به في تلك الليلة كما ثبت في "الصحيح"، بل ثبت عنه أنه قال: "الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون".

بل قد جاء عنه عَيْكُ ما هو أعم مما ذكرنا، وذلك في حديث أبي هريرة في سؤال الملكين للمؤمن في القبر:

- عن النبي عَلَيْكُم قال: "إن الميت يسمع خفق نعالهم إذا ولوا مدبرين، فإن كان مؤمنًا كانت الصلاة عند رأسه وكان الصوم عن يمينه وكانت الزكاة عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلاة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فتقول: الصلاة ما قبلي مدخل، ويؤتى عن يمينه فيقول الصوم: ما قبلي مدخل، ويُؤتى عن يساره فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل، ويؤتى من قبل رجليه فيقول فعل الخيرات: ما قبلي مدخل، فيُقال له: اقعد فيقعد

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» ص(۳۲۹، ۳۳۰).

فتمثل له الشمس وقد دنت للغروب، فيقال له: ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به؟ فيقول: دعوني أصلي، فيقولون: إنك ستفعل ولكن أخبرنا عما نسألك عنه، قال: وعم تسألوني عنه؟ فيقولون: أخبرنا ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم؟ وما تشهد عليه؟ فيقول: محمداً أشهد أنه عبد الله وأنه جاء بالحق من عند الله، فيقال له: على ذلك حبيت وعلى ذلك مت، وعلى ذلك تبعث إن شاء الله، أخرجه ابن حبان في "صحيحه" (٧٨١)، والحاكم (١/ ٣٧٩ لون شاء الله». أخرجه ابن حبان في "صحيحه" (٧٨١)، والحاكم (١/ ٣٧٩ فقط؛ لأن فيه محمد بن عمرو ولم يحتج به مسلم وإنما روى له مقرونًا أو متابعة فهذا الحديث صريح في أن المؤمن أيضًا يصلي في قبره فبطل بذلك القول بأن الموتى لا يُصلون».

- وعن يوسف بن عطية قال: سمعت ثابتًا يقول لحميد الطويل: هل بلغك أن أحدًا يصلي في قبره إلا الأنبياء؟ قال: لا. قال: ثابت: اللَّهم إنْ أذنت لأحد أن يصلي في قبره فأذن لثابت أن يصلي في قبره (١) .
- وأخرج ابن سعد في «الطبقات»، وابن أبي شيبة في «المسند» عن ثابت البناني قال: «اللَّهم إن كنت أعطيت أحدًا الصلاة في قبره فأعطني الصلاة في قبري»(۲).
 - وأخرج أبو نعيم في «الحلية» عن سعيد بن جبير قال:

«أنا _ واللَّه الذي لا إله إلا هو _ أدخلْت ثابتًا البَنَاني لحده، ومعي حميد الطويل، فلما سوّينا عليه اللبن، سقطت لبنة، فإذا أنا به يصلى في قبره،

⁽١) سنده صحيح: رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣١٩). انظر: «التحرير المرسّخ في أحوال البرزخ» لمحمد بن طولون الصالحي ص(٢٤٢).

⁽٢) سنده حسن: أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣١٩).

وكان يقول في دعائــه: «اللَّهم إن كنتَ أعطيت أحدًا من خــلقك الصلاة في قبره فأعطينيها فما كان اللَّه تعالى ليردَّ دعاءه»(١) .

* ويتزاور الموتى في قبورهم.

• عن أبي قتادة رَطِيْكِ قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكِمْ إِنَّا

«إذا ولي أحدكم أخاه، فليحسن كفنه، فإنهم يتزاورون في قبورهم $^{(Y)}$.

• وعن جابر رطيني قال: قال رسول اللَّه عَالَيْكُم :

 $^{(7)}$ حسنوا أكفان موتاكم، فإنهم يتباهون ويتزاورون في قبورهم

• قال السيوطي في «شرح الصدور» ص(١٨٩):

"قال الحافظ زين الدين ابن رجب في كتاب "أهل القبور": قد يكرم اللَّه بعض أهل البرزخ بأعمال صالحة في البرزخ وإن لم يحصل له بذلك ثواب لانقطاع عمله بالموت، لكنه إنما يبقى عمله عليه ليتنعم بذكر اللَّه وطاعته، كما تنعم بذلك الملائكة، وأهل الجنة في الجنة، وإن لم يكن على ذلك ثواب؛ لأن نفس الذكر والطاعة أعظم نعيمًا عند أهلها من جميع نعيم أهل

⁽۱) رواه أبو نعيم في «الحلية» (۲/ ۳۱۹)، وابن رجب في «أهوال القبور»، وذكره الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٥/ ٢٢٢)، والسيوطي في «بشرى الكئيب بلقاء الحبيب» ص(٧٢).

⁽٢) أخرج الشطـر الأول سلم، وأحمد، رأبو داود، والـبغوي في «شرح السـنة»، وأخرجه البيهقي في «المحتبى».

وأخرجه من حديث أبي قتادة: الترمذي في «أبواب الجنائز»: باب منه رقم (٩٩٥)، وابن ماجه في كتاب الجنائز: باب ما جاء في ما يستحب من الكفن، والسيهقي في «شعب الإيمان»، والحديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» رقم (١٤٢٥).

⁽٣) قال الشوكاني في «الفوائد المجموعة» ص(٢٦٩):

[«]قيل: لا يصح». وقال في «اللآلئ» (٢/ ٢٣٤): بل هو حسن صحيح، له طرق وشواهد كثيرة.

الدنيا ولذتها، فما تنعم المتنعمون بمثل ذكر اللَّه وطاعته».

• تنبيه: قال الشيخ الألباني - رحمه اللّه - في «الصحيحة» (٢/ ١٩٠):

«اعلم أن الحياة التي أثبتها هذا الحديث (١) للأنبياء عليهم الصلاة
والسلام، إنما هي حياة برزخية، ليست من حياة الدنيا في شيء، ولذلك

وجب الإيمان بها، دون ضرب الأمثال لها ومحاولة تكييفها وتشبيهها بما هو المعروف عندنا في حياة الدنيا. هذا هو الموقف الذي يجب أن يتخذه المؤمن في هذا الصدد: الإيمان بما جاء في الحديث دون الزيادة عليه بالأقيسة والآراء كما يفعل أهل البدع الذين وصل الأمر ببعضهم إلى ادعاء أن حياته عرفي في قبره حياة حقيقية! قال: «يأكل ويشرب ويجامع نساءه"). وإنما هي حياة

• وقال الشيخ سليمان بن سحمان في «الصواعق المرسلة الشهابية» ص(٨٢):

«ومن المعلوم أنه لم يكن عالي حيًّا في قبره كالحياة الدنيوية المعهودة التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره وتصرفه ويحتاج معها إلى الطعام والشراب واللباس والنكاح وغير ذلك، بل حياته علي المناه الأعلى».

* للُّه در السلف فعقيدتهم وسطية:

برزخية لا يعلم حقيقتها إلا اللَّه سبحانه وتعالى.

اعلم يا أخي أن الناس متفاوتون في هذه الأرواح فمن الناس من تغلب عليه هذه الأرواح فيصير روحانيًا، ومنهم من يفقدها أو أكثرها فيصير أرضيًا بهيميًا.

⁽١) حديث «الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون».

⁽٢) راجع: «مراقى الفلاح».

وإذا جاء نهر اللَّه بطل نهر معقل وعقيدة السلف وسط بين غال وجاف.

بين فريق يدعي أن أهل القبور يتناكحون ويأكلون ويشربون ويدعون أن الأنبياء لا يموتون وأن حياتهم في البرزخ مثل حياتهم الدنيوية سواء بسواء وبين الجهمية وأفراخهم الذين يقولون: "إن الروح عرض من أعراض البدن كالحياة، وصفات الحي مشروطة بها، فإذا زالت بالموت تبعتها صفاتها فزالت بزوالها، ونجا متأخروهم من هذا الإلزام، وفروا إلى القول بحياة الأنبياء عليهم السلام في قبورهم، فجعلوا لهم معادًا يختص بهم قبل المعاد الأكبر، إذ لم يمكنهم المتصريح بأنهم لم يذوقوا الموت» ا.ه. من "اجتماع الجيوش الإسلامية» لابن القيم.

قال أبو محمد بن حزم في «الفصل» (١٦١/١): «فرقة مبتدعة تزعم أن محمد بن عبد اللّه بن عبد المطلب ليس هو الآن رسول اللّه على الله بن عبد المطلب ليس هو الآن رسول اللّه على ولكنه كان رسول اللّه على الله بن عبد المطلب ليس هو الآن رسول الله تعالى ولم ولرسوله على إلى الله المسلام مذكان الإسلام إلى يوم القيامة، وإنما حملهم على هذا القول الفاسد: أن الروح عرض، والعرض يفنى أبدًا، ويحدث ولا يبقى وقتين، فروح النبي على عندهم قد فنيت وبطلت، ولا روح له الآن عند اللّه تعالى، وأما جسده ففي قبره موات فبطلت نبوته عندهم بذلك ورسالته.

مع درر ابن القيم من «النونية الكافية الشافية»

إِنَّ الشُّهيدَ حَيَاتُهُ مَنْصُوصَةٌ هَـذَا مَعَ النَّهْيِ المؤكَّد أنَّنَا ونساؤه حلٌ لنامن بعده هَـذَا وَأَنَّ الأَضَ تَـأكُـلُ لَـحْمَـهُ لَكَنَّهُ مَعَ ذَاكَ حَسَىٌ فَارحٌ فَالرُّ سْلُ أُولَى بِالْحَيَاة لَدَيه مَعْ وَهِيَ الطَّرِيَّةُ فِي التُّرَابِ وَأَكْلُهَا وَلَبَعْض أَتْبَاعِ الرِّسُولِ يَكُونُ ذَا فَانْظُرْ إِلَى قَلْبِ الدَّليلِ عَلَيهِمُ لَكَنْ رَسُولُ اللَّه خُصَّ نسَاؤهُ خُيِّرْنَ بَيْنَ رَسُولِه وَسواهُ فَاخْ شَكَرَ الإِلَهُ لَهُنَّ ذَاكَ وَرَبُّنَا قَصْرُ الرَّسُولِ عَلَى أولَئكَ رَحْمَةً وكَذَاكَ أَيْضًا قَصْرُهُنَّ عَلَيْه مَعْ زَوْجَاتُهُ في هَذه الدُّنْيَا وَفي الـ فلذا حَرُمْنَ عَلَى سواهُ بَعْدَهُ لَكِنْ أَتَيْنَ بِعِدَّةٍ شَرْعيَّةٍ هَذَا وَرُؤيتُهُ الْكَلِيمَ مُصَلِّيا

لا بسالسقياس السقّائس الأرْكّان نَدْعُوهُ مَيْتًا ذَاكَ في التُّرْآن وَالْمَالُ مَقْسُومٌ عَلَى السُّهُ مَان وَسبَاعُهَا مَعْ أمَّة الدِّيدان مُسْتَبْسُرٌ بكرامَه الرَّحْمَن مَـوت الجُـسُـوم وَهَـذه الأبـدان فَهُ وَ الْحَرَامُ عَلَيه بِالبُرْهَان أيْضًا وَقَدْ وَجَدُوهُ رَأيَ عيان حَرْفًا بحَرْف ظَاهر التِّبْيَان بخَصيصَة عَنْ سَائر النِّسُوان تَرْنَ الرَّسُولَ لصحَّة الإيمان سُبْحَانَهُ للْعَبْد ذُو شُكْرَان منْهُ بهنَّ وَشُكْرَ ذي الإِحْسَان _لُومٌ بِالاَشَاكُ وَلا حُسسبَان أخْرَى يَعْسِنُا وَاضِحَ البُرْهَان إِذْ ذَاكَ صَـونٌ عَـنْ فسرَاشِ ثَـان فيها الحدادُ وَمَـلْزَمُ الأوْطَان في قَبْره أثَرٌ عَظِيمُ الشَّان

فَالْحَقُّ مَا قَدْ قَالَه ذُو البُرْهَان عَنْهُ عَلَى عَمْدِ بِلا نِسْيَان بروايَة مَعْلُومَة السِّبْيَان فِي قَبْره فَاعْجَبْ لذًا الفُرْقَان حمر وفُوع واشوقًا إلى العرْفان لا تُطْرَحَنْهُ فَمَا هُمَا سِيَّان _نْ صَحَّ هَـذَا عَنْدَهُ بِسَيَان حُفَّاظُ هَذَا الدِّين في الأزْمَان وَالسَّلْه ذُو فَنضْل وَذُو إِحْسَان خَبَسرًا صَحيحًا عنْدَهُ ذَا شَان قَد مَاتَ وَهُو مُحَقِّقُ الإيمَان عَاهَا لأجْل صَلاة ذي القُرْبَان فَيَقُولُ لِلمَلَكَيْنِ هَلْ تَدَعَان قَسالاً سَتَسفْعَسلُ ذَاكَ بَسعْدَ الآن حُكيَت لَنَا بِثُبُوتِهِ القَوْلان _رَّحْمَنَ دَعْوَةَ صَادِق الإِيقَان إِنْ كَانَ أَعْطِيَ ذَاكَ مِنْ إِنْسَان معْرَاج فَوقَ جَمِيع ذِي الأكْوَانِ وَالسَفَ طُعُ مُ وْجَبُهُ بِهِ نُسكُّرَان فِي قَبْرِهِ إِذْ لَيْسَ يَجْتَمعَان

فى القَلْب منْهُ حَسيكةٌ هَلْ قَالَهُ وَلذَاكَ أَعْرَضَ في الصَّحيح مُحَمَّدٌ وَالسِدَّارَقُطْنِيُّ الإِمَامُ أَعَلَّهُ أنَسٌ يَقُولُ رأى الكَليمَ مُصلِّيا فَرَوَاهُ مَوْقُوفًا عَلَيْه وَلَيْسَ بال بَيْنَ السِّيَاقِ إِلَى السِّيَاقِ تَفَاوُتٌّ لَكِنْ تُقَلِّدُ مُسْلِمًا وَسواهُ ممَّ فَرُواتُهُ الأثْبَاتُ أعْلامُ الهُدَى لكنَّ هَذَا لَيْسَ مُخْتَصًّا به فَرَوَى ابْنُ حبَّانَ الصَّدُوقُ وَغَيْرُهُ فيه صَلاةُ العَصْر في قَبْر الَّذي فَتُمثَّلُ الشَّمْسُ الَّذي قَدْ كَانَ يَرْ عنْدَ الغُرُوب يَخَافُ فَوْتَ صَلاته حَتَّى أصَلِّي العَصْرَ قَبْلَ فَوَاتِها هَـذَا مَعَ المَـوْت المحَـقَّـق لا الـذي هَذَا وَتُنابِتُ البُنَانِيُّ قَدْ دَعَا ال أنْ لا يَـزَالُ مُصَلِّيًا في قَبْره لَكِنَّ رُؤينتَهُ لمُوسَى لَيْلَةَ الـ يَرْويه أصْحَابُ الصِّحَاحِ جَميعُهُمْ وَلِلذَاكَ ظُلنَّ مُعَارِضًا لِصَلاتِه

ليَرَاهُ ثَمَّ مُساهدًا بعَيان بستَنَاقُضِ إِذْ أَمْكَنَ الوَقْتَان يَأْتِي بِتُسْلِيمٍ مَعَ الإِحْسَانِ قَد ْ قَالَمهُ المَبْعُوثُ بِالقُرْآن __ليم عَليه وَهُو ذُو إِيمَان حَتَّى يَـرُدُّ عَـلَـيـه رَدَّ بَـيَـان لَـمَّا يَصِحَّ وَظَاهِرُ النُّكُران إِنْ كُنْتَ ذَا عِلْمِ بِهَذَا الشَّانِ _كنْ عنْدَنَا كَحَيَاة ذي الأَبْدَان وَعَن الشَّمَائِل ثُمَّ عَنْ أَيْمَان بالله من إفك ومن بهتان قَد قالَ في الشُّهَداء في القُرآن أعْلَى وَأَكْمَلُ عَنْدَ ذي الإحْسَان د عَـلَيْه فَهُ وَ الحَـقُّ ذُو إِمْكَان ـثُ به فَحَقُّ لَيْسَ ذَا نُكْران أيْن الله المَارِرُويْن حسان وَعَـلَـى أقَـاربـ مَـعَ الإِخْـوان واستنبشرُوا يَا لَذَّةَ الفَرْحَان لُـوا رَبِّ رَاجِعْهُ إِلَـى الإِحْـسَـان هَذَا الحَديثَ عَقيبَهُ بِلِسَانِ أخْزَى بهَا عنْدَ القَريب الدَّاني

وَأُجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّهُ أَسْرِي بِهِ فَرَآهُ ثَمَّ وَفي الضَّريح ولَيْسَ ذَا هَذَا وَرَدُّ نَبيِّنَا التَّسْليمَ مَنْ مَا ذَاكَ مُخْتَصًّا بِهِ أَيْضًا كَمَا مَنْ زَارَ قَبْرَ أخ لَهُ فَأتَى بتَسْ رَدُّ الإِلهُ عَلَيْه حَقًّا رُوحَهُ وَحَديثُ ذكر حَيَاتهم بقُبورهم فَانْظُرْ إِلَى الإِسْنَاد تَعْرِفْ حَالَهُ هَـذا وَنَحْنُ نَـقُولُ هُـمْ أَحْيَاءُ لَـ وَالتُّرْبُ تَحْتَهُمُ وَفَوْقَ رُؤُوسهمْ مثْلَ الَّذي قَدْ قُلْتُمُوهُ مَعَاذُنَا بَلْ عنْدَ رَبِّهم تَعَالَى مثْلَ مَا لَكِنْ حَيَاتُهُمْ أَجَلُّ وَحَالُهُمْ هَـذا وَأمَّا عَرْضُ أعْمَالُ العبَا وأتنى به أثر فإن صَع الحديد لَكِنَّ هَذَا لَيْسَ مُخْتَصًّا به فَعَلَى أبى الإِنْسَان يُعْرَضُ سَعْيُهُ إِنْ كَانَ سَعْيًا صَالحًا فَرحُوا بِه أَوْ كَانَ سَعْيًا سَيئًا حَزنُوا وَقَا وَلَذَا اسْتَعَاذَ مِنَ الصَّحَابَة مَنْ رَوَى يَا رَب إِنِّسي عَائِلْ مِنْ خِرْيَـةٍ

حَدْبُوُّ بِالنَّهُ فُرَانِ وَالرِّضْوَان للمُصْطَفَى مَا يَعْمَلُ الثَّقَلان في ذَا المَقَامِ الضَّنْكُ صَعْبِ الشَّان لُ بَنى الزَّمَان لغلظة الأذْهَان وصفاتها للإلف بالأبدان أتُريدُ تَنْقُضُ حَكْمَةَ الدَّيَّان أعْلَى الرُّفيق مُقيمةٌ بجنان أتْباعه في سَائِر الأزْمَان رُدَّتْ لَهُم أَرْواح هُمْ للآن كنْ لَسْتَ تَسْمَعُهُ بذي الأذْنَان كننها لدى الجنات والرِّضوان تَظْلَمْهُ شَأَنُ الرُّوحِ أَعْجَبُ شَان تُهْملْهُ شَأَنُ الرُّوحِ أَعْجَبُ شَان . يَعْرِفْهُ غَيْرُ الفَرْد في الأزْمَان بَادَرْتَ بِالإِنْكَارِ وَالسَّدُوان ذَاكَ الرَّفيقَ جَرَيْتُ في المَيْدَان وَحُدُوثُهَا المَعْلُومُ بِالبُرهَان قَد قَالَ أَهْلُ الإِفْك وَالبُهْتَان عَنَّا كَمَا قَالُوهُ في الدُّيَّان أرْوَاحَكُمْ يَا مُدَّعِي العرْفَانِ. وَالْعَرْشَ عَطَّلْتُم مِنَ الرَّحْمَن

ذَاكَ الشُّهيدُ المُرْتَضَى ابْنُ رَوَاحَةَ ال لَكَنَّ هَـٰذَا ذُو اخْتصاص وَالَّـٰذي هَذي نهاياتٌ لأقدام الوررى وَالْحَقُّ فيه لَيْسَ تَحْمِلُهُ عُقُو وَلجَهْلهم بالرُّوح مَعْ أَحْكَامِهَا فَارْضَ الَّذِي رَضِيَ الإِلَهُ لَهُمْ بِهِ هَلْ في عُقُولهم بأنَّ الرُّوحَ فِي وَتَرُدُّ أوْقَاتَ السَّلام عَليه منْ وكذاك إِنْ زُرْتَ القُبُورَ مُسَلِّمًا فَهُمُ يَرُدُّونَ السَّلامَ عَلَيْكَ كَ هَذَا وَأَجُوافُ الطُّيُورِ الْخُضْرِ مَسْ مَنْ لَيْسَ يَحْمِلُ عَقْلُهُ هَذَا فَلا للرُّوح شَانٌ غَيْر ذي الأجْسام لا وَهُوَ الَّذي حَارَ الوررَى فيه فَلمْ هَـذا وأمر فَوق ذا لَو قُلتُه فَلذَاكَ أَمْسَكْتُ العنَانَ وَلُوْ أَرَى هَـذَا وَقَـوْلِي أنَّـهَا مَخْـلُوقَـةٌ هَـذا وَقُولِي أَنَّهَا لَيْسَت كَمَا لا دَاخلٌ فينا ولا هي خارجٌ وَاللَّه لا الرَّحْمَن أَثْبَتُّمْ وَلا عَطَلْتُمُ الأَبْدَانَ مِنْ أَرْوَاحِهَا

حرّم اللّه على الأرض أكْل أجساد الأنبياء

• عن أوس بن أوس الثقفي قال: قال لي رسول اللَّه عَيَّا : «أفضل أياكم يوم الجمعة: فيه خُلِق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا علي من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة علي "، قالوا: وكيف تُعرَض صلاتنا علي من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة علي "، قالوا: وكيف تُعرَض الأرض أن عليك وقد أرَمْت معلى الأرض أن عليك وقد الأنبياء عليهم السلام "(۱).

وذهب السيخ عمر الأشقر في «الرسل والرسالات» أن هذا خاص بالأنبياء عليهم السلام.

«حرم اللَّه على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، كما روي في «السنن». وأما الشهداء فقد شوهد منهم بعد مدد من دفنه كما هو لم يتغير، فيحتمل بقاؤه كذلك في تربته إلى يوم محشره ويحتمل أن يبلى مع طول المدة، واللَّه أعلم. وكأنه ـ واللَّه أعلم ـ كلما كانت الشهادة أكمل والشهيد أفضل، كان بقاء جسده أطول» ا. هـ. من «شرح الطحاوية».

⁽۱) صحيح: أخرجه أبو داود رقم (۱۰٤٧)، والنسائي في «المجتبى» (۹۱/۳ - ۹۱/۳)، وفي «سننه الكبرى» رقم (۱٦٦٦)، وابن ماجه رقم (۱٠٨٥، ١٦٣٦)، وأحمد (٤/٨)، وابن أبسي شيبة في «مصنفه» (١٦٤٩، ٥١٦)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٧٣٣)، وابن حبان في «صحيحه»، والطبراني في «الكبير» (١٦٦١ ـ ٢١٧) رقم (٥٨٩)، وصححه الحاكم في «مستدركه» (١٧٨/)، ووافقه الذهبي، والبيهقي في «سننه»، وصححه النووي في «الأذكار» (١٧٢).

فاقض، واستوص بأخواتك خيراً، فأصبحنا، فكان أول قتيل، ودفن معه آخر في قبر، ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع الآخر فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كيوم وضعته غير هنية في أذنه. وأخرجه في كتاب الجنائز: باب هل يُخرج الميت من القبر واللحد لعلة (٣/ ٢١٤/ح ١٣٥١)، وفي خبر آخر أنه أخرجه بعد ٤٦ سنة وهو يتَشَنَّى كأنما دفن بالأمس، وانظر: "فتح الباري" (٢١٦/٣).

* أعمار هذه الأمـة:

عن أبي هريرة وطن مرفوعًا: «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين، وأقلهم من يجوز ذلك»(١).

* تمثل الأعمال للميت في قبره:

مرّ عن قريب حديث أبي هريرة الـذي رواه ابن حبان والحاكم عن أسماء ولينها عن النبي عليَّطِكِم قال:

فيقول: ما يُدريك؟ أدركته؟ قال: أشهد أنه رسول اللَّه. قال: يقول: على ذلك

⁽١) رواه الترمـذي (٢/ ٢٧٢)، وابن ماجه (٤٣٣٦)، وابـن حبان في «صـحيحه»، والحـاكم (٢/ ٤٢٧)، والخطيب (٦/ ٣٩٧) و(٢/ ٤٢)، وابن منده في «التوحيد» وقال: هذا إسناد حسن.

وقال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم»، ووافقه الذهبي. قال الآلباني في «السلسلة الصحيحة» (۲/۳۹۷/ ح ۷۵۷)، والصواب أنه حسن لذاته، صحيح لغيره.

عشت، وعليه مت، وعليه تُبعث».

وفي حديث البراء: «يمثل له رجل حسن الوجه، حسن الثياب، طيب الريح، فيقول: أبشر بالذي يسرك، أبشر برضوان من الله، وجنات فيها نعيم مقيم، هذا يومك الذي كنت توعد، فيقول له: وأنت فبشرك الله بخير، من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالخير، فيقول: أنا عملك الصالح... وعن العاصي ويمثل له رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب، منتن الريح، فيقول: أبشر بالذي يسوؤك، هذا يومك الذي كنت توعد، فيقول: وأنت فبشرك الله بالشر، من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالشر! فيقول: أنا عملك الخبيث»(۱) . نؤمن بهذا ولا نؤوله ولا نحرفه.

* رفع إدريس بروحه وجسده إلى السماء لا يصح فيه حديث بل هو من الإسرائليات:

قال تعالى: ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلَيًّا ﴾ قال ابن كثير: «هـو كما ثبت في «الصحيحين» من حديث الإسراء أن رسـول اللَّه عَيَّاكُ مرّ به وهو في السماء الرابعة. وقال العوفي، عن ابن عباس في قوله: ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلَيًّا ﴾ رفع إلى السماء السادسة فمات بها. وهكذا قال الضحاك، والحديث المتفق عليه من أنه في السماء الرابعة أصح وهو قول مجاهد وغير واحد.

وذكر ابن كثير رواية كعب. . وكون ملك الموت قبض روحه في السماء الرابعة . . وقال: وهذا من الإسرائيليات وفي بعضه نكارة .

• قول ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ قال

⁽١) أخرجه أحمد في «المسند» (٦/ ٣٥٣ ـ ٣٥٣) قال الهيثمي في «المجمع» (٣/ ٥١): ورجال أحمد رجال الصحيح، والحديث حسّنه العراقي في «تخريج الإحياء» (٣/ ٢١٥).

إدريس رُفع ولم يمت كسما رُفع عيسى إن أراد أنه لم يمست إلى الآن ففي هذا نظر، وإن أراد أنه رفع حيًّا إلى السماء ثم قبض هناك فلا ينافي ما تقدم عن كعب الأحبار.

قال البخاري: «ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس»(١).

• لطائف:

١ ـ قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٤/ ٣٢٨، ٣٢٩):

«أما رؤيته ـ أي آدم ـ ورؤية غيره من الأنبياء ليلة المعراج إلى السماء.. فهذا رأى أرواحهم مصورة في أجسادهم مصورة في أبدانهم. وقد قال بعض الناس: لعله رأى نفس الأجساد المدفونة في القبور، وليس هذا بشيء».

٢ _ قال السيوطي:

«أسئلة تتعلق بهذا الباب سُئلها شيخ الإسلام وحافظ العصر أبو الفضل ابن حجر:

سُتُل عن الميت إذا سُئُل هل يقعد أم يُسئل وهو راقد؟ فأجاب: يقعد.

وسئل عن الروح هل تلبس حينئذ الجثة كما كانت؟ فأجاب: نعم لكن ظاهر الخبر أنها تحل في نصفه الأعلى.

وسُئل: هـل يكشف لـه حتى يرى النـبي عَرَّاكُم ؟ فأجاب: إنـه لـم يرد حديث، وإنما ادعاه من لا يـحتج به بغير مستند سوى قـوله في هذا الرجل،

⁽۱) «البداية والنهاية» (۱/ ۹۲ _ ۹۳).

ولا حجة فيه؛ لأن الإشارة إلى حاضر في الذهن.

● وسئل عن الأطفال هل يُسألون؟ فأجاب: بأن الذي يظهر اختصاص السؤال بمن يكون مكلفًا»(١) .

قال السيوطي في «شرح الصدور» (١٤٦):

"وقع في فتاوى شيخنا شيخ الإسلام علم الدين البلقيني أن الميت يجيب السؤال في القبر بالسريانية، ولم أقف لذلك على مستند، وسئل الحافظ ابن حجر عن ذلك، فقال: ظاهر الحديث أنه بالعربي. قال: ويحتمل مع ذلك أن يكون خطاب كل أحد بلسانه».

٣ _ قال ابن كثير:

«ما ذكره وهب ابن منبه وغيره أن إلياس عليه السلام لما دعا ربه عز وجل أن يقبضه إليه لما كذبوه وآذوه فجاءته دابة لونها لون النار فركبها وجعل الله له ريشًا وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وصار ملكيًّا بشريًّا سماويًّا أرضيًّا ففي هذا نظر وهو من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب بل الظاهر أن صحتها بعيدة والله أعلم»(۱) .

٤ ـ قوله تـعالى: ﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ [يس: ٥٦].

قال الشنقيطي في «أضواء البيان» (٦/ ٤٨٩ ـ ٤٩٠):

«التحقيق أن هذا قول الكفار عند البعث، والآية تدل دلالة لا لبس فيها، على أنهم ينامون نومة قبل البعث كما قاله غير واحد، وعند بعثهم

^{(1) «}شرح الصدور» للسيوطي ص(١٤٥).

⁽٢) «البداية والنهاية» (١/ ٣١٥).

أحياء من تلك النومة التي هي نومة موت يقول لهم الذين أوتوا العلم والإيمان: هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون».

وقال ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٥٣٧): ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنَا ﴾ هذا لا ينفي عذابهم في قبورهم؛ لأنه بالنسبة إلى ما بعده في الشدة كالرقاد.

قال أبي بن كعب وطني ومجاهد والحسن وقتادة: ينامون نومة قبل البعث، قال قتادة: وذلك بين النفختين فلذلك يقولون: ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدَنَا ﴾ فإذا قالوا ذلك أجابهم المؤمنون، قاله غير واحد عن السلف».

دهب أبو الفرج ابن الجوزي وابن عقيل من الحنابلة إلى أن السؤال والنعيم والعذاب للروح خاصة.

* عليون وسجين:

قال الله تعالى: ﴿ كَلآ إِنَّ كَتَابَ الأَبْرَارِ لَفِي عَلَيْنَ * وَمَآ أَدْرَاكَ مَا عَلَيُّونَ * كَتَابٌ مَّرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [المطففين: ١٨ ـ ٢١].

• قال الطبري ـ رحمه اللّه ـ: «الـصواب أن يقال: إن كتاب أعمال الأبرار لفي ارتفاع إلى حد قد علم اللّه عز وجل منتهاه، ولا علم عندنا بغايته غير أن ذلك لا يقصر عن السماء السابعة لإجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك».

وقال ابن كثير: «قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿ لَفِي عليِّينَ ﴾: يعني: الجنة، وفي رواية العوفي عنه: أعمالهم في السماء عند اللَّه، وكذا قال الضحاك، وقال قتادة: عليون ساق العرش اليمنى، وقال غيره: عليون عند سدرة المنتهى.

والظاهر أن عليين مأخوذ من العلو وكلما علا الشيء وارتفع عظم

واتسع» ا. هـ. من «تفسير القرآن العظيم» (٤/ ٤٨٧).

• أما سجين:

فقد قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿ كُلآ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِّينٍ ﴾: أي: مصيرهم ومأواهم لفي سجين فقيل: من السَجن وهو الضيق ا.هـ. من «تفسير ابن كثير» (٤٦٨/٤).

والحديث يدل على أن سجنهم في الأرض السفلى وهي الأرض السابعة أو تحت الأرض السابعة.

قال كعب: سجين: الأرض السابعة السفلي.

* لا نجزم لأحد أنه مات على الإيمان إلا ما جزم به النبي على الإيمان إلا ما جزم به النبي

• لا نقطع لمعين بأنه مات على الإيمان إلا من جزم له رسول اللَّه عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُوا عَلِيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي ع

أما من لم يأت نص فيه «فلا نجزم بموتهم بالإيمان، وإن ظهر منهم خوارق العادات، وكمال الحالات، وجمال أنسواع الطاعات، فإن مبني أمره على العيان، وهو مستور عن أفراد الإنسان»(١).

* عجب الذنب منه خلق ابن آدم وفيه يركب:

في الحديث المتفق عليه من حديث أبي هريرة قوله عَلَيْكُم : «.. ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظمًا واحدًا، وهو عجب الذَّنب(٢) ، ومنه يُركّب الخلق

⁽١) «المقدمة السالمة في خوف الخاتمة» للشيخ علي سلطان القاري ص(١٨، ١٩) ـ دار عمار.

⁽٢) وهو العظم الذي بين الأليتين الذي في أسفلُ الصلب.

يوم القيامة»، وفي رواية لمسلم قال: «كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خُلق، وفيه يُركّب».

* ونؤمن بإسرافيل عليه السلام الموكل بالنفخ في المصور للقيام من القبور:

وهو الذي ينفخ في الصور بأمر ربه نفخات ثلاث:

أولاهن: نفخة الفزع، والثانية: نفخة الصعق، والثالثة: نفخة البعث.

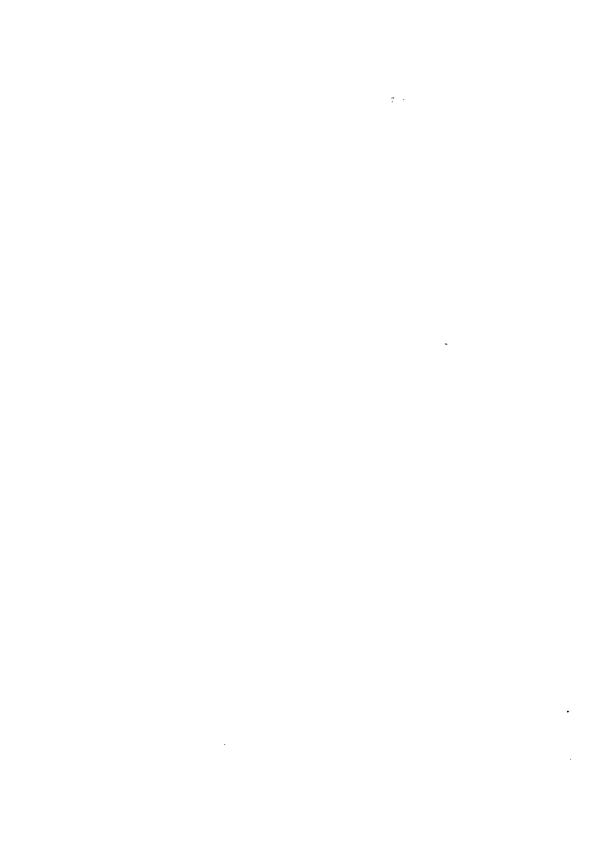
قال عَلَيْكُم : «كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته وانتظر أن يؤذن له»، ولفظ الترمذي: «كيف أنعم وصاحب الصور قد التقمه وأصغى سمعه، وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر بالنفخ؟» فقالوا: يا رسول الله! وما تأمرنا؟ قال: «قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل»(۱) .

• وقال عليه : «ما طرف صاحب الصور مذ وُكِّل به ناظر نحو العرش كأن عينيه كوكبان دريان مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد إليه طرفه » صححه الألباني.

نؤمن بإسرافيل الموكل بالنفخ في الصور للقيام من القبور، والحضور يوم البعث والنشور ليفوز الشكور، ويجازى الكفور. فذاك ذنب مغفور، وسعيه مشكور. وهذا قد صار عمله كالهباء المنثور وهو يدعو بالويل والثبور.

^{* * *}

⁽١) رواه أحمد، والترمذي عن أبي سعيد الخدري.







عقائه فاسهدة

- لنا اللّه في مصيبتنا، ونحن نرى زخاريف الشيطان، وقد كثر المغترون بتمويهاتها، وتباهي الزائغون والجاهلون بلبس حلتها، وعُبدت الأهواء، واستعملت الآراء، وقامت سوق الفتنة، وانتشرت أعلامها، وظهرت الردة وانكشف قناعها، وقُدِحت زناد الزندقة، فأضرمت نيرانها، وخلف محمد عراضي أمته بأقبح الخلف، وعظمت البلية، واشتدت الرزية، وظهر المبتدعون، وتنطع المتنطعون، وانتشرت البدع، ومات الورع، واتخذ أهل الإلحاد رءوسًا وأربابًا، ونعق إبليس بأوليائه نعقة فاستجابوا له من كل ناحية، وأقبلوا نحوه مسرعين من كل قاصية، فألبسوا شيعًا ومينِّروا قِطعًا، فإنا للَّه وإنا الله والله واجعون.
- قال رسول اللَّه عَيَّا : «يكون في آخر الزمان دجّالون كذّابون، يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم، فإياكم وإياهم، لا يضلونكم ولا يفتنونكم»(١٠) .
- وقال عَيْنِهُمْ: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، فواحدة في الجنة، وسبعون في النار، وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، فإحدى وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، والذي نفس محمد بيده، لتفترقن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، فواحدة في الجنة، واثنتان وسبعون في النار»(۲).
- وعن أنس بن مالك خطف ، قال: قال رسول اللَّه عليه الله الله الله الله عليه الله الله الله الله

⁽١) رواه مسلم عن أبي هريرة.

⁽٢) صحيح: رواه ابن ماجه، عن عوف بن مالك، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (١٠٨٢).

حجب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته $^{(1)}$.

• وللّه در ابن عباس رفض إذ يقول: واللّه ما أظن على ظهر الأرض اليوم أحدًا أحب إلى الشيطان هلاكًا مني. فقيل: وكيف؟ فقال: واللّه إنه ليحدث البدعة في مشرق أو مغرب، فيحملها الرجل إليّ، فإذا انتهت إليّ قمعتها بالسنة، فترد عليه كما أخرجها»(٢).

قال مالك _ رحمه الله _: مهما تلاعبت به من أمر شيء، فلا تلاعبن بأمر دينك.

وقال الفضيل: من جلس إلى صاحب بدعة، ورَّثه اللَّه العمى.

وقال إبراهيم بن ميسرة: من وقر صاحب بدعة، فقد أعان على هدم الإسلام. وإنا واللَّه لا نوقرهم، بل نفضحهم على رءوس الأشهاد ونعريهم في البلاد ونبين للناس بدعتهم... ونصيح في الناس: وا إسلاماه... من للقرآن... من للسنة يعلي صرحها... من للبدعة يقمعها، من لطريق السلف... المحجة البيضاء يسلكها حتى تكون خاتمة مطافه في الجنة بإذن الله...

وهذي بعض عقائد أهل البدع نبيّن زيفها وترهاتها:

الرجعة عند الشيعة والصوفية

إن من ألوان تقديس الأموات والغلو فيهم أن يعتقد أن الميت وليًّا كان أم نبيًّا لا بد أن يرجع إلى الدنيا، أو أنه متى ما أراد أن يعود إلى بيته

⁽١) صحيح: رواه البزار، وقال المنذري: إسناده حسن. وصححه الألباني في "صحيح الترغيب" (١/ ٢٥).

⁽۲) «شرح أصول الاعتقاد» للالكائي (۱/٥٥).

عاد وكلم أهله وذويه، وتفقّد أتباعه ومريديه، وربما أعطاهم أورادًا إلى غير ذلك مما يعبر عن عقيدة موغلة في الجاهلية بعيدة عن عقيدة الإسلام الصافية(١).

قال ابن الأثير: «والرجعة مذهب قوم من العرب في الجاهلية معروف عندهم، ومذهب طائفة من فرق المسلمين من أُولي البدع والأهواء، يقولون: إن الميت يرجع إلى الدنيا ويكون فيها حيًّا كما كان، ومن جملتهم طائفة من الرافضة يقولون: إن علي بن أبي طالب مستتر في السحاب فلا يخرج مع من خرج من ولده حتى ينادي مناد من السماء: اخرج مع فلان»(۲).

وفي «الموسوعة العربية»: «رجعة: العودة يراد بها رجوع الإمام بعد موته أو غيبته. أول من قال بها عبد الله بن سبأ، ثم اعتنقها الشيعة، يعذب الإمام الراجع كل من أساء إلى الشيعة في حياته الأولى»(٣).

وبما سبق نعلم:

- أن معنى الرجعة: الرجوع إلى الدنيا بعد الموت لغرض من الأغراض.
 - أن فرقًا من المبتدعة وأهل الأهواء هم الذين يؤمنون بتلك العقيدة.
- ونلاحظ أن الرجعة ربما أُطلقت على اعتقاد بعضهم أن المقدَّس لم يمت ولكنه مستتر، أو مختف أو غائب إلى آخر ما هنالك من المعانى المشابهة.

يقول أحمد الأحسائي: «اعلم أن الرجعة في الأصل يراد بها رجوع الأموات إلى الدنيا كأنهم خرجوا منها ورجعوا إليها، وقد تستعمل فيمن غاب

⁽١) "تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي" لمحمد أحمد لوح (٩/٢) ـ دار الهجرة.

⁽۲) «النهاية في غريب الحديث والأثر» لابن الأثير مادة: (رجع).

^{.(}XTY/1)(Y)

 $e^{(1)}$ وآب فإنه خرج من أهله ورجع إليهم $e^{(1)}$.

• أول من نادى بهذه العقيدة في الإسلام هو عبد اللّه بن سبأ اليهودي أليماني، وهذا ما أكده النوبختي الشيعي في قوله: «ولما بلغ عبد اللّه بن سبأ نعي علي بالمدائن، قال للذي نعاه: كذبت لو جئتنا بدماغه في سبعين صرة وأقمت على قتله سبعين عدلاً لعلمنا أنه لم يمت ولا يموت حتى يملك الأرض»(١).

وإذا تقرر هذا علمنا أن الشيعة هم أول من دعا في الإسلام إلى عقيدة الرجعة وأن جذورها رافضية محضة، ومما يؤكد اهتمام الرافضة بنشر هذه العقيدة:

• أنهم حاولوا كثيراً أن يجدوا من القرآن الكريم آيات تقوي هذا المذهب، فيقول الكاشاني _ وهو يشرح قوله تعالى: ﴿ اللّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ [البقرة: ٣] «يدخل فيه ما غاب عن حواسهم من توحيد اللّه، ونبوة الأنبياء، وقيام القائم، والرجعة، والبعث، والحساب»(٣).

وهذا النص ـ بالإضافة إلى محاولة صاحبه الاستدلال على الرجعة بالقرآن ـ يدل من وجه آخر على أهمية الرجعة عندهم حيث جعلها من نظائر الإيمان باللَّه، وبالأنبياء، وبالبعث والحساب.

كما تحدث الأحسائي عن مكانة الرجعة عندهم، فقال: «سر من سر اللَّه والقول بها ثمرة الإيمان بالغيب»(٤) .

⁽١) «الرجعة» ص (٤١).

⁽٢) «فرق الشيعة» ص(٤٤).

⁽٣) «الصافى في التفسير» (١/ ٥٨).

⁽٤) «الرجعة» ص(١١).

وقال أيضًا: «هي من شرائط الإيمان الكامل»(١) .

روى العقيلي بسنده عن سفيان الثوري قال: سمعت رجلاً سأل جابراً الجعفي عن قوله تعالى: ﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللّهُ الْجعفي عن قوله تعالى: ﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللّه لِي وَهُو خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ إيوسف: ٨٠، قال جابر: لم يأت تأويل هذه الآية بعد. قال سفيان: وكذب. قال الحميدي ـ الراوي عن الثوري ـ فقلنا لسفيان: وما أراد بهذا؟ فقال: إن الرافضة تقول: إن عليًّا في السحاب فلا يخرج مع من خرج من ولده حتى ينادي مناد من السماء، يريد أن عليًّا ينادي من السحاب: اخرجوا مع فلان، يقول: فهذا تأويل هذه الآية. وكذب. هذه كانت في إخوة يوسف (٢).

قال الآلوسي: «أول من قال بالرجعة عبد الله بن سبأ، ولكن خصها بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وتبعه جابر الجعفي في أول المائة الثانية، فقال برجعة الأمير كرم الله وجهه لكن لم يوقتها بوقت، ولما أتى القرن الثالث قرر أهله من الإمامية رجعة الأئمة كلهم وأعدائهم وعينوا لذلك وقت ظهور المهدي»(٣).

قلت: في كون عبد الله بن سبأ خص القول بالرجعة بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم نظر؛ لأن عامة المصادر التي ترجمته وذكرت عقيدته في الرجعة قد ذكرت إيمانه برجعة علي بن أبي طالب وطائعه ، بما في ذلك المصادر الشيعية كما سبق عن النوبختي آنفًا.

⁽١) «تقديس الأشخاص» (١/ ١).

⁽٢) «الضعفاء الكبير» للعقيلي (١٩٣/١ _ ١٩٤).

⁽٣) «زُوح المعاني» (٢٠/٢٠).

وفي دعاء مأثور عن الإمامية يتوجه به الداعي إلى الأئمة ورد قولهم: «أنتم الأول والآخر وإن رجعتكم حق $^{(1)}$.

- بالنظر إلى ما أحصاه آغا برزك الطهراني نجد أن عدد مؤلفات الشيعة المتعلقة بالرجعة يبلغ (٣٢) كتابًا(٢٠).
- أن الأخ ضياء الدين أبرلي أورد في رسالته «عقيدة الرجعة عند الشيعة» جدولاً بأسماء المقدسين الذين أُدعي أنهم يرجعون إلى الدنيا بعد موتهم، أو بعد غيبتهم فبلغ عددهم (٢٢) رجلاً ابتداء من علي بن أبي طالب إلى الحاكم بأمر الله(٣).

ويذكر الشيبي: «أن الرجعة تطورت حتى ألصقت بأربعين شخصًا من أصاب محمد بن الحنفية وأنهم يرجعون معه في قيامه»(١٤).

• ومهدي الشيعة الإمامية المنتظر محمد بن الحسن العسكري بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن علي بن الحسين، قالوا عنه: إنه حي لم يحت ولا يموت؛ حتى يخرج فيملأ الأرض عدلاً كما مُلئت جوراً.

وللمهدي المنتظر (القائم كما يسمونه) غيبتان غيبة قصيرة لا يعلم بمكانه فيها إلا خاصة شيعته، والأخرى الغيبة الطولى ولا تكون إلا في آخر الزمان، ويقولون: إنه مستقر في سرداب سامراء. وأنه يشهد الموسم «الحج» فيراهم ولا يرونه وللشيعة دعاء معروف رووه عن أئسمتهم يُعرف بدعاء الندبة، أمروا

⁽١) الطبرسي: «الاحتجاج» ص(٤٩٢ _ ٤٩٤).

⁽٢) «الذريعة إلى تصانيف الشيعة» (١/ ٩٠ _ ٩٥).

⁽٣) ص(٣٣٧).

⁽٤) «الصلة بين التصوف والتشيع» ص(١١٢) عن «المهدية في الإسلام» لسعد محمد حسن ص (١٠٥).

بقراءته في الأعياد الأربعة، وفيه ما يخاطب به إمام زمانه الحجة عليه السلام (أي: مهدي الشيعة)

ليت شعري استقرّت بك النوى بسل أي أرض تقلك أو تسرى أبرضوى أم بغيرها، أم بذي طوى(١)

هذا على اختلافهم في مكان غيبته.

وما أحسن ما قاله القائل:

صيرتموه بزعمكم إنسانا ثلثتم العنقاء والغيللانا ما آن للسرداب أن يلد الذي فعلى عقولكم العفاء فإنكم

* كيف يرجع وأين يرجع؟:

فيعتقد القوم أن جعفرًا قال:

ينادى باسم القائم في يوم ستة وعشرين من شهر رمضان، ويقوم في يوم عاشوراء، وهو اليوم الذي قتل فيه الحسين بن علي لكأني به يوم السبت العاشر من المحرم قائمًا بين الركن والمقام، جبرائيل بين يديه ينادي بالبيعة له فتسير شيعته من أطراف الأرض تطوى لهم طبًّا؛ حتى يبايعوه، فيملأ الله به الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلمًا»(٢).

ثم يبينوا كيف يجتمع الشيعة للقائم، فقالوا:

إذا أذن الإمام، دعا اللَّه باسمه العبراني (٣) فاتيحت (فانتخب) له صحابته الثلاثمائة والثلاثة عشر، قزع كقزع الخريف. فهم أصحاب الألوية. منهم من

⁽١) انظر: كتاب «الشيعة والتشيع» للشيخ إحسان إلهي ظهير.

⁽٢) «أعلام الورى» للطبرسي ص(٤٥٩) نقلاً عن «الشَّيعة والتشيع» ص(٣٧١).

⁽٣) ألا تدل هذه اللفظة على معنى متوارث عن القوم الذين يتكلُّمون بالعبرانية.

يفقد عن فراشه ليلاً فصبح بمكة. ومنهم من يرى يسير في السحاب نهاراً يعرف باسمه واسم أبيه وحليته ونسبته. قلت: جعلت فداك أيهم أعظم إيمانًا؟ قال: الذي يسير في السحاب نهاراً... وهم المفقودون، وفيهم نزلت هذه الآية: ﴿ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ (١) .

ويقولون أيضًا: إن أول من يبايعه هو جبريل «يأتيه ويسأله، ويقول له: إلى أي شيء تدعو؟ فيخبره القائم، فيقول جبريل: فأنا أول من يبايع، ثم يقول له: مدّ كفك، فيمسح يده على يده «٢».

• ويكون بين يديه ثلاثة عشر ألف ملك وثلاثمائة وعشر ملكًا:

قال مفتريهم وكاذبهم: «قلت: كل هؤلاء الملائكة؟ قال أي: محمد الباقر أ: نعم، الذين كانوا مع نوح في السفينة، والذين كانوا مع إبراهيم حين ألقي في النار، والذين كانوا مع موسى حين فلق البحر لبني إسرائيل، والذين كانوا مع عيسى حين رفعه الله إليه. وأربعة آلاف ملك كانوا مع النبي صلى الله عليه وآله مسومين، وألف مردفين، وثلاثمائة وثلاثة عشر ملائكة بدريين. وأربعة آلاف هبطوا يريدون القتال مع الحسين، فلم يؤذن لهم في القتال... وكل هؤلاء في الأرض ينتظرون قيام القائم عليه السلام إلى وقت خروجه عليه صلوات الله والسلام»(٢).

وأورد مثل ذلك النعماني في كتاب «الغيبة»(١٤) .

وزاد على ذلك أن الــذي يحمل رأيته يــوم ذاك يكون جبرائيــل، ويكون

⁽١) «الغيبة» للنعماني ص(١٦٩) نقلاً عن كتاب «تاريخ ما بعد الظهور» ص(٣٧٢، ٣٧٣).

⁽٢) «أعلام الورى» للطبرسي ص(٢٠٠ ـ ٤٦١)، و (إكمال الدين) لابن بابويه القمي.

⁽٣) «كامل الزيارات» لابن قوليه ص(١٢٠).

⁽٤) ص (٢٠٩ ـ ٣١٠).

عمودها من عمد عرش اللّه تعالى $^{(1)}$.

• ولا يقتل القائم خصومه من الأحياء فقط بل يبدأ بالأموات فيحييهم، ثم يقتلهم كما ذكروا أنه في عصره يحيي يزيد بن معاوية وأصحابه فيقتلون حذو القذة بالقذة (٢). وليس هذا فحسب بل جازفوا في القول حتى قالوا: «لو قام قائمنا ردّ الحميراء - أي: أم المؤمنين عائشة - حتى يجلدها الحدّ وينتقم لابنة محمد عربي المناها المحدد عربي المناها المناها

«إِنْ يقولون إِلاّ كذبــًا»

يقول الجزائري صاحب «الأنوار النعمانية»، وهو كذَّاب أشر:

"إن المفضل بن عسم روى عن جعفر أنه قال: إن بقاع الأرض تفاخرت ففخرت الكعبة على بقعة كربلاء، فأوحى اللَّه عز وجل إليها أن اسكتي يا كعبة ولا تفخري على كربلاء؛ فإنها البقعة المباركة التي قال فيها لموسى عليه السلام إني أنا اللَّه، وهي موضع المسيح وأمه وقت ولادته؛ وإنها الدالية التي غسل بها رأس الحسين بن علي عليهما السلام؛ وهي التي عرج منها محمد صلى اللَّه عليه وآله؛ وقال له المفضل: يا سيدي يسير المهدي إلى أين؟ قال: إلى مدينة جدي رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم، فإذا وردها كان له فيها مقام عجيب، يظهر فيه سرور المؤمنين وخزي الكافرين، فقال المفضل: يا سيدي ما هو ذاك؟ قال: يرد إلى قبر جده، فيقول: يا معشر الخلائق هذا قبر جدي، فيقول: ومن معه في الـقبر؟ جدي، فيقولون: نعم يا مهدي آل محمد، فيقول: ومن معه في الـقبر؟

⁽١) انظر: كتاب «الغيبة» للنعماني ص(٩٠٩).

⁽۲)«بحار الأنوار» (۱۳/ ۲۱۹).

⁽٣) اتفسير الصافي» ص(٣٥٩).

فيقولون: صاحباه (مصاحباه خ) وضجيعاه أبو بكر وعمر، فيقول عليه السلام وهو أعلم الخلق: من أبو بكر وعمر؟ وكيف دفنا من بين الخلق مع جدي رسول اللُّـه صلى اللُّـه عليه وآله وسـلم وعسى أن يكـون المدفون غيـرهما، فيقول الناس يا مهدى آل محمد: ما ها هنا غيرهما وإنهما دفنا معه؛ لأنهما خليفتاه وآباء زوجتيه، فيقول: هل يعرفهما أحد؟ فيقولون: نعم نحن نعرفهم بالوصف، ثم يقول: هل يشك أحد في دفنهما هنا؟ فيقولون: لا، فيأمر بعد ثلاثة أيام ويحفر قبـرهما ويخرجهما، فيخرجان طريين كصــورتهما في الدنيا فيكشف عنهما أكفانهما ويأمر برفعهما على دوحة يابسة نحزة فيصلبهما عليها، فتتحرك الشجرة وتورق وترفع ويطول فرعها، فيقول المرتابون من أهل ولايتهما هذه واللَّه الشرف حقًّا ولقد فزنا بمحبتهما وولايتهما، فينشر خبرهما فكل من بقلبه حبة خردل من محبتهما يحضر المدينة فيفتنون بهما فينادي منادا المهدي عليه السلام: هذان مصاحبا رسول الله صلى الله عليه وآله فمن أحبهما فليكن في معزل ومن أبغضهما يكن في معزل؛ فيتجزء الخلق جزئين، موال ومعاد، فيعرض على أوليائهما البراءة منهما، فيقولون: يا مهدي ما كنا نبرأ منهما، وما كنا نعلم أن لهما عند اللَّه هذه الفضيلة فكيف نبرأ منهما، وقد رأينا منهما ما رأينا في هذا الوقت من نضارتهما وغضاضتهما وحياة الشجرة بهما، بلي واللُّه نبرأ منك وعمن آمن بك وعمن لا يؤمن بهما وعمن صلبهما وأخرجهما وفعل ما فعل بهما، فيأمر المهدي عليه السلام ريحًا فتجعلهم كأعجاز نخل خاوية، ثم يأمر بإنزالهما فينزلان فيحييهما بإذن اللَّه ويأمر الخلائق بالاجتماع، ثم يقص عليهم قصص فعالهم في كل كور ودور حتى يقص عليهم قتل هابيـل بن آدم وجمع النار لإبراهيم وطرح يوسف في الجب وحبس يونس في بطن الحوت، وقتل يحيى وصلب عيسى، وعذاب

جرجيس ودانيال، وضرب سلمان الفارسي، وإشعال النار على باب أمير المؤمنين، وفاطمة والحسين عليهما السلام، وإرادة إحراقهم بها، وضرب الصديقة الكبرى فاطمة الزهراء بسوط ورفس بطنها وإسقاطها محسنًا، وسم الحسن وقتل الحسين عليه السلام وذبح أطفاله وبني عمه وسبي ذراري رسول الله صلى الله عليه وآله، وإراقة دماء آل محمد، وكل دم مؤمن وكل فرج نكح حرامًا، وكل رباء أكل وكل خبث وفاحشة وظلم منذ عهد آدم إلى قيام قائمنا، كل ذلك يعدده عليهما ويلزمهما إياه ويعترفان به، ثم يأمر بهما فيقتص منهما في ذلك الوقت مظالم من حضر، ثم يصلبهما على الشجرة ويأمر نارًا تخرج من الأرض تحرقهما والشجرة، ثم يأمر ريحًا فتنسفهما في اليم نسفًا.

قال المفضل: يا سيدي هذا آخر عذابهما؟ قال: هيهات يا مفضل والله ليردن وليحضرن السيد الأكبر محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والصديق الأعظم أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والأئمة عليهم السلام وكل من محض الإيمان محضًا وكل من محض الكفر محضًا وليقتصن منهما بجميع المظالم، ثم يأمر بهما في قتلان في كل يوم وليلة ألف قتلة ويردان إلى أشد العذاب»(١).

رجعة الأئمة مع رجعة القائم

ثم إن الشيعة الاثنى عشرية لا يعتقدون برجعة القائم فحسب، بل وأكثر من ذلك يعتقدون بأن أئمتهم يرجعون أيضًا إلى الدنيا مثل رجوع قائمهم،

⁽١) «الأنوار النعمانية» (٢/ ٨٦، ٨٧).

ويبقون، ويملكون، وينتقمون من الأعداء ويقتلونهم، كما روى المجلسي عن جعفر أنه قال:

أول من تنشق الأرض عنه ويرجع إلى الدنيا الحسين بن علي، وإن الرجعة ليست بعامة وهي خاصة، لا يرجع إلا من محض الإيمان محضًا، أو محض الكفر محضًا»(١).

ورووا عن أبيه الباقر أنه قال:

إن أول من يسرجع إلى الدنسيا لجاركم الحسين بن علمي عليه السلام، فيملك حتى يقع حاجباه على عينيه من الكبر»(٢).

ولا الحسين وحده فحسب، بل يرجع معه سبعون رجلاً من أصحابه الذين قتلوا معه (٣) .

وفي رواية: أن الحسين يرجع إلى الدنيا مع خمسة وسبعين ألفًا من الرجال ويملك الدنيا كلها بعد وفاة المهدي عليه السلام ثلاث مائة سنة وتسع سنين (١٠).

ويرجع معه يزيد بن معاوية وأصحابه ليأخذ الحسين وأصحابه ثأرهم منهم (٥) .

⁽۱) «بحار الأنوار» للمجلسي (۱۳/ ۲۱۰)، «الصافي» (۱/ ۹۰۹).

⁽۲) «بحار الأثوار» (۲۱۱/۱۳)، «البرهان» (۲/۷۰۱)، «الصافي» (۱/۹۰۹)، «إثبات الهداة» للعاملي (۷/۲۰۱).

⁽٣) «تفسير العياشي» (٢/ ١٨١).

⁽٤) «الأنوار النعمانية» للجزائري (٢/ ٩٩، ٩٩).

⁽٥) «تفسير العياشي» (٢/ ٢٨٢)، «البرهان» (٤٠٨/٢)، «الصافي» (٢٥٩/١) تحت قوله تعالى: ﴿ ثُمُّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرُّةَ عَلَيْهِمْ ﴾، «بحار الأنوار» (٢١٩/١٣).

ويساعد الحسين وأصحابه في أخذ ثأرهم وانتقامهم من يزيد وعساكره سبعون نبيًّا ورسولًا، ويكون أحدهم إسماعيل، كما حكى الجزائري حكاية باطلة بقوله:

وفي الأخبار الكثيرة عن بريد العجلي أنه سأل الصادق عليه السلام عن قول اللّه تعالى في إسماعيل: إنه كان صادق الوعد، ما المراد بإسماعيل هذا أهو ابن إبراهيم؟ فقال عليه السلام:

لا بل هو إسماعيل بن حزقيل بعثه اللّه إلى جماعة فكذبوه وسلخوا جلد وجهه ورأسه، فبعث اللّه عليهم ملك العنداب وهو سطاطائيل، فأتى إلى إسماعيل وقال: إن اللّه أرسلني إليك بما تأمر في عذابهم، فقال إسماعيل عليه السلام: لا حاجة لي في عذابهم، فأوحى اللّه سبحانه إليه: إن كان لك حاجة إلي فاطلبها، فقال: يا رب إنك أخذت علينا معاشر الأنبياء أن نوحدك ونقر بنبوة محمد صلى اللّه عليه وآله وبإمامة الأئمة عليهم السلام، وأخبرت الخلائق بما يفعل الظالمون بولده الحسين ووعدت الحسين عليه السلام بالرجوع إلى الدنيا ليأخذ ثاره وينتقم من ظالميه، فحاجتي يا رب أن ترجعني في زمانه! لأجل أخذ ثأري وقتل من قتلني، فقبل اللّه حاجته وجعله من الذين يرجعون في زمان الحسين عليه السلام، وفي رواية أخرى: أن الحسين عليه السلام يرجع إلى الدنيا مع خمسة وسبعين ألفًا من الرجال»(١).

وقالوا: إن الأئمة الاثنى عشرية كلهم يـرجعون إلى الدنيا في زمن القائم مع جماعتهم(٢) .

⁽١) «الأنوار النعمانية» للجزائري (٢/ ٩٨).

⁽۲) «الصافي» (۱/۳٤۷).

ويرجع عليّ ونبيّ أيضًا

ولا يرجع الحسين وأصحابه ومعاوية ويزيد وأصحابه وسبعون نبيًا عمن مضوا في سالف الزمان وحدهم، بل ويرجع رسول اللَّه صلوات اللَّه وسلامه عليه وعلي أيضًا، كما روى المجلسي عن بكير بن أعين أنه قال:

قال لي من لا أشك فيه يعني أبا جعفر وَظَيْكُ أن رسول اللَّه عَلَيْكُمْ وعليًّا وعليًّا سيرجعان»(١) .

ورووا عن جعفر أنه قال:

قال رسول اللَّه عَلِيَّكُم : «لقد أسرى بي ربي عز وجل، فأوحى إلي من وراء حجاب ما أوحى وكلمني به . . يا محمد، علي آخر من أقبض روحه من الأئمة»(٢) .

وليس هذا فحسب، بل وأكثر من ذلك، وأدهى وأمر أنهم يروون عن جعفر أنه قال:

«لم يبعث اللَّه نبيًّا ولا رسولاً إلا ردهم جميعًا إلى الدنيا؛ حتى يقاتلوا بين يدي علي بن أبي طالب عليه السلام»(٣) .

وعنه أيضًا أنه قال:

«لا يبعث اللَّه نبيًّا ولا رسولاً إلا رد إلى الدنيا من آدم فهلم جراً؛ حتى يقاتل بين يدي علي بن أبي طالب عليه السلام»(١٠) .

⁽١) "بحار الأنوار" للمجلسي (١٣/ ٢١٠).

⁽٢) "بحار الأنوار" للمجلسي (١٣/١٧).

⁽٣) «نور الثقلين» (١/ ٣٥٩)، «بحار الأنوار» (١٣/ ٢١٠).

⁽٤) «العياشي» (١/ ٢٨١) تحت قول اللَّه: ﴿ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُسُرُنَّهُ ﴾، «البرهان» (١/ ٢٩٥)، «بحار الأنوار» ص(٢١٧).

مع من فيهم سيد الأنبياء وإمام المرسلين.

كما روى الجزائري عن الباقر أنه قال: إن عليًّا رَطِيَّكَ خطب خطبة ذات يوم، فحمد اللَّه فيها، وقال فيها ما قال، ومنه:

وقد أخذ الله الميثاق مني ومن نبيه لينصرن كل منا صاحبه، فأما أنا فقد نصرت النبي صلى الله عليه وآله بالجهاد معه وقتلت أعداءه، وأما نصرته لي وكذا نصرة الأنبياء عليهم السلام فلم تحصل بعد؛ لأنهم ماتوا قبل إمامتي وبعد هذا سينصرونني في زمان رجعتي، ويكون لي ملك ما بين المشرق والمغرب ويخرج الله لنصرتي الأنبياء من آدم إلى محمد يجاهدون معي، ويقتلون بسيوفهم الكفار الأحياء، والكفار الأموات، الذين يحييهم الله تعالى يرفعون أصواتهم بالتلبية فوجًا فوجًا لبيك يا داعي الله، ويتخللون أسواق الكوفة وطرقها؛ حتى يقتلون الكافرين والجبارين والظالمين من الأولين والآخرين؛ حتى يحصل لنا ما وعدنا الله تعالى»(۱).

ولا هذا فحسب، بل عمموا الرجعة حيث قالوا:

«ليس أحد من المؤمنين قـتل إلا سـيرجع؛ حـتى يموت ولا أحـد من المؤمنين مات إلا سيرجع؛ حتى يقتل»(٢).

وروى الطبرسي والمفيد:

إذا آن قيام القائم مطر الناس في جمادى الآخرة وعشرة أيام من رجب مطرًا لم ير الناس مثله، فينبت اللَّه به لحوم المؤمنين في أبدانهم في قبورهم، فكأني أنظر إليهم مقبلين من قبل جهينة ينفضون رءوسهم من التراب»(٣).

⁽١) «الأنوار النعمانية» (٢/ ٩٩).

⁽٢) «بحار الأنوار» للمجلسي (١٣/ ٢١٠).

⁽٣) «أعلام الورى» ص(٦٦٤)، «الإرشاد» للمفيد ص(٣٦٣)، «بحار الأنوار» (٢٢٣/١٣).

وروى المفيد أيضًا:

«يخرج إلى القائم من ظهر الكوفة سبعة وعشرون رجلاً، خمسة عشر من قوم موسى الذين كانوا يهدون بالحق وبه يعدلون (١٠).

دابّة الأرض

ويعتقد الشيعة الاثنا عشرية أن دابة الأرض التي تخرج قبل قيام الساعة تكلمهم يكون عليًّا وَطَيِّكُ كما رووا عن جعفر أنه قال:

«أتى رسول الله على أمير المؤمنين وهو نائم في المسجد، وقد جمع رملاً ووضع رأسه عليه، فحرك برجله، ثم قال: قم يا دابة الله. فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله أيسمي بعضنا بعضاً بهذا الاسم؟ فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله أيسمي بعضنا بعضاً بهذا الاسم؟ فقال: لا والله ما هو إلا له خاصة، وهو الدابة التي ذكر الله في كتابه: فقال: لا والله ما هو إلا له خاصة، وهو الدابة التي ذكر الله في كتابه: فو إذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تُكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يُوقنون كا من ثم قال: يا على، إذا كان آخر الزمان أخرجك الله في أحسن صورة ومعك ميسم تسم به أعداءك (١) .

ثم إن عليًّا ليست له رجعة واحدة، بل له رجعات كثيرة كما ذكروا أنه قال في إحدى خطباته:

"إن لي رجعة بعد رجعة، وحياة بعد حياة، أنا صاحب الرجعات وصاحب الصولات»(٣).

هذا ومثل هذا فإنه لكثير.

⁽١) «الإرشاد» للمفيد ص(٣٦٥)، «أعلام الورى» للطبرسي ص(٤٦٤).

⁽٢) «بحار الأنوار» للمجلسي (١٣/ ٢١٣).

⁽٣) «الأنوار النعمانية» للجزائري (٢/ ٩٩).

ومن غرائب الاعتقادات التي يعتقدها القوم أنهم يقولون: إن بعد قائمهم اثنى عشر مهديًّا أخر، كما رووا عن جعفر، عن أبائه، عن علي أنه قال:

«قال رسول اللَّه عَلَيْكُم في السليلة التي كانت فيها وفاته: يا أبا الحسن، أحضر صحيفة ودواة، فأملى رسول اللَّه عَلَيْكُم وصيته حتى انتهى إلى هذا الموضع، فقال: يا علي، إنه سيكون بعدي اثنا عشر إمامًا ومن بعدهم اثنا عشر مهديًا. فأنت أول الاثنى عشر إمامًا... وساق الحديث، إلى أن قال: وليسلمها الحسن (يعني: الإمام العسكري عليه السلام) إلى ابنه محمد المستحفظ من آل محمد صلى اللَّه عليه وعليهم، فذلك اثنا عشر إمامًا، ثم يكون من بعده اثنا عشر مهديًا. فإذا حضرته الوفاة فليسلمها إلى ابنه أول يكون من بعده اثنا عشر مهديًا. فإذا حضرته الوفاة فليسلمها إلى ابنه أول المهديين. له ثلاثة أسامي: اسم كاسمي واسم أبي، وهو عبد اللَّه، وأحمد، والاسم الثالث: المهدي، وهو أول المؤمنين»(۱).

وروى الطوسي: أنهم أحد عشر، كما حكى عن أبي حمزة، عن أبي جعفر أنه قال له:

«يا أبا حمزة إن منا بعد القائم أحد عشر مهديًا»(٢) .

وإلى ذلك يشير رواية النعماني حيث يحكي عن أبي جعفر أنه قال:

والله ليملكن رجل منا أهل البيت ثلاثمائة سنة وثلاث عشرة سنة ويزداد تسعًا، قال: فقلت له: ومتى يكون ذلك؟ قال: بعد موت القائم عليه السلام، قلت له: وكم يقوم القائم عليه السلام في عالمه حتى يموت؟ فقال: تسع عشرة سنة من يوم قيامه إلى يوم موته»(٣).

 ⁽١) ابحار الأنوار» (١٣/ ٢٣٧).

⁽۲) «كتاب الغيبة» للطوسى ص(٢٨٥).

⁽٣) (كتاب الغيبة) للنعماني ص(٣٣٢).

ويؤيد ذلك أيضًا دعاء شيعي يدعونه للمهدي، فيقولون في آخره:

«اللَّهم صل على ولاة عهده والأئمة من بعده، وبلغهم آمالهم وزد في آجالهم، وأعز نصرهم وتم لهم ما أسندت إليهم من أمرك لهم، وثبت دعاتهم، واجعلنا لهم أعوانًا وعلى دينك أنصارًا»(١).

وأخيرًا نأتي برواية أوردها محدث القوم نعمت اللَّه الجزائري عن جعفر أنه قال:

«إن الشيطان لما قال: رب أنظرني إلى يوم يبعثون، قال: إنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم، فيخرج الشيطان مع جميع عساكره وتوابعه من يـوم خلق آدم إلى يـوم الوقت المـعلوم، وهو آخـر رجعة يـرجعها أمـير المؤمنين عليه السلام، فقال الراوى: كم لأمير المؤمنين عليه السلام من رجعة؟ فقال: إن له رجعات ورجعات، وما من إمام في عصر من الأعصار إلا رجع معه المؤمنون في زمانه والكافرون فيه؛ حتى يستولي أولئك المؤمنون على أولئك الكافرين فينتقمون منهم، فإذا جاء الوقت المعلوم ظهر أمير المؤمنين عليه السلام مع أصحابه، وظهر الشيطان مع أصحابه، فيتلاقى العسكران على شط الفرات في مكان اسمه الروحا قريب الكوفة، فيقع بينهم حرب لم يقع في الدنيا من أولها وآخرها، وكأني أرى أصحاب أميـر المؤمنين عـليه السلام قد رجعوا منهزمين حتى تقع أرجلهم في الفرات فعند ذلك يرسل اللَّه سحابة مملوّة من الملائكة يتقدمها النبي صلى اللّه علميه وآله وبيده حربة من نور، فإذا نظر الشيطان أدبر فارًا، فيقول له أصحابه: إلى أين تفر ولك الظفر عليهم؟ فيقول: إني أرى ما لا ترون إني أخاف من عقاب رب العالمين؛

⁽١) «مفاتيح الجنان» ص(٥٤٢).

فيصل النبي صلى الله عليه وآله ويضربه ضربة بالحربة بين كتفيه فيهلك بتلك الضربة هو مع جميع عساكره، فعند ذلك يعبد الله على الإخلاص ويرتفع الكفر والشرك، ويملك أمير المؤمنين عليه السلام الدنيا أربعين ألف سنة ويولد لكل واحد من شيعته ألف ولد من صلبه في كل سنة ولد، وعند ذلك يظهر البستانان عند مسجد الكوفة الذي قال الله تعالى: مدهامتان، وفيهما من الاتساع ما لا يعلمه إلا الله تعالى»(۱).

وهذا آخر ما أردنا ذكره من خرافات الـقوم ومعتقداتهم انتخبنـاها من الكثير، ولهم كتب مستقلة في هذا الباب»(٢).

ادّعاء الكيسانية حياة محمد بن الحنفية وغيبته

كان كُثير الشاعر على مذهب الكيسانية الذين ادعوا حياة محمد بن الحنفية، ولم يصدقوا بموته؛ ولذا قال في قصيدة له:

ألاً إنَّ الأئسسة من قريش علي والشلاثة من بنيسه علي والشلاثة من بنيسه فسسبط فسبط إيسان وبسر وسبط لا يذوق الموت حتى وسبط لا يرى فيهم زمانسا

وُلاةَ الحسق أربعة سيواءُ هم الأسباط ليس بهم خَفَاء وَسِبْطٌ عَينبت كربلاء وسبْطٌ عَينبت كربلاء يقود الخيل يَقدد مُها اللّواء برضوى عنده عَسَلٌ ومَاءُ (٣)

⁽١) «الأنوار النعمانية» للجزائري (٢/ ١٠١، ١٠٢).

⁽٢) «الشيعة والتشيع» لإحسان إلهي ظهير ص(٣٨٣ ـ ٣٩٠)ـ إدارة ترجمان السنة.

⁽٣) «الفرق بين الفرق» لعبد القاهر البغدادي ص(٤١) ـ دار المعرفة.

سبط إيمان: هـو الحسن، وسبط لا يذوق الموت: هو مـحمد بن الحنفية، وهـذا خطأ فإن محمدًا ليس سبطًا فليست أمه فاطمة برلخيها.

وقال كثير أيضًا:

ألاً قالْ للوصي فَدَتُكُ نفسي أضر بمعشر والوك منسا أضر بمعشر والوك منسا وعادوا فيك أهل الأرض طرا وما ذاق ابن خولة طعم موت وإنّ له لسرزقا كسل يسوم وزدّ عليه عبد القاهر البغدادي: وردّ عليه عبد القاهر البغدادي: فَلَ يُسْ بِسْعُب رَضْواء إمامٌ فَلَ يُسْ بِسْعُب رَضْواء إمامٌ وقد ذاق ابن خولة طعم موت ولو خلد المرؤّ لعلو معد ولو حجد ولو خلد المرؤّ لعلو معد ولو خلد المرؤّ لعلو معد ولو حجد ولو حمد والموق المرؤّ لعلو معد ولو حمد والموق الموروّ العلو المعد والموق الموروّ العلو المعد والموق الموروّ العلو المعد والموروّ العلوة الموروّ العلوق الموروّ العلوة الموروّ العروق الموروّ الموروّ العروق الموروّ العروق الموروّ العروق الموروّ الموروّ

أَطَلْتَ بذلك الجبلِ السمُقَامَا وسَمَّ ولا الخليفة وَالإِماما مُقامُك عندهم ستين عامًا ولا وارت له أرض عنظاما تُراجِعُه الملائكة الكلاما وأشربة يُعللُ بها الطَّعَاما

لمَنْ وارى الترابُ لَهُ عِظَامَا تُراجعه الملائكة الكلاما وأشربة يعل بها الطعاما كما قد ذاق والده الحسماما لعاش المصطفى أبدًا وداما

وكان الشاعر المعروف بالسيد الحميري أيـضًا على مذهب الكيسانية الذين ينتـــظرون محمد بن الحـنفية ويزعمـون أنه بجبل رضوى، إلــى أن يُؤذن له بالخروج.

* المحمدية من الشيعة المغيرية يقولون بغيبة إمامهم ورجوعه:

• قال عبد القاهر البغدادي: «هؤلاء ينتظرون محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ولا يصدّقون بقتله ولا بموته، ويزعمون أنه في جبل حاجر من ناحية نجد إلى أن يؤمر بالخروج، وكان المغيرة بن سعيد العجلي مع ضلالاته في التشبيه يـقول لأصحابه: إن المهدي المنتظر محمد بن عبد الله بن الحسن»(١).

ولقد أرسل الخليفة أبو جعفر المنصور عيسى بن موسى في جيش كثيف، وقاتلوا محمدًا بالمدينة، وقتلوه، ومع هذا تعتقد هذه الفرقة بأنه لم يمت وله رجعة.

• الناووسية:

"وهم أتباع رجل من أهل البصرة كان ينتسب إلى ناووس (٢) بها، وهم يسوقون الإمامة إلى جعفر الصادق بنص الباقر عليه، وزعموا أنه لم يمت وأنه المهدي المنتظر»(٢).

* الإسماعيلية:

«افترق هـؤلاء فرقتين: فـرقة منتظـرة لإسماعيل بـن جعفر، مـع اتفاق أصحاب التواريخ على موت إسماعيل في حياة أبيه»(٤).

⁽١) «الفرق بين الفرق» ص(٥٦ ـ ٥٧).

⁽٢) قال الأشعري: «وهذه الفرقة تسمى الناووسية لُـقّبوا برئيس لهم يقال له: عـجلان بن ناووس من أهل البصرة.

⁽٣) «الفرق بين الفرق» ص(٦١).

⁽٤) المصدر السابق ص(٦٢ _ ٦٣).

* الموسوية من الشيعة:

«هؤلاء الذين ساقوا الإمامة إلى جعفر، ثم زعموا أن الإمام بعد جعفر كان ابنه موسى بن جعفر، وزعموا أن موسى بن جعفر حي لم يمت، وأنه هو المهدي المنتظر، وقالوا: إنه دخل دار الرشيد ولم يخرج منها، وقد علمنا إمامته وشككنا في موته، فلا نحكم في موته إلا بيقين»(١).

ويرحم اللَّه عبد القاهر البغدادي لــمّا قال في الشيعة ـ في كتابه «الفرق بين الفرق» ص(٧١ ـ ٧٢):

يا أيها الرافضة البطلة في المسلكة في المسلكم إن غاب في طلمة في المسلمة في ال

دَعْواكم من أصلها مبطَلَة فاستدركوا الغائب بالمشعَلَة فاستخرجوا العمسور بالغربلة

• بطلان عقيدة الرجعة:

أما بطلان عقيدة الرجعة فيظهر بداهة لكل من تبصر في علوم الشريعة الإسلامية؛ لأن الأدلة القطعية دالة على ذلك كتابًا وسنة وإجماعًا ممن يعتد بإجماعه، ومخالفة المبتدعة وجودها كعدمها عند العارفين من أهل السنة والجماعة.

وبادئ ذي بدء نشير إلى أن أكبر ما يستدل به القائلون بالرجعة من الشيعة والصوفية إنما هي آيات القدرة. فيقول العاملي الشيعي مثلاً عن قوله تعالى: ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ [القيامة: ٤٠]: «وهي دالة على إمكان الرجعة فإنها من قسم إحياء الموتى لا تزيد على ذلك، ولا شك

⁽١) «الفرق بين الفرق» ص(٦٣). وسمى الأشعري هذه الفرقة «بموسائية» وليس بقياس.

في تساوي نسبة قدرة اللَّه إلى جميع المكنات»(١) .

ونقل السيوطي عن أبي محمد بن أبي جمرة أنه رد على من استبعد رجوع النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الدنيا ورؤية بعض الناس إياه وذكره وجهين من المحذور في عدم التصديق بوقوع رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته، فقال في الوجه الثاني: «الجهل بقدرة القادر وتعجيزها كأنه لم يسمع في سورة البقرة قصة البقرة، وكيف قال الله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللهُ الْمَوْتَىٰ ﴾ [البقرة: ٣٧]، وقصة إبراهيم عليه السلام في الأربع من الطير وقصة عزير . . . »(۱) .

وللرد على هذا نقول: ليس الخلاف حول شمولية القدرة الإلهية ولا حول إمكان الرجعة بالنسبة للقدرة الشاملة، بل النزاع حول وقوعها بحيث إن أشخاصًا معينين يموتون، ثم يرجعون إلى الدنيا، وكذلك حول وجوب اعتقاده كما يقول منظروا الشيعة والصوفية، يقول ابن الخياط المعتزلي - في رده على ابن الراوندي الرافضي حين زعم أن العقل دال على إمكان وقوع الرجعة -: "وعلمنا أنه ليس بمستحيل أن يحول اللَّه أبا قبيس ذهبًا، وأن ذلك لو حصل لم ينقص توحيدًا ولم يبطل عدلاً وليس لنا - وإن كان كذلك - أن نصف اللَّه بأنه يفعله . . . فكذلك القول بالرجعة ليس لنا أن نقول بها، وإن كان غير مستحيلة في القدرة، إذ كان لم يأت بها بل قد أتى بإبطالها ونفيها» ("") .

⁽١) «الإيقاظ» ص(٧٧).

⁽۲) «تنویر الحلك» (۲/ ۲۵۵ _ ۲۵٦) ضمن «الحاوی».

⁽٣) «الانتصار والرد» ص(٩٦).

وقال الآلـوسي: «وكون الإحـياء بعد الإمـاتة والإرجاع إلـى الدنيـا من الأمور المقدورة له عز وجل مما لا ينتطح فيه كبشان إلا أن الكلام في وقوعه، وأهل السنة ومن وافقهم لا يقولون به»(١).

أما القرآن الكريم فقد وردت فيه آيات كثيرة تأبى القول بالرجعة ومنها:

ا _ قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿ آَنَ لَكُمْ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿ آَنَ لَكُمْ الْمَوْتُ قَالِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ لَيُعْتُونَ ﴾ [المؤمنون: ٩٩ _ ٠٠٠]، قال ابن القيم: «وسبب سؤال الرجعة هو أن يستقبل العمل الصالح فيما ترك خلفه من ماله وجاهه وسلطانه وقوته، فيقال له: كلا، لا سبيل لك إلى الرجعة، وقد عمرت ما يتذكر فيه من تذكر . . . (٢).

ومن هذا يتبين أن هؤلاء القوم سألوا الرجعة لمهمة نبيلة وهي الانتهاء عن السيئات والإقبال على العمل الصالح. ومع هذا فقد رد طلبهم بما رأيت، فكيف يسمح للبدوي بالرجعة لكي يأمر الشعراني بوطء زوجته فوق القبة؟!!

٢ _ قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبِّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجَعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقَنُونَ ﴾ السجدة: ١٢]، فكان الجواب قوله تعالى: ﴿ فَذُوقُوا بِمَا نَسَيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْد بِمَا كُنُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ السجدة: ١٤].

٣ _ قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿ يَرَى إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأُوا

⁽۱) «روح المعانى» (۲۰/۲۰).

⁽٢) «عدة الصابرين» ص(١٨٤ ـ ١٨٥).

الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الأَسْبَابُ ﴿ آَنَ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأً مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ [البقرة: ١٦٥ ـ ١٦٧].

٤ ـ قوله تعالى: ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَ لَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ كُنَّا نَعْمَلُ أَوَ لَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَصِيرٍ ﴾ إفاطر: ٣٧]. ومن خلال هذه الآيات نجد أن هـؤلاء سألوا الرجعة إلى الدنيا عند الموت، وعند القيامة، وعند رؤية العذاب، وعند دخولهم فيه، فلم يبق مـوطن من مواطن الآخرة إلى سألوا اللَّه الرجعة فيها لـفرط ندمهم على ضياع حياتهم في الكـفر والمعاصي، ولكـن اللَّه تعالى يرد عـليهم ردًّا عنيفًا في كل مرة: كلاً لا رجعة، فقد تقدمت الأعمال وحان وقت الجزاء(١).

وفي السنة المطهرة ما يؤيد معنى هذه الآيات، ويوضح صراحة أنه لا رجعة إلى الدنيا بعد الموت: فعن طلحة بن خراش قال: سمعت جابراً يقول: لقيني رسول اللّه صلى اللّه عليه وآله وسلم فقال لي: "يا جابر ما لي أراك منكسراً؟" فقلت: يا رسول اللّه استشهد أبي قتل يوم أحد، وترك عيالاً وديناً. قال: "أفلا أبشرك بما لقي اللّه به أباك؟"، قال: قلت: بلى يا رسول اللّه. قال: "ما كلم اللّه أحداً قط إلا من وراء حجاب، وأحيا أباك وكلمه كفاحاً(") "، فقال: يا عبدي تمن علي أعطك. قال: يا رب تحييني فأقتل فيك ثانية. قال الرب عز وجل: إنه سبق مني: أنهم إليها لا يرجعون" رواه الترمذي وحسنه، وابن أبي عاصم، والحاكم وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

انظر: «عقيدة الرجعة عند الشيعة» ص(٢٥٤).

⁽٢) أي: مواجهة بغير حجاب. «جامع الأصول» (٩/ ٨٧)، و«القاموس» مادة (ك ف ح).

ووافقه الذهبي. وحسنه أيضًا الألباني(١) .

وهو حديث صريح في منع القول بوقوع الرجعة فضلاً عن أن تكون عقيدة إسلامية يجب اعتقادها. والحق واضح بيِّن بهذه النصوص لمن كان الحق والهدى مبتغاه وضالته المنشودة (١٠) .

* إدعاؤهم رؤية النبي عَالِكُ لِللهِ عَالِكُ بعد موته:

يرى جماهير الصوفية القدامى، وكافة المتأخرين منهم أن مقابلة النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم بعد موته أمر ممكن وواقع، بل يصرح بعضهم بأنه عليه الصلاة والسلام لم يمت، فيقول أبو العباس القصاب: «لم يمت محمد، وإنما الذي مات هو استعدادك لأن تراه بعين قلبك»(٣).

- ويقول محمد بن عبد الكريم الـسمان قوله: «وأوصيك بدوام ملاحظة صورته ومعناه، ولو كنت في أول الأمر متكلفًا في الاستحضار فعن قريب تألف روحك فيحضرك صلى اللَّه عليه وآله وسلم عيانًا، وتحدثه وتخاطبه فيجيبك ويحدثك، ويخاطبك فتفوز بدرجة الصحابة وتلحق بهم»(١٠).
- ونظيره قول الدباغ: «لكل شيء علامة، وعلامة إدراك العبد مشاهدة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اليقظة أن يشتغل الفكر بهذا النبي الشريف اشتغالاً دائمًا بحيث لا يغيب عن الفكر ولا تصرفه عنه الصوارف ولا الشواغل، فتراه يأكل وفكره مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويشرب

⁽۱) «سنن الـترمذي» كـتاب الـتفسير، و«سنن ابـن ماجه»، و«الـسنـــة» لابن أبي عــاصم، و«المستدرك» (۲۰۲)، و «ظلال الجنة» في التعليق على الحديث (۲۰۲).

⁽۲) «تقديس الأشخاص عند الصوفية» (۲/ ۳۷ _ ۳۹).

⁽٣) «تذكرة الأولياء» (٢/ ١٨٥).

⁽٤) «الرماح» (١/ ٢٢٦).

وهو كذلك، ويخاصم وهو كذلك وينام وهو كذلك، فإذا دام العبد على هذا مدة رزقه اللَّه تعالى مشاهدة نبيه الكريم ورسوله العظيم في اليقظة. ومدة الفكر تختلف فمنهم من تكون له شهرًا، ومنهم من تكون له أقل، ومنهم من تكون له أكثر»(۱).

• ويحكي السعراني في ترجمة السيخ عبد اللَّه بن أبي جمرة الأندلسي (٢) أنه: «ابتلي بالإنكار عليه حين قال: إنه يرى رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم يقظة ويشافهه، وقام عليه بعض الناس فانقطع في بيته إلى أن مات (٣).

• وفي ترجمة الشيخ إبراهيم المتبولي يقول الشعراني: «وكان يرى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كثيراً في المنام فيخبر بذلك أمه فتقول: يا ولدي إنما الرجل من يجتمع به في اليقظة، فلما صار يجتمع به في اليقظة ويشاوره على أموره، قالت له: الآن شرعت في مقام الرجولية»(1).

وعنه يقول أيضًا: «سمعت الشيخ عبد القادر الدشطوطي، يقول: «ليس أحد من الأولياء له سماط يمد كل سنة فوق سد الإسكندر ذي القرنين غير سيدي إبراهيم المتبولي، ولا يتخلف أحد من الأنبياء والأولياء عن حضوره، فيجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم صدر السماط والأنبياء يمينًا وشمالاً علي تفاوت درجاتهم وكذلك الأولياء، ونقباء ذلك السماط المقداد بن الأسود

⁽١) (١ إلإبريز ٥ ص (٢٩٤).

⁽٢) تتلمذ عليه ابن الحاج صاحب «المدخل».

⁽٣) «الطبقات الكبرى» (١/٢٧١).

⁽٤) «الطبقات الكبرى» (٢/ ٧٥).

وَطِيْنُكُ وأَبُو هُرِيرة وَطِيْنُكُ وجماعة»(١) .

• وفي ترجمة الشيخ محمد الصوفي _ أحد مشايخه _ قال الشعراني:

«وكان يخبر أنه يجتمع بالنبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم يقظة أي وقت أراد»، ثم علق عليه الشعراني بقول: «وهو صادق؛ لأنه صلى اللَّه عليه وآله وسلم سائر في كل مكان وجدت فيه شريعته، وما منع الناس من رؤيته إلا غلظ حجابهم»(۲).

ويؤكد ابن المبارك أن شيخه الدباغ كان يرى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اليقظة: «وكنت أنظر في «شمائل الإمام الترمذي» ـ رحمه الله ـ وفي شروحها، فإذا اختلفوا في شيء من لونه صلى الله عليه وآله وسلم أو طول ذاته أو طول شعره أو مشيته أو غير ذلك فيجيبني جواب المعاين المشاهد»(۳) . وهو أمر أكده الدباغ نفسه، فقال: «لما أراد الله أن يفتح علي وأن يجمعني برحمته نظرت وأنا بفاس إلى القبر الشريف، ثم نظرت النور الشريف فجعل يدنو مني وأنا أنظر إليه فلما قرب مني خرج منه رجل، وإذا هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم»(١)

وذهب الشعراني _ كما ينقل عنه الفوتي _ إلى أن الوسيلة إلى رؤيته هي كثرة الصلاة عليه، فقال: «فلا يزال أحدهم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويكثر منها ويتطهر من كل الذنوب؛ حتى ينجتمع به يقظة في أي وقت شاء، ومن لم يحصل له هذا الاجتماع فهو إلى الآن لم يكثر

and the second s

* 1921

.

^{(1) «}الطبقات الكبرى» (٢/ ٧٧).

⁽۲) «الطبقات الكبرى» (۲/ ۱٦٠).

⁽٣) «الإبريز» ص(٢٩٥).

⁽٤) «الإبريز» ص(٣٠٨).

من الصلاة على رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم الإكثار المطلوب».

ويقول: "لا يكمل الرجل عندنا في مقام العرفان؛ حتى يصير يجتمع برسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم يقظة ومشافهة"، ثم قال: وممن رآه يقظة من السلف الشيخ أبو مدين المغربي، والشيخ عبد الرحيم القناوي(۱)، والشيخ موسى الزواوي، والشيخ أبو الحسن الشاذلي، والشيخ أبو العباس المرسي، والشيخ أبو السعود بن أبي العشائر(۱)، وسيدي إبراهيم المتبولي، والشيخ جلال الدين السيوطي، وكان يقول: رأيت النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم واجتمعت به يقظة نيفًا وسبعين مرة. وأما سيدي إبراهيم المتبولي فلا يحصى اجتماعه به . . . "(۱).

• وذكر الصيادي أن إبراهيم المتبولي كان يرى النبي عليه ، ويتلقى أوامره المحمدية، وأن أبا العباس المرسي كان يراه عليه المنافي ، ويرى الانحجاب عن رؤيته نقصًا في مقام ولايته، وأن الشاذلي لم يكن طيلة حياته يفارق النبي عليه على ذلك قائلاً: «والله ، لو غاب عني رسول الله عليه طرفة عين ما عددت نفسي من المسلمين» (١٤) .

وذكر السيخ جلال الحد أعيان الطريقة (الشيخ جلال الدين

⁽۱) هو الشيخ عبد الرحيم بن أحمد القناوي، صوفي، مصري، مقدس عند الصوفية. كان يدعي مخاطبة جبريل عليه السلام، ويتواضع للكلاب. مات في قنا بصعيد مصر سنة (۲۲۱هـ). انظر: ط. ك (۲۱/۱۲) ط. دار الفكر، و «جامع كرامات الأولياء» (۲/۱۲۱).

⁽٢) «الطبقات الكبرى» (٢/ ١٤٥).

⁽٣) «الرماح» (١/ ١٩٩).

⁽٤) «الحاوي للفتاوى» (٣/ ٢٦٠)، و«طبقات الشعراني» (٢/ ١٤)، و«قلادة الجواهر» (١٠٦، ١٠٢).

السيوطي) كان يجتمع بالنبي علينه يقظة لا في المنام، قيل له: كم مرة رأيته يقظة؟ قال: بضعًا وسبعين مرة، فأيهما أعظم: من يستلم يد النبي علينه مرة واحدة أم من يجلس بجانبه يقظة ويحادثه أكثر من سبعين مرة (١) ؟!.

وقد ألَّف السيوطي رسالة «تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك»، ولم يرو في موضوعها حديثًا صحيحًا ولا ضعيفًا، لا مرفوعًا ولا موقوفًا ولا مرسلاً، ولا غير ذلك مع سعة حفظه، وطول باعه في الحديث، وشدة انتصاره للذلك، وهذا يُؤيس من أن يكون في رؤيته عربي بعد موته يقظة حديث؛ لأنّ السيوطي له من الاطلاع والحفظ ما لو كان في رؤيته عربي حديث لأورده مستدلاً به لما هو الظاهر عنده المنتصر له، ولو وقعت لأحد من الصحابة والتابعين أو تابعيهم لذكره!

واعتمد فيها على معنى رآه لحديث صحيح، وهو: "من رآني في المنام، فسيراني في الميقظة"، فحمل السيوطي هذا الحديث على أن من رأى رسول الله عليه المنام، فسيراه في اليقظة في الدنيا حقيقة ولو مرة واحدة، تحقيقًا لوعده الشريف الدي لا يخلف!! واعترض على من قال: إنه سيراه في الآخرة؛ لأنه في الآخرة يراه الجميع - من رآه في المنام، ومن لم يره - فلا يبقى لخصوص رؤيته في المنام مزية!! ثم استأنس بعد ذلك بقصص كثيرة وقعت لبعضهم.

ويقول الشيخ حمود التويجري عن جماعة التبليغ: «يقول قائلهم إن لجماعتنا ولأكابرنا حظ وصول في مجالس النبي عليك يقطة لا منامًا» (٢) .

⁽١) اقلادة الجواهر؛ (٤٢٢ ــ ٤٢٣)، وفي ثبوت العبارة السابقة عن السيوطي نظر.

⁽٢) «القول البليغ في التحذير من جماعة الـتبليغ» للشيخ حمود التويجري ص(١٢ ـ ١٣) دار الصميعي.

• ويقول الشيخ تقي الدين الهلالي في كتابه «السراج المنير» في كلامه عن الشيخ محمد إلياس الديوبندي مؤسس جماعة التبليغ ومدرسة ديوبند أكبر مدرسة للحنفية في البلاد الهندية:

«وبناء على قول أصحاب ديوبند أسسها النبي عَلَيْكُم في حضور الشيخ محمد قاسم الناتتوي الحنفي الجشتي وكان النبي عَلَيْكُم يأتي إلى هذه الدار أحيانًا مع أصحابه وخلفائه لتدقيق حساب المدرسة»(١)!

«وسئل الحبشي الصوفي عن رجل رأى رسول الله عَالِيْظِيم في المنام ما
 حكم ذلك؟

فقال: بشراه بأن لا بد أن يرى النبي حقيقة عند الموت»(١) .

وقد أنكر ابن الجوزي على أبي الفتح الطوسي الذي ادعى أنه كلما أشكل عليه شيء رأى رسول اللَّه عَرِيْكِ في اليقظة وعد هذا من منكراته (٣).

ووصف ابن الجوزي أحمد الغزالي (أخما أبي حامد) أنه كان آية من آيات اللَّه عَلَيْظِيْم في اليقظة الله في الكذب حيث كان يزعم أنه يرى رسول اللَّه عَلَيْظِيْم في اليقظة لا لا في النوم، وأنه كلما أشكل عليه أمر رأى رسول اللَّه عَلَيْظِيْم في اليقظة لا في المنام(1).

• بل زعم الرفاعية أن الشيخ أحمد الأزرق ابن الشيخ منصور كان

⁽١) «توحيد خالص» للدكتور عثمان ص(١٠٤) نقلاً عن كتاب «السراج المنير في تنبيه جماعة التبليغ على أخطائهم» للشيخ تقي الدين الهلالي ص(١٥ ـ ١٦) ـ دار خباب بن الأرت.

⁽٢) شريط (٣) ٧٤٤ وجه (٢) وقال به تلميذه سليم عوان شريط (٣) عداد (٢٥٣).

⁽٣) «البداية والنهاية» لابن كثير (١٩٦/١٩).

⁽٤) «كتاب القصاص، والمذكرين» لابن الجوزي ص(١٥٦).

يصافح النبي عَلَيْكُمْ خمس مرات (١) .

• واشتط بعضهم؛ حتى زعم أنه لا يفارق النبي عليه لله الله على الله الله على الله على

ويذكر السيوطي أنه كانت لأبي العباس المرسي وصلة بـالنبي دائمة. إذا سلم على النبي رد النبي السلام عليه ويجاوبه إذا تحدث معه (٣).

وقد يستفتونه علي السروايات الصحيحة. فقد زعم النابلسي أنه رأى النبي علي السروايات الصحيحة. فقد زعم النابلسي أنه رأى النبي علي السلام فقال: «تقع ثلاثًا» (١)! في المجلس الواحد كيف حكمه عندك يا رسول الله؟ فقال: «تقع ثلاثًا» مع أن الذي صح عن ابن عباس والشي النبي علي السلام كان يحتسبها واحدة (٥).

فمن نصدق: أنصدق ابن عباس أم نصدق صاحب تفسير الأحلام النابلسي المعجب بابن الفارض الشارح لتائيته وكذلك ابن عربي المصرح بعقيدة وحدة الوجود؟!

ويقول الشعراني أيضًا: «وكان ورد الشيخ أحمد الزواوي^(۱) أربعين ألف صلاة، وقال لي مرة: طريقنا أن نكثر من الصلاة على رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم؛ حتى يصير يجالسنا يقظة، ونصحبه مثل الصحابة، ونسأله

⁽١) «سواد العينين في مناقب أبي العلمين» ص(٥٣) هذبه جمال صقر الحبشي.

⁽٢) "طبقات الشعراني" (٢/ ١٤)، و"قلادة الجواهر" للصيادي الرفاعي ص(٢٨١).

⁽۳) «الحاوى للفتاوى» (۲/ ۲۲۰).

⁽٤) «جلاء العينين في محاكمة الأحمدين» ص(٢٣٦).

⁽٥) رواه مسلم (١٤٧٢)، وأبو داود (٢١٩٩).

⁽٦) انظر: «الطبقات الكبرى» (٢/ ١٦٢).

عن أمور ديننا وعن الأحاديث التي ضعفها الحفاظ عندنا، ونعمل بقوله صلى الله عليه وآله وسلم»(١).

وتحدث الفوتي عن شيخة التجاني، فقال: "إن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم أخبره بقوله عليه الصلاة والسلام: بعزة ربي يوم الاثنين ويوم الجمعة لم أفارقك فيهما من الفجر إلى الغروب ومعي سبعة أملاك وكل رآك في اليومين تكتب الملائكة اسمه في ورقة من ذهب، ويكتبونه من أهل الجنة»(۱) ، وينقل ابن ضيف اللَّه أن: "الشيخ خوجلي يرى النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم كل يوم أربعة (۱) وعشرين مرة يقظة (١) .

معنى هذا أن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم بينما يرافق الشيخ التجاني _ وهو بفاس _ يوم الاثنين ويـوم الجمعة ولا يفارقه فيهما، نجده يـقابل الشيخ خوجلي بالسـودان كل يوم أربعًا وعشرين مرة، أي: مرة فـي كل ساعة ليلاً ونهارًا.

بل ويعتقدون أنه عليه عليه يحضر بعض اجتماعات الصوفية:

وأول نص صوفي يلفت النظر في هذا الصعيد هو اعتقاد الصوفية أنه صلى الله عليه وآله وسلم يحضر بعض الموالد الصوفية، فينقل الشعراني عن الشيخ محمد السناوي، أن شيخه محمد السروري تخلف سنة عن حضور مولد البدوي، فعاتبه الشيخ البدوي، وقال: «موضع يحضر فيه سول الله

⁽۱) «الرماح» (۱/۱۹۹).

⁽۲) «الرماح» (۲/ ۲۹).

⁽٣) مكذا.

⁽٤) «طبقات ابن ضيف اللَّه» ص(١٩١).

صلى اللَّه عليه وآله وسلم والأنبياء عليهم الصلاة والسلام معه وأصحابهم والأولياء، وما يحضره؟ فخرج الشيخ محمد إلى المولد فوجد الناس راجعين وفاته الاجتماع فكان يلمس ثيابهم ويمر بها على وجهه»(۱).

• ومن ذلك اعتقاد التيجانية أن النبي عليك والخلفاء الأربعة يحضرون بعض جلسات أذكارهم اليومية، ففي «جواهر المعاني»: «ولا تقرأ جوهرة الكمال إلا بالطهارة المائية لا بالترابية؛ لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحضر عند قراءتها»(۲).

وقال الشيخ الفوتي في الفضيلة الرابعة والـثلاثين من فضائل الـطائفة التجانية:

"إن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم والخلفاء الأربعة يحضرون مع أهل هذه الطريقة كل يوم، قال _ يعني شيخه _ إن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم قال: من قرأها سبعًا فأكثر يحضره النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم والخلفاء الأربعة ما دام يذكرها»(٣).

وعقد أيضًا فصلاً في كتابه عنوانه: «الفصل الحادي والثلاثون في إعلامهم أن الأولياء يرون النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم يقظة، وأنه صلى اللَّه عليه وآله وسلم يحضر كل مجلس أو مكان أراد بسجسمه وروحه، وأنه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الأرض في الملكوت وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شيء»(١).

⁽۱) «الطبقات الكبرى» (۱/۸۵۱).

⁽۲) «جواهر المعاني» (۱/ ۱۲٤).

⁽٣) «الرماح» (٢/ ٤٨).

⁽٤) «الرماح» (١٩٨/١ ـ ١٩٩).

ويقول صاحب كتاب «الختمية» السوداني _ عند ما علل لقيامهم جماعة عند ذكر الولادة أثناء احتفالهم بترديد الأناشيد المولدية _: «أما القيام في حالة ذكر الولادة فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشر الختم في منامه بأنه يحضر حين ذكر الولادة، وبما أن الشيطان لا يتمثل بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقد وجب التصديق بحضوره صلى الله عليه وآله وسلم، ولذلك وجب القيام لحضوره إكرامًا له صلى الله عليه وآله وسلم»(١) . مع أن هذا الرجل لم يقر صراحة بأنهم يرون الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أثناء هذه المواليد إلا أنه اعترف بعقيدتهم في أنه يحضرها.

والقول بـرؤيته لازم لهم إذا كـانوا يعتقـدون أن حضوره يكون بـالجسد والروح.

 بل ويعتقدون أنه عليه الصلاة والسلام ما زال يعطي بعض المعارف والتشريعات لمن شاء من العباد.

يقول ابن المبارك عن مسألة الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن، والتي يصفها بأنها أتعبت العلماء وأفردوها بالتأليف وبحثوها من خلال مصنفاتهم، أمثال ابن الجوزي، والباقلاني، وابن حجر، والسيوطي، يقول: «ومع وقوفي على كلام هؤلاء الأربعة الفحول ومعرفتي بظاهره وباطنه وبأوله وآخره لم يحصل عندي ظن بمراده عربي فقلت للشيخ - يعني: الدباغ -: لا أسألك يحصل عندي طنب عربي فقال: غداً نجيبك إن شاء الله. فلما كان من الغد قال لي - وقد صدق فيما قال -: «سألت النبي عربي عرب عن مراده بهذه الحديث فأجابني عن مراده عربين فتكلمت مع الشيخ في ذلك ثلاثة أيام وهو يبين فأجابني عن مراده عربية أيام وهو يبين

⁽۱) ص(۱۳۵).

لي معنى المسراد، وسمعت فيه من الأسرار ما لا يكتب ولا يطاق»(١)، ثم لخص ما يرى من ذلك أنه يمكن أن يكتب، فذكر كلامًا كثيرًا كله غوامض وطلاسم.

وكذلك نجد في المصادر الصوفية: «عن بعض الأولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثًا، فقال له الولي: هذا باطل. فقال الفقيه: من أين لك هذا؟ فقال: هذا النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم واقف على رأسك يقول: إنى لم أقل هذا الحديث»(٢).

• وذكر على حرازم بسرادة أن شيخًا اسمه محمد بن العربي التازي (ت١٢١٤هـ) حفظ أبياتًا من النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم في المنام، ثم لقيه في اليقظة فطلب منه شرح الأبيات فشرحها رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم، ثم قال له: «لولا محبتك في التجاني ما رأيتني قط»(٣).

ويخبر صاحب «جواهر المعاني» أيضًا:

أ ـ «أن الورد المعـروف بحزب البحـر أملاه النبي صــلى اللَّه علـيه وآله وسلم على الشيخ أبي الحسن الشاذلي»(٤) .

ب ـ كما يخبر «أن الشيخ التجاني لقي النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم في اليقظة فسأله عن نسبه، وهل هو من أبنائه وآله؟ فأجابه النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم: أنت ولدي حقًّا ثلاث مرات، وقال له: ونسبك إلى الحسن

⁽١) «الإبريز» ص(٣٥ ــ ٤٠).

⁽۲) «تنوير الحلك» للسيوطي (۲/ ۲۲۰)، ونقله عنه الفوتي في «الرماح» (۱/ ۲۰۸).

⁽٣) «جواهر المعاني» (٢/١٥٣ ـ ١٥٤)، وانظر: الأبيات وشرحها من (١٥٤ ـ ١٥٨).

^{.(184/1)(1)}

ابن علي صحيح ١١٥١ .

جـ - «وأن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم أذن للشيخ التجاني يقظة لا منامًا بتربية الخلق على العموم والإطلاق، وعين له الورد الذي يلقنه في سنة (١١٩٦هـ)»(٢).

د ـ «وأن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم هو الذي أمر بتأليف كتاب جواهر المعاني»(٣) .

وقال الشيخ صفي الدين: «رأيت الشيخ الجليل الكبير أبا عبد الله القرطبي أجل أصحاب الشيخ المقرشي، وكان أكثر إقامته بالمدينة النبوية، وكان له بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وصلة وأجوبة ورد للسلام، حمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رسالة للملك الكامل وتوجه إلى مصر وأداها وعاد إلى المدينة»(1).

- دعوى استمرار التشريع بعد موت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومعنى ذلك أنه عليه الصلاة والسلام مات قبل كمال الدين، وهو باطل.
- اتهام النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتأخير البيان عن وقت الحاجة إليه، وهو غير جائز في حقه إذ كيف يؤخر بيان المراد بهذا الحديث مع مساس حاجة المسلمين إلى ذلك؛ حتى يأتي القرن الثاني عشر فيبينه لرجل أمي لا

^{.(&}quot;1/1)(1)

⁽Y) (1/10) e(1/171).

^{.(07/1)(4)}

⁽٤) «تنوير الحلك» ـ ضمن الحاوي (٢/ ٢٦٠).

علم له بالكتاب والسنة اسمه عبد العزيز الدباغ؟

* إفاضة أخرى حول رؤية رسول الله عَلَيْكُم في اليقظة:

معالم الصواب في هذه المسألة يتمثل في النقاط الآتية:

أولاً: أن الله سبحانه وتعالى حينما بعث نبيه على انزل عليه القرآن وآتاه الحكمة، فحد الحدود وبين الشرائع والأحكام، فما دلت الشريعة المطهرة على إثباته أثبتناه، وما دلت على نفيه نفيناه، وما اختلف فيه رد إلى كتاب الله وسنة رسوله على الله على إذ هما المرجع في هذا الباب، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْء فَرُدُّوهُ إِلَى الله وَالرَّسُولِ ﴾ [النساء: ٥٩]، ولم يمت النبي على إلا وقد أكمل الله به الدين وأتم به على عباده النعمة، كما قال: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإسلامَ دِينًا ﴾ [المائدة: ٣].

ولم يرد في القرآن شيء يدل على رؤية النبي عَرَّا الله يقطة بعد موته في الدنيا، وكذلك لم يرو شيء في السنة المطهرة.

ثانيًا: أما الاستدلال بحديث: «من رآني في المنام، فسيراني في اليقظة»، فالجواب عليه: أن في تأويل «فسيراني في اليقظة»(١) سبعة أوجه(٢):

أحدها: كما قال ابن التين: المراد به من آمن به في حياته ولم يره لكونه حينئذ غائبًا عنه؛ فيكون بهذا مبشرًا لكل من آمن به ولم يره أنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته.

⁽١) رواه البخاري في «الـتعبير» (٤/ ٢٩٩)، (٦٩٩٣)، ومسلم فـي «الرؤيا» (٤/ ١٧٧٥) عن أبي هريرة، ورواه البخاري، ومسلم عن أبي قتادة، ورواه البخاري عن أنس، ومسلم عن جابر، والبخاري عن أبي سعيد.

⁽۲) كما يؤخذ من مجمل ما ذكره ابن حجر في «الفتح» (۲۱/ ۳۸۶) وما بعدها.

الشاني: معناه سيرى تأويل تلك الرؤيا في اليقظة وصحتها وخروجها على الحق، وهذا قول ابن بطال.

الشالث: أنه على التشبيه والتمشيل، ودل عليه قوله في الرواية الأخرى: «فكأنما رآنى في اليقظة».

الراسع: أنه يراه في المرآة التي كانت لـه إن أمكنه ذلك، وهذا من أبعد المحامل كـما قال في «الـفتح»، وهو لابـن أبي جمرة فـي «بهجة الـنفوس» (٣٣٨/٤) مستدلاً عـليه بأن ابن عباس رآه في الـنوم، فبقي بعد أن اسـتيقظ متفكراً فـي هذا الحديث، فدخل على بعـض أمهات المؤمنين ـ ولعلـها خالته ميمونة ـ، فأخرجت له المرآة التي كانت للنبي عربي فنظر فيها، فرأى صورة النبي عربي ولم ير صورة نفسه(۱).

الخامس: أنه سيراه في الآخرة، وتعقبه ابن بطال قائلاً:

"إنه في الآخرة يراه جميع من رآه في المنام، ومن لم يره؛ فلا يبقى لخصوص رؤيته في المنام مزية"، وأجاب عن ذلك القاضي عياض باحتمال أن تكون رؤياه له في النوم على الصفة التي عُرِف بها ووصف بها موجبة لتكرمته في الآخرة، وأن يراه رؤية خاصة من القرب منه والشفاعة له بعلو الدرجة ونحو ذلك من الخصوصيات، ولا يبعد أن يعاقب الله بعض المذنبين في القيامة بمنع رؤية نبيه عليه الله عليه مدة".

قلت: لاح لي جواب أقرب من هذا وأحسن وأوقع في النفس، ثم رأيت الزرقاني على «المواهب»(٢) ذكره عن الدماميني، وهو أن يقال: من أين

⁽١) لم يسند ذلك ابن أبي جمرة ولا السيــوطي في «الحاوي» (٢/ ٢٥٦)، وحقيق بهذه القصّة أن تكون مكذوبةً، إذ لم نعثر لها على سند! .

⁽٢) انظر (منه ٥/ ٢٩٢ _ ٢٩٥)؛ فقد تكلم بإسهاب على هذه المسألة.

للمتعقب أن جميع أمته يرونه في الآخرة؟ أكل من آمن به يأمن من سوء الخاتمة؟ أي بُشرى وفائدة أعظم من أن رؤيته عَلَيْكُم في المنام أمان لـصاحبها من سوء العاقبة، ضامنة له الموت على الإيمان؟

وقد قال الدماميني في قوله: «فسيراني في اليقظة»: «بشارة لرائيه بالموت مسلمًا؛ لأنه لا يراه في القيامة تلك الرؤية الخاصة باعتبار القرب إلا من تحقق موته على الإسلام».

قلت: هذا الوجه هـو أحسن الوجوه وأسلمها، وهو ظـاهر اللفظ، ولا بشارة فوقه.

السادس: هو أنه يجوز أن يكون مقصود تلك الرؤيا معنى صورته، وهو دينه وشريعته؛ فيعبر بحسب ما يراه الرائي من زيادة أو نقصان أو إساءة أو إحسان.

السابع: أن يراه في الدنيا حقيقة ويخاطبه، قال ابن أبي جمرة: ونقل عن جماعة من الصالحين (١) أنهم رأوا النبي عليه في المنام، ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة، وسألوه عن أشياء كانوا منها متخوفين، فأرشدهم إلى طريق تفريجها، فجاء الأمر كذلك.

قال الحافظ ابن حجر: «هذا مشكل جدًّا، ولو حمل على ظاهره، لكان هؤلاء صحابة، ولأمكن بقاء الصحبة إلى يـوم القيامة، ويعكر عليه أن جمعًا جمًّا رأوه في المنام، ثم لم يذكر واحد منهم أنه رآه في اليقظة، وخبر الصادق لا يتخلف».

⁽۱) على ما فصله السيوطي في "تنوير الحلك"، وقبله ابن الحاج في «المدخل» (۳۰۳)، وألمح إليه الغزالي في «الإنسان الكامل» (۳۱)، والجيلي في «الإنسان الكامل» (۲).

قلت: هذه الجملة كافية في بطلان هذا الاحتمال؛ لأنه لو كان هذا الاحتمال هو معنى هذا الحديث لزم أن كل من رآه في المنام يراه يقظة، وهذا باطل بديهة؛ لكثرة الرائين له في المنام في كل عصر، ولم يدع أحد منهم أنه رآه يقظة، ولا خطر ذلك على قلبه؛ فيبطل هذا الاحتمال لما يلزم عليه من تخلف قول الصادق المصدوق.

ثالثًا: أنكر العلماء هذا القول، وعدوه من الأخطاء التي ينبغي أن لا يتفوّه بها، وهي من الشطط والغلط، وإليك جملاً من عباراتهم، وشيئًا من مقالاتهم:

• قال صاحب «المواهب اللدنية»: «وأما رؤيته على اليقظة بعد موته عليه الصلاة والسلام؛ فقال شيخنا _ يعني: السخاوي _(): لم يصل إلينا ذلك عن أحد من الصحابة، ولا عمن بعدهم، وقد اشتد حزن فاطمة عليه على المحيح، وبيتها مجاور عليه على الصحيح، وبيتها مجاور لضريحه الشريف، ولم ينقل عنها رؤيته في المدة التي تأخرتها عنه، وإنما حُكي عن بعض الصالحين حكايات عن أنفسهم كما هو في كتاب «توثيق عرى الإسلام» للبارزي، و«بهجة النفوس» لأبي محمد عبد الله بن أبي جمرة، و«روض الرياحين» للعفيف اليافعي، والشيخ صفي الدين أبي المنصور في «رسالته» منه، ويأتي إن شاء الله ما قيل في هذه الحكايات المروية عن الصالحين».

⁽۱) صنف السخاوي رسالة في الرد على السيوطي في هذه المسألة، وسماها بـ «الإرشاد والموعظة لـ ناعم رؤية النبي على الله موته في اليقظة»، كما في «الضوء الـ لامع» (٨/ ١٩)، و «فهـ رس الفـ هارس» (٢/ ٩٩١)، و «إيضاح المكنون» (٢/ ٢٢)، و «هـ دية العارفين» (٢/ ٢٢١).

• قال شارحه الـزرقاني في قوله: «ولا عمن بعدهم كالتـابعين»: «ولم يرد في ذلك شيء عن النبي عربي الا ما قد يؤخذ من قوله: «فسيراني في الـقــظـة» على أحـد الاحتمالات، بخلاف حـديث رؤياه منامًا، فـقد قال السيوطي: إنه متواتر».

وقال عند قوله: «في المدة التي تأخرتها عنه»: «فلو كان يرى في اليقظة لرأته لاشتداد حزنها، ولم يقع ذلك إذ لو وقع لنقل، ورد هذا بأن عدم نقله لا يدل على عدم وقوعه، وتعقب بأنه ظاهر لو جعله المانع دليلاً قطعيًّا على أنه لا يرى يقظة، وإنما جعله ظاهرًا في عدم وقوعه لفاطمة، وقول غيرها: إنه يراه يقظة مؤول؛ فلا يتم أنه قد يوجد في المفضول ما لا يوجد في الفاضل».

قلت: بل الظاهر أن عدم وقوع ذلك لفاطمة دليل قطعي؛ لأنه لو كان يرى لرأته، إذا لا أحد أولى منها بذلك، ولو وقع لها أو لغيرها لنقل متواترًا لما له من الدواعي التي توجب نقله متواترًا؛ كما وقع في حديث رؤيته منامًا، وهذا أولى منه بذلك.

• وقد اشتد إنكار القرطبي من قال: « من رآه في المنام؛ فقد رأى حقيقته، ثم يراها كذلك في اليقظة»؛ قال: وهذا قول يدرك فساده بأوائل العقول، ويلزم عليه أن لا يراه أحد إلا على صورته التي مات عليها، وأن لا يراه رائيان في آن واحد في مكانين، وأن يحيا الآن ويخرج من قبره ويمشي في الأسواق ويخاطبوه، ويلزم من ذلك أن يخلو قبره المشريف من جسده الشريف، فلا يبقى في قبره منه شيء، فيزار مجرد القبر، ويُسلم على

⁽١) فيما نقله عنه ابن حجر في «الفتح» (١٢/ ٣٨٤).

غائب؛ لأنه جائز أن يرى في الليل والنهار مع اتصال الأوقات على حقيقته في غير قبره، وهذه جهالات لا يلتزم بها من له أدنى مسكة من معقول، وملتزم شيء من ذلك مختل مخبول».

• وقال الألوسي في «روح البيان» عـند قوله تعالى: ﴿ وَخَاتُمَ النَّبيِّينَ ﴾ بعد أن ذكر ما حكي منها عن الصالحين: «أقول بعد هـذا كله: إن ما نسب إلى بعض الكاملين من أرباب الأحوال من رؤية النبي عَايِّكِ الله يقطة بعد موته وسؤاله والأخذ عنه، لم نعلم وقوع مثله في الصدر الأول، وقد وقع اختلاف بين الصحابة ظُنْهُم من حين توفي عليه الـصلاة والسلام إلى ما شاء اللَّه تعالى في مسائــل دينية وأمور دنيويــة، وفيهم أبو بكــر وعلي ظيُّكُا، وإليهما يــنتهي أغلب سلاسل الصوفية الذين تنسب إليهم تلك الرؤية، ولم يبلغنا أن أحدًا منهم ادعى أنه رأى رسول اللُّه عَايُّكُ في اليقظة، وأخذ عنه ما أخذ، وكذلك لم يبلغنا أنه عاليه الله عاليه الكرام؛ فأرشده وأزال حيرته، وقد صح عن عمر يُؤلِّك، أنه قال في بعض الأمور: يا ليتنى كنت سألت رسول اللَّه عَالِيكُم عنه، ولم يسصح عندنا أنه تـوسل إلى السؤال عنه عليك للمنظير ما يحكى عنه بعض أرباب الأحوال، وقد وقفت على اختـ لافهم في حكم الجد مع الإخـوة، فهل وقفت على أن أحـدًا منهم ظهر له الرسول عَيْطِكُمْ فأرشده إلى ما هو الحق فيه؟ وقد بلغك ما عرا فاطمة البتول وطائيها من الحزن العظيم بعد وفاته عَالِيْكِيا، وما جرى في أمر فدك؛ فهل بلغك أنه عَالِيْكُم ظهر لها كما ظهر للصوفية فبلَّ لوعتها وهوَّن حزنها وبيَّن لها الحال؟! وقد سمعت بذهاب عائشة ﴿ اللهِ اللهِ البصرة، وما كان من وقعة الجمل؛ فهل سمعت تعرضه عالي الله على الله الله الله الله الله وصده إياها عن ذلك لئلا يقع أو تقوم الحجة عليها على أكمل وجه؟! إلى غير ذلك مما

لا يكاد يحصى كثرةً.

والحاصل أنه لم يبلغنا ظهوره عليه الصلاة والسلام لأحد من أصحابه وأهل بيته وهم هم مع احتياجهم الشديد لذلك، وظهوره عند باب قُباء كما يحكيه بعض الشيعة(۱) افتراء محض وبهت بحت، وبالجملة عدم ظهوره لأولئك الكرام وظهوره لمن بعده مما يحتاج إلى توجيه يقنع به ذوو الأفهام».

رابعًا: والحاصل أن رؤية النبي عَيَّاتُ يقظة بعد موته لم تنقل عن أحد من أهل القرون الثلاثة المشهود لهم بالخيرية من المصطفى عَيَّاتُ ؛ إذ كيف يظهر النبي عَيَّاتُ للمفضول ولا يظهر للفاضل؟!.

خامسًا: إن رؤية النبي عليه يقظة من باب العقائد، والعقائد مبنية على التوقيف؛ فلا يجزم بنفي شيء أو إثباته إلا بدليل يصح الاعتماد عليه، ولم يرد في الكتاب ولا في السنة ما يدل على إثباتها، ولم يدعيها أحد فيما أعلم من الصحابة ولا من التابعين ولا من أتباعهم، وهذا من أدلة الاستدلال عند أهل الأصول، وهو ما يعرف عندهم: بـ «انتفاء المدرك».

سادسًا: أما ما حكوه عن بعض الصالحين من رؤيتهم النبي عَلَيْكُ يقظة؛ فيجاب عنه بأجوبة:

أولاً: إن ما وقع لهؤلاء الشيوخ، هل ثبت عنهم أنه كان يقظة أو منامًا؟ وإذا ثبت أنه كان يقظة، فهل ثبت عنهم بسند صحيح يوثق به؟ وإذا ثبت أنه كان يقظة بسند صحيح يوثق به، فهل هم معصومون من تلبيس الشيطان عليهم؟!

⁽١) وهذه قصة مكذوبة أخرى، لكنها غير مشهورة عندنا معاشر أهل السنة، وللَّــه الحمد والمنَّة.

كل هذه الأسئلة لا نجد الجواب عليها! .

ثانيًا: ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية: «والمقصود أن الصحابة رضي الم يطمع الشيطان أن يضلهم كما أضل غيرهم من أهل البدع الذين تأولوا القرآن على غير تأويله، أو جهلوا السنة، أو رأوا أو سمعوا أموراً من الخوارق؛ فظنوها من جنس آيات الأنبياء والصالحين، وكانت من أفعال الشياطين، فأهل الهند يرون من يعظمونه من شيوخهم الكفار وغيرهم، والنصاري يرون من يعظمونه من الأنبياء والحواريين وغيرهم، والضلال من أهل الـقبلة يرون من يعظمونه، إما النبي عليه الله ، وإما غيره من الأنبياء يقظة، ويخاطبهم ويخاطبونه، وقد يستفتونه ويسألونه عن أحاديث فيجيبهم، ومنهم من يخيل إليه أن الحــجرة قد انشقت وخــرج منها النبــي عَالِمُ الله أن الحــجرة قد انشقت وخــرج منها النبــي ع وهذا وأمثاله، أعرف ممن وقع له هذا وأشباهه عددًا كبيرًا، وقد حدثني بما وقع له في ذلك وبما أخبره بـ غيره من الصادقين من يطول هـ ذا الموضوع بذكرهم، ولكن كشيرًا من الناس يكذب بهذا، وكثيرًا منهم إذا صدق به ظن أنه من الآيات الإلهية، وأن الذي رأى ذلك رآه لصلاحه ودينه، ولم يعلم أنه من الشيطان وأنه بحسب قلة علم الرجل يضلم الشيطان، ومن كان أقلّ علمًا، قال له ما يعلم أنه مخالف للشريعة، وهو وإن ظن أنه قد استفاد شيئًا، فالذي خسره من دينه أكثر»(١) .

وقال أيضًا: «وقد ثبت في «الصحيح» عن النبي عليه أنه قال: «من رآني في المنام فقد رآني حقًًا؛ فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي»؛ فهذا في رؤية المنام؛ لأن رؤية المنام تكون حقًا وتكون من الشيطان، فمنعه اللَّه أن يتمثل به

⁽۱) امجموع الفتاوي» (۲۷/ ۳۹۱ ـ ۳۹۲)، و«الجواب الباهر» (٥٤، ٥٥).

في المنام، أما في اليقظة، فلا يراه أحد بعينه في الدنيا، فمن ظن أن المرئي هو النبي، فقد أتي من جهله، ولهذا لم يقع مثل هذا لأحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وبعض من رأى هذا أو صدق من قال إنه رآه، اعتقد أن الشخص الواحد يكون بمكانين في حالة واحدة، فخالف صريح المعقول، ومنهم من يقول: إن هذه رقيقة ذلك المرثي (أي: قرينته وشبحه)، أو هذه روحانيته، وهذا معناه لشكل (لعلها تشكل)، ولا يعرفون أنه جني تصور بصورته، ومنهم من يظن أن ذلك ملك والملك يتميز عن الجني بأشياء كثيرة، والشياطين يوالون من يفعل ما يحبونه من الشرك والفسوق والعصيان، فتارة يخبرونه ببعض الأمور الغائبة ليكاشف بها، وتارة يؤذون من يريد أذاه بقتل أو تمريض، وتارة يسرقون له من أموال الناس، فيعتقد أنها من كرامات الأولياء، وإنما يكون مسروقًا...»(۱)

ثالثًا: إن النبي عَلَيْكُ إذا رؤي في المنام وتكلم بشيء أو أمر بشيء، أو نهى عن شيء، فإن كان موافقًا للكتاب والسنة، ولم يخرج حكمًا شرعيًّا ولا قاعدة دينية، علم أن الرؤيا حق، وأن الكلام حق، وتكون الرؤيا بـشارة وتأنيسًا للرائي، ولا يجوز إثبات حكم شرعي بمجرد الرؤيا.

قال الإمام النووي ـ رحمه الله ـ في حديث: «من رآني في المنام فقد رآني»: «فإن معنى الحديث أن رؤيته صحيحة وليست من أضغاث الأحلام وتلبيس الشيطان، ولكن لا يجوز إثبات حكم شرعي به؛ لأن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الرائي، وقد اتفقوا على أن من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظًا لا مغفلاً ولا سيئ الحفظ ولا كثير الخطأ

⁽١) «قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة» (٢٩، ٣٠).

ولا مختل الضبط، والنائم ليس بهذه الصفة، فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه، هذا كله في منام يتعلق بإثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاة، أما إذا رأى النبي على السي على المسره بفعل ما هو مندوب إليه، أو ينهاه عن منهي عنه، أو يرشده إلى فعل مصلحة، فلا خوف في استحباب العمل على وفقه؛ لأن ذلك ليس حكمًا بمجرد المنام، بل تقرر من أصل ذلك الشيء، والله أعلم».

وإن كان الأمر مخالفًا لما تلقاه الصحابة ولله عن النبي على الاتفاق على بسبب ما رآه النائم ما تقرر في الشرع، وقد حكى الإمام النووي الاتفاق على ذلك، ومن الأمثلة على ذلك ما روي أن رجلاً رأى النبي على النوم، فقال له: اذهب إلى موضع كذا فاحفره؛ فإن فيه ركازًا فخذه لك ولا خمس عليك فيه. فلما أصبح ذهب إلى ذلك الموضع فحفره، فوجد الركاز فيه، فاستفتى علماء عصره، فأفتوه بأن لا خمس عليه لصحة الرؤيا، وأفتى العز ابن عبد السلام بأن عليه الخمس، وقال: «أكثر ما ينزل منامه منزلة حديث صحيح، وقد عارضه ما هو أصح منه وهو حديث: «في الركاز الخمس».

فإن كان هذا هو مذهب أهل السنة والجماعة فيما يدعي النائم أنه أخذه عن النبي عَلَيْكُم في المنام في الأحاديث عن النبي عَلَيْكُم في النوم مع ثبوت رؤيته عَلَيْكُم في المنام في الأحاديث الصحيحة، فكيف بما يزعمون أنهم أخذوه عن النبي عَلَيْكُم بعد موته في اليقظة مع أنها مردودة بالشرع والعقل كما سبق؟!.

سابعًا: إن اتصال النبي على الناس قد انقطع بوفاته كما دل على ذلك الكتاب والسنة، فمن ذلك حديث ابن عباس ولله عن النبي على أنا من ذلك حديث ابن عباس ولله عن النبي على النبي على الله الكتاب والسنة، فمن ذلك حديث ابن عباس ولله عن النبي على النبي على النبي على النبي على النبي الله النبي الله النبي على النبي الله النبي النبي

عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾، وأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم، وإن أناسًا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: أصحابي أصحابي. فيقال: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم. فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فيهمْ . . . ﴾ إلى قوله: ﴿ الْحَكِيمُ ﴾».

قال الألوسي: «ومعنى الجملتين أني ما دمت فيهم كنت شاهدًا لأحوالهم، فيمكن لي بيانها، فلما توفيتني كنت أنت المشاهد لها لا غيرك؛ فلا أعلم حالهم ولا يمكنني بيانها»(١).

ففي الحديث كما ترى تصريح بانقطاع الاتصال بين الرسول عليه وبين الناس بعد مماته.

وقال ابسن القسيم: «فالسعلم السلدنسي نوعان: لسدني رحمساني، ولسدني شيطاني، والمحك هو الوحي، ولا وحي بعد رسول اللَّه علَيْسِهُم »(٢).

- اعلم رحمك الله أن ادعاء الصوفية رؤية النبي عليه يقظة عقيدة فاسدة. واعلم أن بعض كبار الصوفية ينفي وقوع رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اليقظة: فيقول أبو القاسم القشيري: «وقال بعضهم: في النوم معان ليست في اليقظة، منها: أنه يرى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة والسلف الماضين في النوم ولا يراهم في اليقظة»(٣).
- واعلم أن هذه العقيدة مخالفة لإجماع أهل السنة والجماعة، وهي خاصة بأهل البدعة، قال ابن حزم: «واتفقوا أن محمداً عليه السلام وجميع

⁽۱) «روح المعانى» (٧/ ٦٩).

⁽۲) «مدارج السالكين».

⁽٣) «الرسالة القشيرية» _ باب رؤيا القوم ص(٧١٨).

أصحابه لا يرجعون إلى الدنيا إلا حين يبعثون مع جميع الناس»(١) .

ما ذكره الحافظ ابن حجر من «أن جمعًا رأوه في المنام، ثم لم يذكر واحد منهم أنه رآه في اليقظة وخبر الصادق لا يتخلف»(٢).

وقال شيخ الإسلام: «وبعض من رأى هذا _ أو صدق من قال إنه رآه _ اعتقد أن الشخص الواحد يكون بمكانين في حالة واحدة فخالف صريح المعقول»(۳) .

● ويلزم منه أيضًا القول باستمرار التشريع؛ لأن الذين يدعون مقابلته يدعون أنهم يأخذون عنه بعض الأحكام الزائدة على ما هو موجود في الشريعة الإسلامية.

يقول الشيخ محمد طاهر ميغري: «فلو ثبت أن هؤلاء الذين يدعون رؤية النبي صلى اللّه عليه وآله وسلم يقظة أنهم يرونه حقًا ويعطيهم ديانات جديدة إلى الناس لكان كل ما جاءوا به من عنده صلى اللّه عليه وآله وسلم من جملة شريعته، ولو كان كذلك لبطل قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَالْمَعْ مَنْ عَنْدَهُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِينًا ﴾ المائدة: ٣]، ولبطلت أيضًا أحاديث كثيرة يتمسك بها علماء السنة في محاربتهم للبدع وأنواع الضلالات»(١).

• ويلزم منه أيضًا أن يكون من رآه في اليقظة صحابيًا، يقول ابن حجر: «ونقل عن جماعة من الصالحين أنهم رأوا النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم في

⁽١) «مراتب الإجماع» ص(١٧٦).

⁽۲) «فتح الباري» (۲/۱۲).

⁽٣) «قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة» ص(٤٤).

⁽٤) «التحفة السنية» ص(٤).

المنام، ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء، وهذا مشكل جداً، ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة، ولأمكن بقاء الصحابة إلى يوم القيامة»(١).

ويقول الشيخ عبد العزيز بن باز: "ومن زعم من جهلة الصوفية أنه يرى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اليقظة أو أنه يحضر المولد أو ما شابه ذلك فقد غلط أقبح الغلط، ولبس عليه غاية التلبيس، ووقع في خطأ عظيم وخالف الكتاب والسنة وإجماع أهل العلم؛ لأن الموتى إنما يخرجون من قبورهم يوم القيامة لا في الدنيا، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقيَامَة تُبْعَثُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٥، ١٦]، فأخبر مبحانه أن بعث الأموات يكون يوم القيامة لا في الدنيا، ومن قال خلاف ذلك فهوكاذب كذبًا بينًا، أو غالط ملبس عليه لم يعرف الحق الذي عرفه السلف الصالح»(١٠).

• ويلزم من هذا القول حسب ما يدعي الصوفية رمي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالافتقار إلى الحكمة في تصرفاته، حيث يخرج من قبره لتوافه الأمور ويغيب عن حضور مهمات الأمور، وبيان ذلك: أن أمورًا عظيمة وقعت لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم أفضل الأمة بعد نبيها كانوا في حاجة ماسة إلى وجوده بين أظهرهم ولم يظهر لهم.

* فائدة:

نقل السيوطي عن بعض أهل العلم احتجاجه على حياة الأنبياء بأن النبي

⁽١) «فتح الباري» (١٢/ ٤٠٢).

⁽٢) «التحذير من البدع» للشيخ ابن باز ص(١٨).

صلى اللَّه عليه وآله وسلم اجتمع بهم ليلة الإسراء في بيت المقدس(١).

ومقصده أن حياتهم في قبورهم تدل على إمكان رؤيتهم، وما دام هذا مكنًا في حق النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم معهم فيمكن أن يكون جائزًا في حق أولياء أمته معه، فيرونه في اليقظة. والجواب على هذه الشبهة أن يقال:

أولاً: ليس النزاع في حياة الأنبياء في قبورهم ولا في اجتماع النبي صلى الله عليه وآله وسلم بهم ليلة الإسراء وصلاته بهم إمامًا، فإن ذلك كله ثابت رواية، فيجب على جميع المؤمنين التصديق به.

ثانيًا: أن مما يجب أن يعلم أن حياة الأنبياء في قبورهم حياة برزخية لا نعلم كيف هي، وحكمها كحكم غيرها من المغيبات، نـؤمن بها ولا نشتغل بكيفيتها، ولكننا نجزم بأنها مخالفة لحياتنا الدنيا.

قال ابن القيم: «وأما إخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن رؤية الأنبياء ليلة أسري به فقد زعم بعض أهل الحديث أن الذي رآه أشباحهم وأرواحهم. وقد رأى إبراهيم مسندًا ظهره إلى البيت المعمور، ورأى موسى قائمًا في قبره يصلي، وقد نعت الأنبياء لما رآهم نعت الأشباح، ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا: هذه الرؤية إنما هي لأرواحهم دون أجسادهم، والأجساد في الأرض قطعًا إنما تبعث يوم بعث الأجساد، ولم تبعث قبل ذلك، إذ لو بعثت قبل ذلك لكانت قد انشقت عنها الأرض قبل يوم القيامة، وكانت تذوق الموت عند نفخة الصور وهذه موتة ثالثة وهذا باطل قطعًا(٢)، ولسو

⁽١) «التنوير» (٢/٣٢٣).

⁽٢) لقوله تمالى: ﴿ قَالُوا رَبُّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْبِيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ (غافر: ١١).

كانت قد بعثت الأجساد من القبور لم يعدهم الله إليها بل كانت في الجنة. وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن الله حرم الجنة على الأنبياء حتى يدخلها هو، وهو أول من يستفتح باب الجنة وهو أول من تنشق عنه الأرض على الإطلاق»(۱).

وأكد ـ رحمـ ه الله ـ اختـ لاف حياتهم عـ ليهم الـ سلام في قبـ ورهم عن حياتهم الدنيا، فقال: «وسر ذلك أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام:

أحدها: تعلقها به في بطن الأم جنينًا.

الثاني: تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض.

الشالث: تعلقها به في حال النوم، فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه.

الرابع: تعلقها به في البرزخ، فإنها وإن فارقته وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقًا كليًّا بحيث لا يبقى لها التفات إليه ألبتة. وقد ذكر في أول الجواب من الأحاديث والآثار ما يدل على ردها إليه وقت سلام المسلم، وهذا الرد إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة.

الخامس: تعلقها به يوم بعث الأجساد وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن»(٢).

قلت: وعلى هذا فهمنا من التعلق الرابع أن حياة الأنبياء بعد الموت حياة خاصة تغاير الحياة الدنيا كل المغايرة، فأجسادهم موجودة في قبورهم

⁽۱) «الروح» ص(۲۳)، والحمديث أخرجه البخاري: في «الرقماق» (۲۰۱۷، ۲۰۱۸). عن أبي هريرة ومسلم: في «الفضائل» (۲۱، ۱۸۶۶). (۲) «الروح» ص(۲۲).

وأرواحهم في السماء والاتصال بينهما حاصل بالكيفية التي يعلمها الله، قال ابن القيم أيضًا: «وقد صح عنه أن رأى موسى قائمًا يصلي في قبره ليلة الإسراء، ورآه في السماء السادسة أو السابعة، فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر وإشراف عليه وتعلق به، بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه وهو في الرفيق الأعلى»(۱).

إذا تقرر هذا وفهم على وجهه علمنا يقينا أن قياس ما يدعيه الصوفية من مقابلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والجلوس معه ومخاطبته في اليقظة على حال الأنبياء ولقاء المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بهم ليلة الإسراء قياس فاسد الاعتبار؛ لأنه مع الفارق بل لا نسبة بين المقيس والمقيس عليه هنا.

* فائدة: إن رؤية النبي على الله يقطة قال بها: السيوطي، وابن أبي جمرة، ويوسف النبهاني، وابن حجر المكي الهيثمي، والغزالي، وابن الحاج، والسبكي، والعفيف اليافعي، والتيجاني، والحبشي، والبريلوي أحمد رضا، والتبليغيون من العجم.

• قال في «رماح حزب الرحيم»: «ولا يكمل العبد في مقام العرفان حتى يصير يجتمع برسول اللَّه عَرِيْكِ اللَّم يَقطة ومشافهة»(٢).

* فأئدة: اعلم يا أخي أن الصوفية قد أخذوا هذه العقيدة الفاسدة في الرجعة من الرافضة ووافقوهم عليها تمامًا بتمام، بل وزادوا عليهم في ذلك؛ لأن الرافضة جعلوا الرجعة خاصة بأشخاص معينين معروفين عندهم بأعيانهم

⁽١) «الروح» ص(٦٤).

⁽۲) «رماح حزب الرحيم» (۱/ ۱۹۹).

وأسمائهم، وأما حملة الفكر الصوفي فقد اعتقدوا رجعة كثير ممن يعتقد الشيعة رجعتهم، ثم فتحوا الباب للجميع، فكل من ظهر لهم أنه ولي وصار له أتباع، فإن الموت لا يقطع الصلة بينه وبين أتباعه، ولا يحول بينه وبين الإيحاء إلى أصحابه متى أراد، ويستنكف الكثير منهم عن إطلاق لفظ «الموت» على الشيوخ نظراً لتأصل هذا المعتقد في قلوبهم، فيطلقون ألفاظاً تناسبه، كقولهم: «اختفى الشيخ سنة كذا»، أو: «حج السنة الفلانية» ونحوهما.

ومما يلفت النظر في هذا الصدد أن عقيدتهم في علي بن أبي طالب وفي المهدي لا تختلف عن عقيدة الشيعة في شيء: فإذا كانت الشيعة تعتقد أن عليًا وَلَيْكُ لم يمت وأنه سيرجع فإننا نجد في نصوص الفكر الصوفي نظير هذا الاعتقاد.

يقول الشيخ علي بن محمد وفا: "علي بن أبي طالب تطفي رفع كما رفع عيسى عليه السلام وسينزل كما ينزل عيسى عليه السلام الشعراني وعلق عليه بقوله: "وبذلك قال سيدي علي الخواص... "(١) .

* فائدة:

• قال الشيخ ملا علي القاري: «إنه _ أي ما ادعاه من رؤية النبي عَلَيْكُمْ الله في اليقيظة بعد موته _ لو كان له حقيقة لكان يـجب العمل بما سمعوه منه

⁽۱) «الطبقات الكبرى» (۲/ ٣٩).

عَلَيْكُ من أمر ونهي وإثبات ونفي من المعلوم أنه لا يجوز ذلك إجماعًا كما لا يجوز بما يقع حال المنام، ولو كان الرائي من أكابر الأنام. وقد صرح المازري وغيره بأن من رآه يأمر بقتل من يحرم قتله كان هذا من الصفات المتخيلة لا المرئية»(۱).

* البريلويَّة وَوَحْل الصوفية:

يعتقد البريلويون أتباع أحمد رضا البريلوي ـ عميل الاستعمار ـ الصوفي أن الرسول عليه حاضرًا في كل مكان ناظرًا كل شيء فيقولون: «لا يخلو مكان ولا زمان إلا والرسول عليه موجود فيه»(٢).

وقال: «لا يستبعد من رسول اللَّه عَلَيْكِ أن يكون حاضرًا موجودًا في الأماكن المتعددة التي لا تعد ولا تحصى، بوجوده المقدس بعينه»(٣).

و «الرسول عليه السلام له الخيار في طواف العالم مع أرواح الصحابة ولقد رآه كثير من الأولياء »(١)

- ويقول البريلوي نفسه: «إن نظرة رسول اللَّه على على كل ذرة من ذرات العالم في كل حين، وإنه يحفر تلاوة المقرآن وقراءة المولد وقراءة المقصائد كما إنه يحضر جنازة الصالحين بجسمه الأطهر»(٥).
- ويقول الكاظمي البريلوي: «إنه عَيْطِكُم ليس بحاضر موجود فحسب

 ⁽۱) «جمع الوسائل شرح الشمائل» (۲/ ۲۳۸).

⁽٢) «تسكين الخواطر في مسألة الحاضر والناظر» لأحمد سعيد البريلوي ص(٨٥).

⁽٣) المصدر السابق ص(١٨).

⁽٤) اجاء الحق؛ لأحمد يار ص(١٥٤) . ط لاهور باكستان.

⁽٥) اجاء الحق، ص(١٥٥).

بل إن أهل اللَّه يرونه بأعينهم الحسية في حالة اليقظة في الأوقات الكثيرة»(١).
ويقول: «إن أهل البصيرة يرون رسول اللَّه عالِيَّ حتى في صلواتهم»(١).

• وقال البريلوي في «خالص الاعتقاد» ص(٤٦):

«لا فرق بين موته وحياته عَلَيْكُ في مشاهدته لأمته ومعرفته بأحوالهم ونيّاتهم وعزائمهم وذلك عنده جلي لا خفاء».

ويقول البريلوي: "إن كرشنا الكافر كان يحضر في مئات الأمكنة في آن واحد وهذا مع كفره فلم لا يستطيع الأولياء حضورهم في أماكن متعددة؟"، وإن كان هذا للولي فكيف بالنبي عليك الأولياء .

﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلاًّ كَذَبًّا ﴾ .

* من صوفيات جماعة التبليغ:

"ذكر محمد أسلم في ص(٢٥ ـ ٢٦) عن الشيخ أبي الحسن الندوي: أنه كتب في كتابه "سيرة السيد أحمد شهيد"، يقول: "وأراد في الليلة السابعة والعشرين أن يحييها ويعبد فيها، لكن غلب عليه النعاس بعد العشاء، فنام، وأيقظه رجلان بإمساك يديه في ثلث الليل، فرأى أن النبي عليك جلس عن عينه، ورأى أبا بكر الصديق والحقي جلس عن شماله، ويقول له عليك : يا سيد أحمد! قم بسرعة واغتسل. فلما رآهما سيد أحمد، أسرع إلى حوض المسجد على رغم كون الماء في الحوض من البرد كالثلج، فاغتسل من هذا

⁽۱) «تسكين الخواطر» ص(١٨).

⁽٢) «تسكين الخواطر» ص(٨٦).

⁽٣) «فتاوى رضوية» للبريلوى (٦/ ١٤٢)، و«ملفوظات» للبريلوى ص(١١٤).

الماء، وفرغ منه، ثم حضر في خدمت على الله عليه الصلاة والسلام: يا ولدي! الليلة ليلة القدر، فاشتغل في ذكر الله والدعاء والمناجاة. ثم ذهبا بعد ذلك.

قال الشيخ حمود التويجري: زعم مدعيها أن رسول اللَّه عَلَيْكُم وأبا بكر الصديق أمسكا يديه وأيقظاه من نومه وجلسا عن يمينه وعن شماله. ويلزم على هذه الفرية أن يكون اللَّه تعالى قد أحيا نبيه عَلَيْكُم وأحيا أبا بكر الصديق وطي مثل حياتهما في الدنيا، وأنه أذن لهما بالذهاب إلى الهند ليمسكا بيد أحمد شهيد ويوقظاه من نومه ويجلسا عن يمينه وعن شماله.

وهذه الفرية شبيهة بالفرية التي تذكر عن بعض مشايخ الصوفية، وهي زعمهم أنهم كانوا يجتمعون بالنبي عليه ويرونه في اليقظة، وأنه كان يحضر معهم في الموالد وغيرها من مجتمعاتهم.

ولا شك أن هذا من تلاعب الشيطان بالصوفية وأتباعهم من التبليغيين، وتمكنه من اجتياحهم عن دين الإسلام، وإضلالهم بالخرافات والتوهمات التي لا حقيقة لها في الواقع»(!).

"ومن خرافات مشايخ التبليغيين ما ذكره محمد أسلم في ص(٢١ _
 ٢٢) حيث قال:

"وقد حدثت واقعة عجيبة بعد شهادة جـد التهانوي، فجاء إلى بيته مثل الأحياء وأعطى أهل بيته الحلوى، وقـال: إذا لم تظهري على أحد أحضر كل يوم هـكذا، ولكـن خاف أصحاب الـبيت أنـه لو رأى الآخرون أن الأطـفال يأكلون الحلويات، فلا يعلم ماذا يثير مـنهم الشبه، فأظهروا الأمر، فما حضر

⁽١) «القول البليغ» للشيخ التويجري ص(١٤١ ـ ١٤٢).

مرة ثانية، وهذه الواقعة أمر مشهور في هذه الأسرة»(١).

* اعتقاد بعض المصوفية إمكان مقابلة الموتى غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام:

- اعلم يا أخي أن الصوفية لم يجعلوا عقيدتهم في الرجعة خاصة بالنبي صلى اللّه عليه وآله وسلم وإخوانه الأنبياء، بل جعلوها تتناول كل شخص مقدس عندهم، والأشخاص المقدسون في الفكر الصوفي لا يكاد يجوبهم الحصر.
- في ترجمة الشيخ على العياشي (٢) قال الشعراني: «وكانت الأولياء الأموات يزورونه كثيرًا لا سيما الإمام الشافعي وطي ، فكان يخبر أنه كان عنده يقظة لا نومًا، وكان من لا يعرف حاله يقول: هذا خراف (٣)
- وعن تجربته الشخصية تحدث الشعراني نفسه فقال: «وسبب حضوري مولد البدوي كل سنة أن شيخي العارف باللَّه تعالى محمد الشناوي أحد أعيان بيته قد كان أخذ علي العهد في قبة تجاه وجه سيدي أحمد، وسلمني إليه بيده فخرجت اليد الشريفة من الضريح وقبضت على يدي وقال ـ يعني الشناوي للبدوي ـ: يا سيدي يكون خاطرك عليه واجعله تحت نظرك. فسمعت سيدي أحمد من القبر يقول: نعم»(١)
- وذكر أيضًا أنه رأى البدوي بعد ذلك مرات عديدة ومن أعجبها ما

⁽١) «القول البليغ» ص(١٤٧).

⁽۲) صوفي كبير من أصحاب أبي العباس الغمري. مات بعد سنة (۹۰۰هـ)، انظر: «الطبقات الكبرى» (۲/۲۲).

⁽٣) المصدر السابق (٢/ ١٦٢)، وهي آخر ترجمة في «الطبقات».

⁽٤) «المصدر السابق» (١/ ١٥٧).

حكاه فقال: "ولما دخلت بزوجتي فاطمة أم عبد الرحمن وهي بكر مكثت خمسة شهور لم أقرب منها. فجاءني (البدوي) وأخذني وهي معي وفرش لي فرشًا فوق ركن القبة التي على يسار الداخل وطبخ لي حلوى ودعا الأحياء والأموات إليه وقال: أزل بكارتها هنا فكان الأمر تلك الليلة».

• ويقول أيضًا: «تخلفت عن ميعاد حضوري للمولد سنة ثمان وأربعين وتسعمائة وكان هناك بعض الأولياء فأخبرني أن سيدي أحمد كان ذلك اليوم يكشف الستر عن الضريح، ويقول: أبطأ عبد الوهاب ما جاء؟»(١).

قلت: إن قصة خروج اليد الشريفة وكشف الستار، ثم السؤال عن عبد الوهاب إن كان لها نصيب من الوقوع فلا تخرج عن كونها عملاً من قبل دجال من دجاجلة الإنس أو الجن.

- يقول الشعراني أيضًا عن أبي العباس الحريثي (٢): «ولقد قصدته في حاجة وأنا فوق سطح مدرسة أم خوند بمصر، فرأيته خرج من قبره يمشي من دمياط وأنا أنظره إلى أن صار بيني وبينه خمسة أذرع، فقال: عليك بالصبر، ثم اختفى وطائعيه (٣)
- أما الشيخ الفوتي فقد تحدث هو الآخر عن تجربته الشخصية في وقوع الرجعة لأولياء التصوف، فقال: «ولما رجعنا من الحرمين حتى بلغنا أرض «برنو» وقع بيني وبين سلطانها اختلاف شديد وسعى في قتلي غدرًا، وأرسل بعض غلمانه ليلاً إلى بيتي ليفتكوا بي وساروا حتى وصلوا البيت الذي كنت

⁽۱) (الطبقات الكبرى) (۱/۱۵۷).

⁽٢) هو ابسن العباس الحسريثي زوج ابسنة الشيخ محمد عسنان، صوفسي مصري، من شسيوخ الشعراني. مات سنة (٩٤٥هـ).

⁽٣) المصدر السابق.

فيه أنا وعيالي، وكان فيه سور، فلما وصلوا إليه أعمى اللَّه تعالى أبصارهم: فإذا رفعوا أبصارهم نحو السماء رأوا السور وإذا نظروا إلى الأرض لم يرو شيئًا، فلما كان هذا أتى واحد من أصهار السلطان فراشه ليلاً لينام فإذا بالشيخ _ يعني التجاني _ قد ظهر له يقظة لا منامًا، وقال له: ما لكم وللشيخ عمر، لا تتركون عباد اللَّه في أرض اللَّه، وكرر هذه القولة ثلاث مرات ثم غاب، وتكررت القصة ثلاث مرات كل ذلك يقظة لا منامًا»(۱).

- وحكى ابن ضيف الله خلافًا وقع بين الشيخ عجيب والشيخ إدريس الأرباب حول حِلِّية شرب التنباك، فقال الشيخ إدريس: هو حرام. وفي المقابل أفتى الشريف عبد الوهاب بإباحته مثل الشيخ عبيب. استدل الشيخ إدريس على تحريمه بأن السلطان مصطفى سلطان استنبول حرمه، ومذهب مالك إطاعة السلطان. ولما كان القاضي دشين مدمنًا لشرب التنباك حتى وفاته انتهز الشيخ عجيب هذه الفرصة فأرسل دفع الله إلى قبر دشين ليسأله عن حكم التنباك لعله يجد منه فتوى بتحليله لكن لسوء الحظ قال له: التنباك حرام. كلم الشيخ إدريس يسأل لي المغفرة بسبب شربي له»(٢).
- وأخيراً نجد عند الشيخ طنطاوي جوهري قصة غريبة ذكرها تحت مبحث إمكان مقابلة الأحياء للأموات زعم فيها رجعة هارون الرشيد ومقابلته إياه، فيقول تحت عنوان: «هارون الرشيد يخاطبني»: إن هارون الرشيد طلب منه طلبًا ألح عليه فيه فقال: «بحق الله، بحق النبي، بحق القرآن ألا فعلته؟ فأكدت له أني أفعل ذلك. فقال: والله إن جعفراً ما زنى بأختي العباسة ولا زوجته لها، ولكنه رجل خانني فقتلته. فهل تعاهدني أن تسهر الليل وتجد

⁽۱) «الرماح» (۱/ ۱۸۹ ـ ۱۹۰).

⁽٢) «طبقات ابن ضيف الله» ص(٥٢ _ ٥٣).

النهار وتقرأ في الكتب وتبحث فيها؛ حتى تؤلف كتابًا به تطفئ النار المتأججة في الشرق والغرب وتدفع الأكاذيب التي نشرها جورجي زيدان؟ فعاهدته على ذلك»، ثم ذكر أنه بعد هذه المقابلة قام يبحث فوجد في المكتبة كتابًا اسمه «العباسة أخمت هارون الرشيد» فاشتراه، ووقف على تفاصيل القصة، وبحث في كتب التاريخ فوجد أنها رواية خيالية يكذبها العلم، فألف كتابًا استجابة لطلب الرشيد اسمه (براءة العباسة أخت هارون الرشيد)(۱).

* الديوان الصوفي الذي يحكم العالم يحضره الموتى من الأولياء بل ويحضره النبي عليه والخلفاء:

لأولياء الصوفية حكومة خفية، يرون أن عليها يتوقف نظام العالم، ورئيس مجلس هذه الحكومة الأعلى يدعى «القطب» وهو - كما تقرر مصادرهم - أرفع صوفية عصره درجة، وإليه رئاسة الاجتماعات التي يعقدها في انتظام مجلس شوراه الموقر وهو صاحب القرار الأول والأخير فيه، وأعضاء هذا المجلس لا يعوقهم عن الحضور حواجز الزمان والمكان، فهم يأتون من أرجاء الأرض في لمحة البصر أو أقرب، يعبرون البحار والجبال والصحاري في يسر بالغ، كما يسير عوام البشر في السهل الممهد، ودون رئيس هذا المجلس يحضر طبقات ودرجات مختلفة من الأولياء (٢) الأساسيين والمتطفلين أيضاً.

ملحوظة: القطب: قال عنه الشيخ عبد الرحمن الوكيل: «أسطورة خرافية، تنزع إلى تجريد اللَّه من الربوبية والإلهية وخلعهما على وهم باطل

⁽١) كتاب «الأرواح» لطنطاوي جوهري ص(٣٢٣ ـ ٣٢٥).

⁽٢) «الإبريز» ص(١٦٣ _ ١٦٤).

يسمى في الفلسفة «العقل الأول» وفي المسيحية «الكلمة»، وفي الصوفية «القطب»(١).

وفي علو منزلت عند الصوفية يقول أبو العباس المرسي: «لو كان الحق سبحانه يرضيه خلاف السنة لكان الـتوجه في الصلاة إلى القطب الغوث أولى من التوجه إلى الكعبة»(٢)!.

أولاً: مكان الديوان وترتيبات انعقاده:

يقول الدباغ: «الديوان يكون بغار حراء، فيجلس المغوث خارج الغار، ومكة خلف كتفه الأيمن، والمدينة أمام ركبته اليسرى، وأربعة أقطاب عن يمينه، وهم مالكية على مذهب مالك بن أنس وطني وثلاثة أقطاب عن يساره واحد من كل مذهب من المذاهب الثلاثة، والوكيل أمامه ـ يعني الغوث ـ وفي هذا الوقت مالكي أيضًا، واسمه محمد بن عبد الكريم البصراوي. ومع الوكيل يتكلم الغوث. ولذلك سمي وكيلاً؛ لأنه ينوب في الكلام عن جميع من في الديوان. والتصرف للأقطاب السبعة على أمر الغوث، وكل واحد من الأقطاب السبعة تحته عدد مخصوص يتصرفون تحته، ويحضره النساء وعددهن قليل وصفوفهن ثلاثة في جهة الأقطاب الثلاثة التي على اليسار»(٣). و«تحضره الملائكة، ويحضره أيضًا الجن الكمل. وفائدة حضور الملائكة والجن أن الأولياء يتصرفون في أمور تطيق ذواتهم الوصول إليها، وفي أمور أخرى لا تطيق ذواتهم الوصول إليها، وفي الأمور التي لا تطيق ذواتهم الوصول إليها».

⁽١) «هذه هي الصوفية» لعبد الرحمن الوكيل ص(١٢٤).

⁽٢) «الطبقات الكبرى» (١٣/٢).

⁽٣) «الإبريز» ص (١٨٣).

"إن في كل مدينة من المدن عددًا من الملائكة، يكونون موجودين عونًا لأهل التصرف من الأولياء فيما لا تطيقه ذات الولي. وهؤلاء الملائكة يكونون على هيئة بني آدم».

وسئل الدباغ هل يكون الديوان في موضع آخر غير غار حراء؟ فقال: نعم يكون في موضع يقال له: «زاوية أسا» خارج أرض سوس بينها وبين أرض غرب السودان فيحضره أولياء السودان ومنهم من لا يحضر الديوان إلا في تلك الليلة. ولا يجتمع نحو العشرة منهم في موضع قط إلا في الموضعين السابقين؛ لأن الأرض لا تطيقهم»(۱).

ثانيًا: وقت انعقاد المجلس:

قال: "وفي تلك الساعة - يعني قبيل الفجر - يجتمع أهل الديوان من أولياء الله تعالى من سائر أقطار الأرض، وفيهم الغوث والأقطاب السبعة وأهل الدائرة والعدد، ويكون اجتماعهم بغار حراء خارج مكة. وهم الحاملون لعمود نور الإسلام، ومنهم تستمد جميع الأمة»(١).

ثالثًا: النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم والخلفاء الأربعة والحسن والحسين وأمهما أعضاء في الديوان أيضًا:

يقول الدباغ الذي تولى شرح أحوال الحكومة: «وإذا حضر سيد الوجود مع غيبة الغوث، فإنه يحضر معه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن والحسين وأمهما فاطمة الزهراء راه المنظم (٣)

⁽١) «الإبريز» ص(١٩٠).

⁽٢) «الإبريز» ص(١٠٨).

⁽٣) «الإبريز» ص(١٩٠).

رابعًا: والموتى أيضًا يحضرون الديوان:

يقول أيضًا: «ويحضره _ يعني الديوان _ بعض الكمل من الأموات ويكونون في الصفوف مع الأحياء ويتميزون بثلاثة أمور:

أحدها: أن زيهم لا يتبدل بخلاف ذي الحي وهيئته، فإذا رأيت في الديوان رجلاً على زي لا يتبدل فاعلم أنه من الموتى، كأن تراه محلوق الشعر لا ينبت له شعر، واعلم أنه على تلك الحالة مات.

ثانيها: أنه لا تقع معهم مشاورة في أمور الأحياء؛ لأنهم لا تصرف لهم فيها.

ثالثها: أن ذات الميت لا ظل لها، فإذا وقف الميت بينك وبين الشمس فإنك لا ترى له ظلاً. وكم مرة أذهب إلى الديوان أو إلى مجمع من مجامع الأولياء وقد طلعت الشمس فإذا رأوني من بعيد استقبلوني فأراهم بعين رأسي متميزين هذا بظله وهذا لا ظل له»(١).

خامسًا: اللغة الرسمية لأهل الديوان:

يقول الدباغ: «وسيدي عبد الله البرناوي كان يحسن السريانية أكثر لمخالطته أهل الديوان؛ فإنهم لا يتكلمون إلا بها»(٢).

ويقول: «إن اللغة السريانية هي لغة الأرواح وبها تتخاطب الأولياء من أهل الديسوان فيما بينسهم لاختصارها وحملها المعانسي الكثيرة التسي لا يمكن أداؤها بمثل ألفاظها في لغة أخرى»(٣).

⁽١) «الإبريز» ص(١٨٤).

⁽۲) «الإبريز» ص(۱۲۱).

⁽٣) ﴿الإبريزِ ﴾ ص(١١٩ ، ١٨٨).

سادسًا: الموضوعات التي يتباحثون حولها:

يجمل لنا عبد العزيز الدباغ مضمون الجدول الدائم لأعمال مؤتمرات الأقطاب فيقول: "إذا اجتمعوا فيه اتفقوا على ما يكون من ذلك الوقت إلى مثله من الغد، فهم يتكلمون في قضاء الله تعالى في اليوم المستقبل والليلة التي تليه، ولهم التصرف في العوالم كلها السفلية والعلوية، وحتى في الحجب السبعين، وحتى في عالم الرقا وهو ما فوق الحجب السبعين فهم الذين يتصرفون فيه وفي أهله وفي خواطرهم وما تهجس به ضمائرهم، فلا يهجس في خاطر واحد منهم شيء إلا بإذن أهل التصرف، وإذا كان هذا في عالم الرقا الذي هو فوق الحجب السبعين التي هي فوق العرش فما ظنك بغيره من العوالم. ويضيف الدباغ: إن القط لا يأكل الفأر إلا بإذنه هو»(١).

تعالى اللَّـه عما يقول الظالمون عــلواً كبيرًا، ﴿كُبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلاَّ كَذَبًا ﴾.

أخي: إن لم يكن هذا هو الكفر فليس هناك كفر على وجه الأرض.

* النبي عَلَيْكُم لم يمت في اعتقاد البريلوية والأولياء موتهم مثل البرق الخاطف:

«قال البريلوي: إن الأولىاء والأنبياء لا يموتون ويدفنون أحياء وحياتهم في القبر حياتهم في الدنيا، بل أكثر منها وأفضل، فيقول البريلوي في الأنبياء: «إن حياة الأنبياء حياة حقيقية حسية دنيوية يطرأ عليهم الموت لثانية من الثواني ليصدق وعد الله، وإلا بعد الثانية من الوقت يرجع لهم الحياة

⁽۱) «الإبريز» ص(١٨٩ ـ ١٩٠).

ويصيرون كما كانوا ويحكم على هذه الحياة بالأحكام الدنيوية ولأجل ذلك لا يقسم ميراثهم ولا يزوج من أزواجهم ولا عليهم من عدة، فإنهم يأكلون في قبورهم ويشربون ويصلون (١) .

وقال الآخر: «إن الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي اللَّه»(٢) .

- ويقول الآخر: إن الأنبياء أحياء في قبورهم وهم يمشون فيها ويتماشون، يصلون فيها ويتكلمون، وفي أمور الخلق يتصرفون (٣)
- وأما النبي الكريم عَلَيْكُم فيقولون: إنه قبل دفنه كان حيًّا يتكلم كما صرّح بذلك البريلوي نفسه فيقول: "إن رسول اللَّه عَلَيْكُم لما نزل به الصحابة إلى قبره كان يتكلم ويقول: أمتي أمتي "(1) .
- ويقول الآخر: «لم يطرأ الموت على رسول اللَّه ولا للحظة؛ لأنه عند ما أريد قبض روحه للحظة كانت الحياة موجودة في جسده»(٥).
- وقال الكاظمي: «لما وُضعت جنازة أبي بكر وظف أمام الحجرة الشريفة نادى رسول اللّه عليّات والناس قد سمعوا نداءه: أدخلوا الحبيب إلى الحبيب»(١٠).
- ويقول آخـر: «إن موت أولياء اللَّه كـمثل الرؤية الـتي يرونها للـحظة

⁽۱) «ملفوظات للبريلوي» (۳/ ۲۷٦) نقلاً عن كتاب «البريلوية» ص(۷۹ ـ ۸۰) للشيخ إحسان إلهي ظهير.

⁽٢) «رسول الكلام» لديدار على ص(١).

⁽٣) احياة النبي، للكاظمي ص(٣).

⁽٤) رسالة «نفي الفيء عمن أنار بنوره كل شيء» للبريلوي المندرجة في «مجموعة رسائل رضوية».

⁽o) «حياة النبي» للكاظمي ص(١٠٤).

⁽٦) «حياة النبي» ص(١٢٥).

كالبرق الخاطف (١).

ونقل البريلوي: «أن شخصًا مات، ولما حضره شيخه ليقبره فتح عينيه، فقال له: حي أنت؟ قال: نعم أنا حي، وكل محب للَّه حي»(٢).

* تعظيم القبور وعبادتها.. بل وتعظيم الأماكن التي بها القبور:

أول شرك كان بسبب تعظيم القبور وهو شرك قوم نوح، قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا لا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ وَلا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلا سُواعًا وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا * وَقَدْ أَضَلُوا كَثِيرًا وَلا تَزد الظَّالمينَ إِلا ضَلالاً ﴾.

يقول أبو الهدى الصيادي الرفاعي: «البغل المزركش»:

بيتان حج العارفون إليهما بيت الرسول وشبله ببطاح أعني به المولى الرفاعي الذي خُلِقت أنامله من الأرباح (٣) ويقول أيضًا مصرحًا بأن قبر الرفاعي هو كعبة أتباعه:

هو كعبة العشاق فالزم ركنه وابشر بنور القلب والأفراح

- ويورد ابن ضيف الله في «طبقاته» تراجم كثير من الصوفية ويردد كثيراً «وقبره كعبة محجوجة»(٤) .
- وانظر كيف انتقلت العدوى إلى «ابن الحاج» فيقول عن قبور الصالحين: «فمن أراد حاجة فليذهب إليهم ويتوسل بهم فإنهم الواسطة

⁽١) «الفتاوي النعيمية» ص(٢٤٥).

⁽۲) «أحكام قبور مؤمنين» المندرج في «رسائل رضوية» ص(٢٤٣).

⁽٣) «قلادة الجواهر» ص(٤٣٣).

⁽٤) انظر: ص(٢٥٣، ٣٢٢، ٣٢٨، ٣٧٣) من «طبقات ابن ضيف اللَّه».

بين اللَّه وخلقه. وما زال الناس من العلماء والأكابر كابرًا عـن كابر مشرقًا ومغربًا يتبركون بزيارة قبورهم ويجدون بركة ذلك حسًّا ومعنى»(١).

• ينقل الشعراني عن الشيخ محمد بن أحمد الفرغل أنه كان يقول:

«أنا من المتـصرفين في قبورهـم، فمن كانت له حـاجة فليأت إليّ قـبالة وجهى ويذكرها لى أقضها له»(۲) .

• وينقل عن الشيخ شمس الدين الحنفي نه كان يقول في مرض موته:

«من كانت له حاجة فليأت إلى قبري ويطلب حاجته أقضها له، فإن ما بيني وبسينكم غير ذراع من تراب، وكل رجل يحجبه عن أصحابه ذراع من تراب فليس برجل»(٢).

- ويذكر الشعراني ترجمة الشيخ حياة بن قيس الحراني ويقول عنه: «هو أحد الأربعة الذين يتصرفون في قبورهم بأرض العراق وكان أهل حران يستسقون به فيسقون»(١).
 - ويقول الشعراني في «طبقاته» ص(٢٦٣ _ ٢٦٤):

"وأخبرني شيخا الشيخ محمد السناوي رضي الله عنه أن شخصًا آنكر حضور مولده أي مولد أحمد البدوي ، فسلب الإيمان، فلم يكن فيه شعرة تحن إلى دين الإسلام، فاستغاث بسيدي أحمد رضي الله عنه، فقال: والنساء، فقال له سيدي أحمد رضي الله عنه: ذلك واقع في الطواف، ولم يمنع أحد منه، ثم قال: وعزة ربي ما عصى أحد في مولدي إلا وتاب،

⁽١) «المدخل» لابن الحاج (١/ ٢٥٤ ـ ٢٥٨).

⁽۲) «الطبقات الكبرى» للشعراني (۲/ ۹۳).

⁽٣) «الطبقات الكبرى» (٨٦/٢).

⁽٤) «الطبقات الكبرى» (١/ ١٣٠).

وحسنت توبته، وإذا كنت أرعى الوحوش والسمك في البحار، وأحميهم من بعضهم بعضًا أفيعجزني اللَّه عز وجل عن حماية من يحضر مولدي!!!.

- . . . ووقع ابن اللبان في حق سيدي أحمد رضي الله عنه فسلب القرآن والعلم والإيمان، فلم يزل يستغيث بالأولياء، فلم يقدر أحد أن يدخل في أمره فدلوه على سيدي ياقوت العرشي فمضى إلى سيدي أحمد رضي الله عنه وكلمه في القبر وأجابه، وقال له: (أنت أبو الفتيان) ردّ على المسكين رأس ماله، فقال: بشرط التوبة فتاب ورد عليه رسماله ؟!!.
- ويقول أبو الهدى الصيادي: «وقد جرّب الناس بالمشرق والمغرب وسائر الديار زيارة مقابر أهل البيت الأخيار فوجدوها بابًا لدفع الأكدار وسلمًا لبلوغ الأوطار...

والسطسوس والسزورا وسسامسراء وتسبدل السضسراء بسالسسراء(۱) جثثت بطيبة والغري وكربلا ما زرتهم في حاجة إلا انقضت

* على درب الشيعة هم سائرون:

والصوفية في تعظيمهم المشاهد والقبور سائرون على درب الشيعة، وكم من نسب وثيق بينهما، انظر إلى الشيعى يقول عن كربلاء:

فما لمكة معنى مثل معناها دانت وطأطأ أعلاها لأدناها

هي الطفوف فطف سبعًا بمغناها أرض ولكنما السبع الطباق لها

كم صلة بين الـتصوف والتشيع في تعظيم المشاهد والقبـور بل ما أفسد على الناس دينهم إلا التشيع والمشهـد العسقلاني المنسوب زوراً إلى الحسين بن

⁽١) «قلادة الجواهر» ص(٤٣٩).

على رضي شاهد على ذلك. ولله در شيخ علماء الديار المصرية لما قال الجوهر المصقلي: «غيرتم دين الأمة، وأطفأتم نور السنة، وادعيتم ما ليس لكم»، وليس بعجيب أن أول من لقب بالصوفي هو جابر بن حيان أو عبدك الشيعى.

* قبور الكلاب وقضاء الحاجات: «صوفية الكلاب»:

أخي: إن أردت أن ترى الجنون كل الجنون الذي لا ينتطح فيه عنزان فتعال إلى طبقات الشعراني في ترجمة «يوسف العجمي الكوراني»، يقول الشعراني عنه: «لقد وقع بصره يومًا على كلب فانقادت إليه جميع الكلاب إن وقف وقفوا، وإن مشى مشوا، فأعلموا الشيخ بذلك، فأرسل حلف الكلب، وقال: اخسا فرجعت عليه الكلاب تعضه حتى هرب منها. ووقع له مرة أخرى أنه خرج من خلوة الأربعين، فوقع بصره على كلب، فانقادت إليه إليه جميع الكلاب، وصار الناس يهرعون إليه في قضاء حوائجهم، فلما مرض ذلك الكلب اجتمع حوله الكلاب يبكون، ويظهرون الحزن عليه، فلما مات أظهروا البكاء والعويل، وألهم اللّه تعالى بعض الناس فدفنوه، فكانت الكلاب تزور قبره حتى ماتوا»(١).

هذه صوفية الكلاب... قضاء الناس حوائجهم من الكلاب وعكوف الكلاب حول قبر الكلاب ... ما هذا؟!!

* مرابطة التبليغيين الأعاجم حول القبور «الاستمداد»:

يقول الشيخ محمد تقي الدين الهلالي عن الشيخ محمد إلياس مؤسس جماعة التبليغ:

⁽١) «الطبقات الكبرى» (٣٧٤ ـ ٣٨٥).

"توجه محمد إلياس إلى شيخ الطريقة رشيد أحمد الكنكوهي فبايعه وأخذ منه الطريقة، ثم جدّد البيعة بعد وفاة الكنكوهي على يد الشيخ خليل أحمد السهارنبوري - وصحب الشيخ أشرف على التهانوي، وبعد وفاة الشيخ الكنكوهي كان محمد إلياس يفرش حصيراً عند قبر عبد القدوس الكنكوهي. ودخل الخلوة عند قبر الشيخ نور محمد البدايوني، قال الراوي: فكنا نذهب إليه ونصلى معه هناك بالجماعة»(١).

يقول الشيخ تقي الدين الهلالي أيضًا في «السراج المنير» ص(٧٦ ـ
 ٧٧):

«قال محمد أسلم: قال الشيخ محمد سردار الباكستاني الساكن في باب المجيدي: ظللت في جماعة التبليغ عشر سنين تقريبًا، وكثيرًا ما ذهبت مع الشيخ محمد يوسف الدهلوي أمير جماعة التبليغ ـ ذاك الوقت ـ قريبًا من نصف الليل إلى قبر محمد إلياس ـ رحمه اللَّه «في محلة نظام الدين» مقر الجماعة ـ في دلهي. فكنا نجلس حول قبره وقتًا طويلاً في حال المراقبة ساتري الرءوس.

وكان محمد يوسف يقول: إن صاحب هذا القبر شيخنا «محمد إلياس» ـ رحمه الله ـ يوزع النور الذي ينزل من السماء في قبره بين مريديه حسب قوة الارتباط والتعلق به، وكذلك كنا نجلس أيضًا على قبر الشيخ عبد الرحيم راي بوري في هيئة المراقبة.

الشيخ محمد يوسف كان يجلس مراقبًا عند قبر النبي عليه على عدة ساعات خلال قيامه في المدينة المنورة، وهذه الطريقة معروفة بين مشايخ

⁽١) «سوائح محمد يوسف» ص(١٣٥)، و«السراج المنير» لتقي الدين الهلالي ص(٤٣).

جماعة التبليغ وهم يعملون عليها بالكثرة.

قال محمد تقي الدين: قول محمد يوسف أن صاحب هذا القبر يعني أباه محمد إلياس يوزع النور الذي ينزل من السماء في قبره بين مريديه حسب قوة الارتباط والتعلق به، هذا يسمى في اصطلاح غيرهم من أهل طرائق التصوف استمداداً... وهذا كفر صريح.

• وقد أخبرني الثقات أن عليًّا أبا الحسن الندوي كان يجلس في مسجد النبي عليًّ مستقبلاً الحجرة الشريفة في غاية الخشوع لا يتكلم ساعتين وأكثر فاستغربت لهذا الأمر، وفهمت أنه استمداد، ولم أعلم أن هذا شائع عندهم في طريقتهم، إلى أن كشفه محمد أسلم جزاه اللَّه خيرًا، فهذا شرك باللَّه تعالى واتخاذ وسائط بين العبد وبين ربه».

• قال الشيخ حمود التويجري في كتابه:

«وقد ذكر الأستاذ سيف الرحمن بن أحمد الدهلوي في ص(٤٧) من كتابه المسمّى «نظرة اعتبارية حول الجماعة التبليغية»: أن أكابر أهل التبليغ يرابطون على القبور، وينتظرون الكشف والكرامات والفيوض الروحية من أهل القبور، ويقرّون بمسألة حياة النبي عرفي وحياة الأولياء حياة دنيوية لا برزخية مثل ما يقر القبوريون بنفس المعنى.

ويأتي شيخهم الشيخ زكريا - شيخ الحديث عندهم وبمورستهم ببلدة سهارنفور - يأتي إلى المدينة المنورة، ويرابط عند قبر النبي عليك بالجانب الشرقي من القبر ونحو الأقدام الشريفة، ويذهب في المراقبة عدة ساعات، كما شاهده الكثيرون»(١).

⁽١) «القول البليغ في التحذير من جماعة التبليغ» للتويجري ص(١٢) ـ دار الصميعي.

* ادعاؤهم حياة الخضر وتعميره:

جعل المتصوفة من قصة الخضر شيئًا يخالف عقيدة أهل السنة، فقد زعموا أن الخضر وإلياس حيّان أبد الدهر. و«أن الخضر صاحب شريعة وعلم باطني يختلف عن علوم الشريعة الظاهرية، وأنه وليّ وليس بنبي».

«وجعل المتصوفة من قصة الخضر بابًا عظيمًا لإدخال كل أنواع الخرافات والزندقة والجهل والإسفاف. . . بل بلغ الهذيان حده عندهم حيث يوجد من زعم أن الخضر لا يصلي؛ لأنه على شريعة خاصة!! ومنهم من زعم أن الخضر يصلي ولكن على المذهب الحنفي!!

ولكن صوفيًّا آخر يزعم أنه رأى الخضر يصلي ولكن على المذهب الشافعي!! بل وأكثر من ذلك زعموا أن الخضر هو الذي يلقنه أذكار الطريقة الإدرسية والسنوسية»(١).

• «ويبدو أن أول من افترى القصة الصوفية للخضر هو محمد بن علي ابن الحسن الترمذي المسمى بالحكيم والمتوفى في أواخر القرن الثالث الهجري. فيقول في كتابه «ختم الولاية» عن علامات الأولياء:

"وللخضر عليه السلام، قصة عجيبة في شأنهم، وقد عاين شأنهم في البدء ومن وقت المقادير فأحب أن يدركهم، فأعطي الحياة حتى بلغ من شأنه أنه يحشر مع هذه الأمة وفي زمرتهم، حتى يكون تبعًا لمحمد عليه وهو رجل من قرن إبراهيم الخليل، وذي القرنين، وكان على مقدمة جنده، حيث طلب ذو القرنين عين الحياة ففاته وأصابها الخيضر... وهذه آياتهم

⁽١) «الفكر المصوفي في ضوء الكتماب والسنة» للشميخ عبد الرحمن عمبد الخالق ص(٢١٦،

وعلاماتهم. فأوضح علاماتهم ما ينطقون به من العلم.

قال له قائل: وما ذلك العلم؟

قال: علم البدء، وعلم الميثاق، وعلم المقادير، وعلم الحروف.

فهذه أصول الحكمة وهي الحكمة العليا»(١) .

ويذكر الحكيم الترمذي من صفات الأولياء أنه تنظهر على أيديهم الآيات كطي الأرض، والمشي على الماء، ومحادثة الخضر الذي زعم أيضًا أن الأرض تطوى له برها وبحرها، سهلها وجبلها، يبحث عن الأولياء شوقًا إليهم (٢).

• وفي كتاب «المنتخبات من المكتوبات» لأحمد الفاروقي السرهندي ص (٩١): «المكتوب المثاني والثمانون والمتنتان إلى الملا بديع في بيان ملاقاة الخضر وإلياس عليهما السلام:

"رأيت اليوم في حلقة الصبح أن إلياس والخضر عليهما السلام حضرا في صورة الروحانيين فقال الخضر بالإلقاء الروحاني: "نحن من عالم الأرواح، قد أعطى الحق سبحانه أرواحنا قدرة كاملة بحيث تتشكل وتتمثل بصورة الأجسام ويصدر عنها ما يصدر عن الأجسام من الحركات والسكنات الجسمانية والطاعات والعبادات الجسدية.

فقلت له في تلك الأثناء: أنتم تصلون الصلاة بالمذهب الشافعي؟ فقال: نحن لسنا مكلفين بالشرائع، ولكن لما كانت كفاية مهمات قطب الدار مربوطة بنا وهو على مذهب الإمام الشافعي نصلي نحن أيضًا وراءه بمذهب

⁽١) «الفكر الصوفي» ص(٢١٨ ـ ٢١٩)، وكتاب «ختم الولاية» ص(٣٦٢).

⁽٢) «ختم الولاية» ص(٣٦١).

الإمام الشافعي وطين . . . وكمالات الولاية موافقة لفقه الشافعي، وكمالات النبوة موافقة لفقه الحنفي».

• بل ويذكر الشعراني في كتابه «معارج الألباب» عن بعض شيوخه أنه ذكر له أن الخضر عليه السلام كان يحضر مجلس فقه أبي حنيفة في كل يوم بعد صلاة الصبح يتعلم منه الشريعة، فلما مات (أي: أبو حنيفة) سأل الخضر ربه أن يرد روح أبي حنيفة إلى قبره حيث يتم له علم الشريعة وأن الخضر كان يأتي إليه كل يوم على عادته يسمع منه الشريعة داخل القبر وأقام على ذلك خمس عشرة سنة حتى أكمل علم الشريعة().

* والخضر يُعلّم الأذكار الصوفية كما يدّعي ذلك صالح الجعفري:

• يقول أحمد بن إدريس: «اجتمعت بالنبي عليه المحديث اجتماعًا صوريًّا ومعه الخضر عليه السلام، فأمر النبي عليه السلام الخضر أن يلقنني أذكار الطريقة الشاذلية فلقنني إياها بحضرته عليه السلام، ويستطرد أيضًا قائلاً: «ثم قال عليه المخضر عليه السلام: يا خضر لقنه ما كان جامعًا لسائر الأذكار والصلوات والاستغفار (٣) ». ما هذا الهراء وفي هذه الأذكار ما فيها من الشرك؟!.

* هل مات الخضر عليه السلام أم ما زال حيًّا؟

• أولاً: من قال إن الخضر عليه السلام ما زال حيًّا:

ذهب الصوفية إلى أن الخضر حي يرزق، وذكر النووي اتفاق الصوفية

⁽١) «معارج الألباب» للشعراني ص(٤٤).

⁽٢) «مفاتيح كنوز السماوات والأرض» لصالح محمد الجعفري ص(٨).

⁽٣) المصدر السابق ص(٨).

على ذلك فقال: "واختلفوا في حياة الخضر ونبوته، فقال الأكثرون من العلماء: هو حي بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه، ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تحصر وأشهر من أن تذكر »(۱).

ويبدو أنه قد انضم إلى الحوافة في القول بحياة الخضر غيرهم من المشعوذين والمنتسبين إلى الخرافة. يقول ابن الجوزي: "وقد أغري خلق كثير من المهوسين بأن الحضر حي إلى اليوم، ورووا أنه التقى بعلي بن أبي طالب، وبعمر بن عبد العزيز وأن خلقًا كثيرًا من الصالحين رأوه. وصنف بعض من سمع الحديث، ولم يعرف علله كتابًا جمع فيه ذلك، ولم يسأل عن أسانيد ما نقل. وانتشر الأمر إلى أن جماعة من المتصنعين بالزهد يقولون: رأيناه وكلمناه. . . "(٢) .

وممن رجح القول بحياته القرطبي في «تفسيره»^(٣) .

• ثانيًا: دليل من قال: إن الخضر حي إلى اليوم:

إن الذين ذهبوا إلى أن الخضر عليه السلام حي بين أظهرنا استدلوا على ذلك بنوعين من الأدلة:

أما النبوع الأول: فأخبار موقوفة ومرفوعة يروونها في حياته والتبقائه ببعض الأنبياء أو الصحابة والتابعين. وأورد الجيلاني أكثر تلك الأخبار

⁽١) «تهذيب الأسماء واللغات» للنووي (١/ ١٧٧).

⁽۲) «الموضوعات» لابن الجوزي (۱/۱۹۷).

⁽٣) الجامع «تفسير القرطبي» (٣/ ٢٨٩) ، (١١/ ١١).

مستدلاً بها على حياة الخضر(١) ...

وأما النوع الـثاني: فقصص المـنتسبين إلى الـزهد والتصوف في لـقياهم إياه. وهذه القصص من الكثرة بحيث جعل النووي يقول كلمته السابقة.

• المناقشة:

أما الأحاديث التي تروى في شأن حياته فقد كفانا مؤنة البحث والتفتيش عن أسانيدها علماء العلل المحققون، فأورد فيما بلي بعض كلماتهم في هذه الصدد:

١ _ نقل ابن الجوزي تلك الأحاديث بأسانيدها ثم قال: «هذه الأحاديث باطلة»(٢) .

 Υ _ قال الحافظ ابن القيم: «والأحاديث التي يذكر فيها الخضر وحياته، كلها كذب، ولا يصح في حياته حديث واحد»($^{(7)}$.

٣ _ نقـل الحافظ ابـن كثيـر تلـك الأحاديث ثـم قال: «هذه الـروايات والحكايـات هي عمدة من ذهـب إلى حياتـه إلى اليوم، وكل مـن الأحاديث المرفوعة ضعيفة جداً، لا تقوم بمثلها حجة في الدين»(١) .

وقال أيضًا: «وجاء ذكره في بعض الأحاديث، ولا يصح شيء من ذلك»(٥).

⁽۱) «الغنية» للجيلاني (۲/ ۳۹ ـ ٤٠).

⁽۲) «الموضوعات» (۱/ ۱۹۵ ـ ۱۹۷).

⁽٣) «المنار المنيف» ص(٦٧).

⁽٤) «البداية والنهاية» (١/ ٣٣٤).

⁽٥) «تفسير القرآن» (٣/ ١٦٢).

ق - نقل الحافظ ابن حجر قول أبي الخطاب ابن دعية (١) : «ولا يشبت اجتماع الخضر مع أحد من الأنبياء إلا مع موسى كما قص الله تعالى من خبرهما، وجمديع ما ورد في حياته لا يمصح منها شيء باتفاق أهل النقل، وإنما يذكر ذلك من يروي الخبر ولا يذكر علته، إما لكونه لا يعرفها، وإما لوضوحها عند أهل الحديث» (١) .

يقول الأمين الحاج محمد: «نجد المتصوفة والعامة يقولون بحياته وتعميره إلى الآن وحتى قيام السساعة. وليس للقائلين بذلك من حجة سوى الأخبار الواهية والحكايات الباطلة والرؤى المنامية والهواتف الشيطانية»(٢).

و أقول: ليس بين تلك الأحاديث حديث يلتفت إليه سوى خبر واحد رواه يعقوب بن سفيان: حدثني محمد بن عبد العزيز (الرملي) قال: حدثنا ضمرة (هو ابن ربيعة) عن السري بن يحيي، عن رياح بن عبيدة، قال: «رأيت رجلاً يماشي عمر بن عبد العزيز معتمداً على يديه، فقلت في نفسي: إن هذا الرجل جاف. قال: فلما انصرف من الصلاة قلت: من الرجل الذي كان معتمداً على يدك آنفًا؟ قال: وهل رأيته يا رياح؟ قلت: نعم. (قال)(١) ما أحسبك إلا رجلاً صالحًا. قال: ذاك أخي الخيضر بشرني أنبي سألي وأعدل»(٥).

⁽۱) «هو عمر بن الحسن بن علي المشهور بابن دحية. فقيه، محدث، أندلسي، ظاهري، ولد سنة (۵۶۶هـ) وتوفي سنة (۳۳۳هـ) بالقاهـرة. انظر: «شذرات الـذهب» (۵/ ۱٦٠ ـ ۱۲۱) و«معجم المؤلفين» (۷/ ۲۸۰ ـ ۲۸۱).

⁽٢) «الزهر النضر» ص(٣٢).

⁽٣) «الخضر نسبه _ نبوته _ تعميره» ص(٢٣).

⁽٤) ليست عند الفسوي، ولكنها عـند ابن الجوزي في «سيرة عمر» ص(٥٤)، و«الموضوعات» (١٩٩/١).

⁽٥) «المعرفة والتاريخ» (١/ ٧٧٥).

فهذا الخبر رغم أن الحافظ ابن كثير نقل عن أبي الفرج ابن الجوزي قوله:
«إن الرملي مجروح عند العلماء»(۱) . ورغم أن ابن الجوزي نقل عن أبي الحسين بن المنادي(۱) . قوله: «حديث الرياح كالرياح»(۱) . إلا أنه أقل الأخبار الواردة في حياة الخضر ضعفًا وبطلانًا(۱) . ولهذا قال الحافظ ابن حجر: «هذا أصلح إسناد وقفت عليه في هذا الباب»(۱) .

وقال أيضًا: «لا بأس بـرجاله، ولم يقع لي إلى الآن خبـر ولا أثر بسند جيد غيره»(١) .

وممن أخرج الخبر أيضًا أبو نعيم (٧) ، وابن الجوزي (٨) ، ولم يتكلم فيه تصحيحًا ولا تضعيفًا.

• ثالثًا: من قال إن الخضر مات: ذهب جمهور أهل العلم إلى أن الخضر

⁽١) «البداية» (١/ ٣٣٤).

⁽٢) هو أحمد بن جعفر المسعروف بابن المنادي أبو الحسين، عالم مشارك في كثير من العلوم، كثيسر التصانيف. ولمد سنة (٢٥٦هـ) أو (٢٥٧) وتوفي سنة (٣٣٦هـ). انظر: «المبداية والنهاية» (١١٩/١١) و«معجم المؤلفين» (١/٩٣١).

⁽٣) «الموضوعات» (١/٩٩/).

⁽³⁾ محمد بن عبد العزيز صدوق يهم «التقريب» رقم (7.90 خ تم س)، وضمرة: صدوق يهم قليلاً «التقريب» رقم (7.90 بخ س)، والسري ثقة لم يتكلم فيه غير الأزدي وخطأه العلماء في ذلك. انظر: ترجمته في «التهذيب» (7.90 لا 7.90)، و«التقريب» رقم (7.90) بخ س. ورياح ثقة «التقريب» رقم (9.90).

⁽٥) «الزهر النضر» ص(٧٦).

⁽٦) (الفتح) (٦/١٠٥).

⁽٧) (الحلية) (٥/ ٢٥٤) في ترجمة عمر.

⁽A) «سيرة عمر» ص(٥٤، ٥٥)، وفي «الموضوعات» (١٩٩١).

مات^(۱) ، وأجمع عليه المحققون منهم^(۱) . ومنهم: البخاري^(۱) ، وإبراهيم الحربي الذي سئل عن بقائه، فقال: «من أحال على غائب لم ينتصف منه، وما ألقى هذا بين الناس إلا الشيطان» (ه) ، وأبو الخطاب ابن دحية (۱) ، وأبو الحسين بن المنادي الذي قال: «بحثت عن تعمير الخضر وهل هو باق أم لا فإذا أكثر المغفلين مغترون بأنه باق من أجل ما روي في ذلك» (۱) ، وابسن الجوزي، حيث حكم على الأحاديث الواردة في حياته بالبطلان، وحيث ألف كتابًا مستقلاً في الموضوع أورد فيه أدلة دامغة على موته (۱) . والقاضي أبو بكر بن يعلى (۱) ، حيث ذكر جملة من الأدلة على موته (۱) ، والقاضي أبو بكر بن العربي (۱) ، (۱) وأبو حيان الأندلسي (۱) ، وشيخ الإسلام ابن تيمية، حيث العربي (۱) ، (۱) وأبو حيان الأندلسي (۱) ، وشيخ الإسلام ابن تيمية، حيث

⁽۱) انظر: «القرطبي» (۱۱/۱۱). (۲) انظر: «المنار المنيف» ص(٦٩، ٧٧).

⁽٣) «الـقرطـبي» (٢١/١١)، و«المـوضوعـات» (٢٠٠/١)، و«المنــار» ص(٦٧)، و«الزهــر» ص(٣١، ٣٦)، و«روح المعاني» (٣٢١/١٥)، و«تفسير القاسمي» (٢٦/١١).

⁽٤) هو إبراهيم بن إسحاق بن بشير الحربي، أحد أئمة الحديث، سماه الذهبي شيخ الإسلام، ولد سنة (١٩٨هـ) وتوفي سنة (٢٨٨٥هـ). انظر: «تاريخ بغداد» (٢٨/٦ ـ ٤٠)، و«تذكرة الحفاظ» (٢/ ٥٨٤)، و«سير النبلاء» (٣٥٦/١٣).

⁽٥) «الموضوعات» (١/ ١٩٩)، و«المنار» ص(٦٧)، و«روح المعاني» (١٥/ ٣٢١).

⁽٦) «الزهر» ص(٣٢)، و«القاسمي» (١/ ٧٦).

⁽۷) «الزهر» ص(۳۸). (۸) ذكره ابن كثير في «البداية» (۱/ ٣٣٠).

 ⁽٩) هو محمد بن محمد بن الحسين أبو يعلى. فقيه، أصولي، محدث، تولى القضاء بالعراق أكثر من مرة. ولـد سنة (٤٩٤هــ) وتوفي سـنة (٥٦٠هـ). انـظر: «شذرات الـذهب» (١٩/٤)، و«معجم المؤلفين» (٢٧٦/١١).

⁽١٠) وساقها الألوسي في «الروح» (١٥/ ٣٢٠_٣٢١).

⁽١١) هو القــاضي أبو بكر محــمد بن عبد اللَّـه المعروف بابن العــربي، إمام من أئمة الــفقه والتاريخ، ولــد بأشبيلية ســنة (٤٦٨هـ) وتوفي سنــة (٥٤٣هـ). انظر: «طبقات المــالكية» ص(١٣٦).

⁽١٢) «تفسير القرطبي» (١١/١١). (١٣) «البحر المحيط» (١٤٧/٦).

قال: «والصواب الذي عليه محقق و العلماء أن إلياس والخضر ماتا»(۱) . وحيث ذكر ابن القيم أن ابن تيمية ألف جزءًا في وفاة الخضر (۲) ، وكذلك ابن القيم (۳) ، والحافظ ابن حجر، حيث استعرض أدلة الجانبين، ثم قال: والذي تميل إليه النفس من حيث الأدلة القوية خلاف ما يعتقده العوام من استمرار حياته»(١) . ومنهم العلامة محمد الأمين الشنقيطي (٥)، وغير هولاء من العلماء المحققين.

• رابعًا: أدلة القائلين بموت الخضر عليه الصلاة والسلام:

إن الأدلة المقاضية بموت الخضر من الكثرة بحيث يصعب عدها وإحصاؤها، ولكن حسبنا من ذلك ما تقوم به الحجة على كل باحث عن الحق، وعلى كل معاند متتبع للشبهات لكي يبني عليها ما يوافق هواه من البدع والخرافات والعقائد الفاسدة. فنذكر منها:

١ ـ قوله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَـرٍ مِن قَبْـلِكَ الْخُـلْدَ أَفَـإِن مِّـتَ فَهُمُ الْخَالدُونَ ﴾ [الانبياء: ٣٤].

ينقل ابن كثير عن ابن الجوزي قوله: «فالخضر إن كان بشراً فقد دخل في هذا العموم لا محالة، ولا يجوز تخصيصه منه إلا بدليل صحيح»، ثم أردف ابن كثير قائلاً: «والأصل عدمه حتى يشبت، ولم يذكر ما فيه دليل على

⁽١) «منهاج السنة النبوية» (١/ ٩٧).

⁽٢) «أسماء مؤلفات ابن تيمية» ص(٢٢).

⁽٣) «المنار» ص(٦٧).

⁽٤) «الزهر النضر» ص(٨٢).

⁽٥) انظر: «أضواء البيان» (٤/ ١٦٤، ١٦٧، ١٦٨).

التخصيص عن معصوم يجب قبوله»(١) .

قال الشنقيطي: فقوله ﴿ لِبَشَوْ ﴾ نكرة في سياق النفي، فهي تعم كل بشر، فيلزم من ذلك نفي الخلد عن كل بشر من قبله، والخضر بشر من قبله، فلو كان شرب من عين الحياة وصار حيًّا خالدًا إلى يوم القيامة لكان اللَّه قد جعل لذلك البشر الذي هو الخضر من قبله الخلد»(٢).

٢ ـ قوله صلى اللَّه عليه وآله وسلم في آخر حياته: «أرأيتكم ليلتكم هذه؟ فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد»، متفق عليه من حديث ابن عمر (٣).

ومعنى الحديث _ كما فسره عبد اللَّه بن عـمر _ لا يبقى ممن هـو اليوم على ظهر الأرض أحد. يريد بذلك أن ينخرم ذلك القرن.

وفي إحدى روايات مسلم عن جابر بن عبد اللَّه عن النبي صلى اللَّه على وفي إحدى روايات مسلم عن جابر بن عبد اللَّه عن النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم أنه قال قبل أن يموت بشهر: «ما من نفس منفوسة اليوم تأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ»(١) .

قال الألوسي: «وهذا أبعد من التأويل» $^{(o)}$.

ونقل ابن حجرعن ابن بطال^(۱) قوله: «إنما أراد رسول اللَّه صلى اللَّه

⁽١) «البداية والنهاية» (١/ ٣٣٤).

⁽٢) «أضواء البيان» (٤/ ١٦٤).

⁽٣) رواه البخاري فــي كتاب العلم باب الــــمر في العلم (٨/١ ح١١٦)، ورواه مــــلم في «فضائل الصحابة» (٤/ ١٩٦٥).

^{.(1977/2)(1)}

⁽۵) «روح المعاني» (۱۵/ ۳۲۰).

⁽٣) هو علي بن خلف بن عبد الملك بن بطال القرطبي المالكي، محدث، فقيه، له «شرح الجامع الصحيح» للبخاري، توفي سنة (٤٤٩هـ). انظر: «معجم المؤلفين» (٧/ ٨٧).

عليه وآله وسلم أن هذه المدة تخترم الجيل الذي هم فيه»(١) .

ولما سئل البخاري عن الخضر وإلياس هل هما حيَّان؟ قال: «كيف يكون هذا وقد قال النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم: «أرأيتكم...فذكره»(٢).

وهو دليل صريح في أن الخضر لو كان موجودًا على الأرض حين قال ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكان قد مات منذ وقت بعيد، وهذا يدل على بطلان دعاوى لقيا الخضر التي لا يزال يصدرها أنصار الفكر الصوفي من وقت لآخر. ولهذا قال القرطبي - مع كونه عمن يرجح حياة الخضر -: "إن الحديث عما يقضي بموت الخضر عليه السلام الآن"(").

وقال في شرح الحديث: «قال علماؤنا: وحاصل ما تضمنه هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام أخبر قبل موته بشهر أن كل من كان من بني آدم موجودًا في ذلك لا يزيد عمره على مائة سنة لقوله عليه الصلاة والسلام: «ما من نفس منفوسة»(٤).

٣ _ قوله صلى اللَّه عليه وآله وسلم يوم بدر: «اللَّهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض»(٥).

قال ابن القيم: «سئل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ فقال: لو كان الخضر حيًا لوجب عليه أن يأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويجاهد بين يديه ويتعلم منه، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم

⁽۱) «الفتح» (۱/۲٥٦).

⁽۲) «المنار المنيف» ص(۲۷)، و«الزهر» ص(۳۱)، و«روح المعاني» (۱۵/ ۳۲۰).

⁽٣) «الجامع» (١١/ ٤١).

⁽٤) المصدر السابق (١١/ ٤٤).

⁽٥) سبق تخريجه.

بدر: «اللَّهم إن تهلك...فذكر الحديث» وكانوا ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً، معروفين بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم فأين كان الخضر حينئذ؟»(١) .

ولا ريب أن عدم مجيئه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لمبايعته والصلاة معه والانضمام إلى صفه في الجهاد لمن الأدلة القوية الدالة على موته. وعلى هذا يكون الخضر صاحب موسى مات؛ لأنه لو كان حيًّا للزمه المجيء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والإيمان به واتباعه (١٠٠٠). وقد قال تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ النَبيينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّن كتَابٍ وَحِكْمَة ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُوْمنُنَ بِهِ وَلَتَنصَرنَهُ قَالَ أَاقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إصري قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِّن الشَّاهِدِينَ ﴾ [آل عمران: ١٨].

قال علي بن أبي طالب وابن عباس رضي : «ما بعث الله نبيًا من الأنبياء الا أخذ عليه الميثاق، لئن بعث الله محمدًا وهو حي ليؤمنن به وينصرنه» (٣).

"فالخضر إن كان نبيًّا أو وليًّا فقد دخل في هذا الميثاق، فلو كان حيًّا في زمن رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم لكان أشرف أحواله أن يكون بين يديه، يؤمن بما أنزله اللَّه عليه، وينصره أن يصل أحد من الأعداء إليه؛ لأنه إن كان وليًّا فالصديق أفضل منه، وإن كان نبيًّا فموسى أفضل منه»(1).

وقال ابن تيمية: «لو كان الأنبياء المتقدمون قبله أحياء لوجب عليهم متابعته ومطاوعته (٥) ثم أورد الآية والأثر.

⁽۱) «المنار المنيف» ص(٦٨)، وأورده في «روح المعاني» كذلك (١٥/ ٣٢٠).

⁽٢) «الزهر النضر» ص(٣٦).

⁽٣) «تفسير ابن كثير» (١/ ٥٦٥).

⁽٤) «البداية» (١/ ٣٣٤).

⁽٥) «مجموع الفتاوى» (١١/ ٤٢٣).

هذا وألف أبو الفرج بن الجوزي كتابًا مستقلاً في هذا المسألة سماه: «عجالة المنتظر في شرح حال الخضر» ذكره الحافظ ابن كثير ونقل منه في مواضع(۱).

ويبدو أن ابن القيم قد نقل منه أمهات الأدلة القاضية بموت الخضر، غير أنه لم يذكر الكتاب الذي نقل منه (٢).

قال ابن الجوزي (٣): «والدليل على أن الخضر ليس بباق في الدنيا أربعة أشياء: القرآن، والسنة، وإجماع المحققين من العلماء، والمعقول (٤). ثم قال: «أما الدليل من المعقول فمن عشرة أوجه (٥). ثم ساقها ومنها:

• أن الذي أثبت حياته يقول: إنه ولد آدم لصلبه، وهذا فاسد لوجهين: أحدهما: أن يكون عمره الآن ستة آلاف سنة. ومثل هذا بعيد في العادات أن يقع في حق البشر.

والثاني: أنه لو كان ولده لصلبه أو الرابع من ولد ولده _ كما زعموا _ وأنه كان وزير ذي القرنين، لكان مهول الخلقة مفرط الطول والعرض^(١) وفي

⁽۱) انظر: «البداية» (۱/ ۳۳۰، ۳۳۶، ۳۳۰).

⁽٢) إنما قلت ذلك؛ لأن تلك المنقولات لا توجد في مظانه من كتاب «الموضوعات» حيث ساق فيه (١/١٩٣ ـ ١٩٩) جملة من الأحاديث الموضوعة المتعلقة بالخضر ولم يذكر الوجوه التي نقلها ابن القيم.

⁽٣) «المنار المنيف» ص(٦٩ ـ ٧٦).

⁽٥) أما صاحب كتاب «الخضر ـ نسبه ـ ونبـوته ـ وتعميره» ص(٤٥) فقد عزا هذه الأوجه إلى ابن القيم. فيبدو أنه لم يتفطن إلى أنه ناقل عن أبي الفرج.

⁽٦) انظر: «روح المعاني» (١٥/ ٣٢١).

«الصحيحين» من حديث أبي هريرة وطلق عن رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم أنه قال: «خلق اللَّه آدم طوله ستون ذراعً... الحديث وفيه: «فلم يزل الخلق ينقص بعده حتى الآن»(۱) وما ذكر أحد ممن(۱) رأى الخضر أنه رآه على خلقة عظيمة، وهو من أقدم الناس.

- أنه لو كان الخضر قبل نوح لركب معه في السفينة ولم ينقل هذا
 أحد.
- أنه قد اتفق العلماء أن نوحًا لما نزل من السفينة مات ومن كان معه، ثم مات نسلهم ولم يبق غير نسل نوح، والدليل على هذا قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴾ [الصافات: ٧٧]، وهذا يبطل قول من قال: إنه كان قبل نوح.
- إن هذا لو كان صحيحًا أن بشرًا من بيني آدم يعيش من حين يولد إلى آخر الدهر ومولده قبل نوح لكان هذا من أعظم الآيات والعجائب، وكان خبره في القرآن مذكورًا في غير موضع؛ لأنه من أعظم آيات الربوبية، وقد ذكر اللّه سبحانه وتعالى من أحياه ألف سنة إلا خمسين عامًا وجعله آية فكيف بمن أحياه إلى آخر الدهر، ولهذا قال بعض أهل العلم: «ما ألقى هذا بين الناس إلا شيطان».
- إن غاية ما يتمسك به من ذهب إلى حياته حكايات منقولة يحبر الرجل بها: أنه رأى الخضر. فياللَّه العجب! هل للخضر علامة يعرفه بها من

⁽۱) «البخاري»: الأنبياء ـ باب خلـق آدم وذريته (۲/ ٤٥٠ ح ٣٣٢٦)، و«مسلم» الجنة ـ باب (۱۱) (٤/ ۲۱۸۳ ـ ۲۱۸۲).

⁽۲) الأولى أن يقال: كمن ادعى أنه رآه.

رآه؟ وكثير من هؤلاء يغتر بقوله: أنا الخضر. ومعلوم أنه لا يجوز تصديق قائل ذلك بلا برهان من اللَّه. فأين للرائي أن المخبر له صادق لا يكذب؟.

قلت: هذه قاصمة ظهر لكل من يزعم أنه يلتقي به؛ لأنه لا يدري على وجه يقرب من اليقين أن من رآه هو الخضر، فكيف يجزم به؟

ذكر أبو حيان: «أن ابن دقيق المعيد(١) كان يخبر عن شيخ له أنه رأى الخضر وحدثه، فقيل له: من أعلمه أنه الخضر ومن أين عرف ذلك؟ فسكت»(٢).

- أن الخضر فارق موسى بن عمران كليم الرحمن ولم يصاحبه وقال له:

 هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ﴾ [الكهف: ٧٨] فكيف يرضى لنفسه بمفارقته لمثل موسى، ثم يجتمع بجهلة العباد الخارجين عن الشريعة اللذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة ولا مجلس علم، ولا يعرفون من الشريعة شيئًا. فيا عجبًا له يفارق كليم اللَّه تعالى ويدور على صحبة الجهال ومن لا يعرف كيف يتوضأ، ولا كيف يصلي؟
- أن الأمة مجتمعة على أن الذي يقول: أنا الخضر، لـو قال: سمعت رسول اللّه صلـى اللّه عليه وآله وسلـم يقول كذا وكذا لم يلتفت إلى قوله، ولم يحتج به في الدين. فكيف نـصدق من قال إنه رأى الخضر فـقال كيت وكيت؟

⁽۱) علي بن محمد بن علي بن وهب القشيري المعروف بابن دقيق العيد، فقيه اشتغل بالقضاء فترة، ولد بقوص سنة (۲۵۷هـ) وتوفي بالقــاهرة سنة (۲۱۲هـ). انظر: «معجم المؤلفين» (۷/ ۲۲٤).

⁽۲) «البحر المحيط» (۱٤٧/٦).

• أنه لو كان حيًّا لكان جهاده الكفار ورباطه في سبيل اللَّه، ومقامه في الصف ساعة، وحضوره الجمعة والجماعة، وتعليمه العلم أفضل له بكثير من سياحته بين الوحوش في القفار والفلوات، وهل هذا إلا من أعظم الطعن فيه والعيب له.

هذا وقد ذكر الحافظ ابن حجر دليلين عدهما أقوى الأدلة على عدم مقائه:

الأول: «عدم مجيئه إلى رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وآله وسلم.

التشاني: انفراده بالتعمير من بين أهل الأعصار المتقدمة بغير دليل شرعي (١) .

إذا تقرر كل ما سبق علمنا علماً لا يتطرق إليه شك ولا ريب أن الخضر نبي من أنبياء اللّه تعالى أوحى اللّه إليه بأحكام خاصة لم يكن موسى عليه السلام على علم بها قبل تفسير أسبابها. وأنه مات منذ عهد بعيد، ودعوى مقابلته إما أن يكون كذبًا من المدعي، وإما أن يكون مما يلقيه الشيطان على ابن آدم ابتغاء تضليله وصرفه عن طاعة شريعة النبي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم.

وأما خبر مقابلة عمر بن العزيز له فلا حجة فيه على حياته آلان لما يأتي: ١ ـ أنه ضعيف لغلتين:

الأولى: وجود محمد بن عبد العزيز الرملي في إسناده قال أبو حاتم (٢):

⁽۱) «الزهر النضر» ص(۸۲).

«كان عنده غرائب، ولم يكن عندهم بالمحمود، هو إلى الضعف ما هو»(١).

وقال أبو زرعة (٢) : «ليس بالقوي» (٢) . وقال الفسوي (١) : «حافظ» (٥) . وهو ليس توثيقًا له.

الشانية: وجود ضمرة بن ربيعة فيه. قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: «وهذا الخبر ضعيف السند، تفرد به ضمرة، وهو معدود في جملة منكراته، فإنه _ وإن كان ثقة _ فقد أنكر عليه الإمام أحمد حديث: «من ملك ذا رحم محرم فهو عتيق» ورده ردًّا شديدًا، وقال: لو قال رجل: إن هذا كذب لما كان مخطئًا، وأخرجه الترمذي، وقال: لا يتابع ضمرة عليه وهو خطأ عند أهل الحديث (۱) . ثم إن في الحديث ما يدل على بطلانه، وهو حياة الخضر عليه السلام» (۷) .

٢ _ أن هؤلاء المستدلين بهذا الخبر على حياة الخضر عامتهم من المتكلمين الذين يقولون: لا يحتج بحديث الآحاد في العقيدة وإن كان سنده من أصح الأسانيد. فكيف يحتجون بخبر ضعيف على أمر عظيم كاعتقاد حياة الخضر،

⁽۱) «الجرح والتعديل» (۸/۸).

⁽۲) هو عبيد الـلَّه بن عبد الكريم بن يــزيد المعروف بأبي زرعة الرازي، مــحدث حافظ، ولد سنة (۲۰۰هـ)، وتوفي بالري سنة (۲٦٤هـ). انظر: "معجم المؤلفين" (٦/ ٢٣٩).

⁽٣) «الجرح والتعديل» (٨/٨)، و«المسغني في الضعفاء» (ترجمسة ٥٧٦٩)، و«الميزان» (ترجمة ٧٨٧).

⁽٤) هو يعقوب بن سفيان بن جوان الفارسي، محدث، حافظ، ولد سنة (١٩١هـ). وتوفي سنة (٧٤٧هـ). انظر: «معجم المؤلفين» (٣٤٨/١٣).

⁽٥) «المغني» و «الميزان» ـ الموضعان السابقان ـ. وقال ابن حجر: صدوق يسهم «التقريب» (ترجمة ٦٠٩٣).

⁽٦) «جامع الترمذي» (٦/ ٦٣٨).

⁽٧) «تحقيق سير أعلام النبلاء» (٥/ ١٢٢) الهامش.

حيث يترتب عليه أخذ العقائد والأحكام من كل من تلقاه يقول لك: أنا الخضر؟

" - أنه لو فرض ثبوته عن عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - فإنه ليس هناك دليل قاطع بأنه الخضر، إذ يحتمل أن يكون من الجن؛ ذلك لأن عمر مع جلالته وعدالته فإنه ليس معصومًا من الخطأ، وليست هناك علامة يعرف بها الخضر سوى قوله له: أنا الخضر فيصدقه. والإنسان مهما عظم قدره ليس معصومًا من تلاعب الشيطان، إلا من ورد النص باستثنائهم من ذلك كعمر ابن الخطاب خطفي.

ولهذا لما كتب سالم بن عبد اللَّه بن عسمر إلى عمر بن العزيز بسيرة عمر ابن الخطاب في الصدقات، وعلق عليها بقوله: «إنك إن عملت بمثل عمل عمر في زمانه ورجاله، في مثل زمانك ورجالك كنت عند اللَّه خيرًا من عمر» تعقبه الحافظ الذهبي قائللًا: «هذا كلام عجيب. أنى يكون خيرًا من عمر؟ حاشا وكلاً، ولكن هذا القول محمول على المبالغة، وأين عز الدين بإسلام عمر؟ وأين شهوده بدرًا؟ وأين فرق الشيطان من عمر؟»(١).

فذكر من خصوصيات عمر بن الخطاب التي لم تتوفر لابن عبد العزيز خوف الشيطان منه.

ولذا أيضًا على العلامة الشنقيطي على خبر التعزية الذي جاء فيه أن شيخًا لا يعرف أتى فعزى الصحابة في وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم ولى، فقال بعضهم لبعض: تعرفون الرجل؟ فقال أبو بكر وعلي: نعم هو أخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخضر عليه السلام، على عليه

 ⁽۱) «سير النبلاء» (٥/ ١٢٧).

بقوله: «مردود من وجهين: _ فذكر في الوجه الأول عدم ثبوت الخبر إسنادًا _ ثم قال: الثاني: أنه على فرض أن حديث التعزية صحيح لا يلزم من ذلك عقلاً ولا شرعًا ولا عرفًا أن يكون ذلك المعزي هو الخضر، بل يجوز أن يكون غير الخضر من مؤمني الجن. وقولهم: كانوا يرون أنه الخضر ليس بحجة يجب الرجوع إليها لاحتمال أن يخطئوا في ظنهم»(١).

قلت: إذا لم يكن ظن أبي بكر وعلي حجة، كان من باب أولى أن لا يكون ظن عمر بن عبد العزيز حجة.

ذكر شيخ الإسلام الصحابة فقال: «ولا كان فيهم من قال: إنه أتاه الخضر، فإن خضر موسى مات، كما بين هذا في غير هذا الموضع، والخضر الذي يأتي كثيرًا من الناس إنما هو جني تصور بصورة إنسي، أو إنسي كذاب، ولا يجوز أن يكون ملكًا مع قوله: أنا الخضر؛ فإن الملك لا يكذب، وإنما يكذب الجني والإنسي. وكان الصحابة أعلم من أن يروج عليهم هذا التلبيس»(۲).

٤ ـ أن الخبر لا يعارض حديث «أرأيتكم ليلتكم هذه...» لوجهين:

أ ـ أن هذا الخبر على ما فيه من الكلام لا ينهض لمعارضة حديث مخرج في «الصحيحين».

ب ـ أن هذا الخبر لو ثبتت القصة الواردة فيه فلا تعارض؛ لأن ذلك كان قبل تمام المائة، في مكن أن يكون الخضر حيًّا حينئذ ثم مات قبل المائة، وقد أشار الحافظ ابن حجر إلى هذا الوجه فقال: «وهذا لا يعارض الحديث الأول

⁽١) «أضواء البيان» (٤/ ١٦٣ ــ ١٦٤).

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۱/۹۶۱).

في مائة سنة، فإن ذلك كان قبل المائة»(١) .

قلت: لكن هذا التوجيه معلق بشرط لم يتحقق وهو صحة الخبر ولم يصح.

وقبل إقفال هذا المطلب هناك شبهة طالما أوردها بعض الصوفية على منتقديهم في قولهم بحياة الخضر وكونه لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهي قولهم: إن ابن حجر العسقلاني إمام في الحديث والفقه وله القدم الراسخة والمشاركة الفعالة في أكثر العلوم الإسلامية، وها هو ذا قد أورد ترجمة الخضر في كتابه «الإصابة في تمييز الصحابة» وهذا يدل على أنه من الصحابة. وللدر على هذه الشبهة التي لا تنطلي إلا على المغفلين نقول:

أولاً: الذي يورد هذه الشبهة واحد من اثنين: إما جاهل مركب لا يدري ما منهج الحافظ في كتابه. وإما أن يكون على علم بذلك لكنه يسعى إلى استغفال خلق اللَّه وإضلالهم وصدهم عن الصراط المستقيم.

ثانيًا: إلى هؤلاء الخادعين والمخدوعين أسوق كلمة الحافظ ابن حجر في تبريره لإيراد الخضر بالذات في «الإصابة» يقول الحافظ:

«ثم لما التنزمت في كتابي «الإصابة في غييز الصحابة» آن أذكر كل من جاء في خبر من الأخبار أنه لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم لزم ذكري للخضر عليه السلام؛ لأنه من شرط «الإصابة» وإن لم يرد في خبر ثابت أنه من جملة الصحابة» (۱).

وبهذه العبارة _ على وجازتها _ يـعلم أن مجرد ورود ترجمة الرجل في

⁽۱) «الفتح» (۱/ ۵۰۱).

⁽٢) «الزهر النضر» ص(١٧).

«الإصابة» ليس دليلاً على كونه من الصحابة»(١) .

• قال شيخ الإسلام ابن تيمية في رسالة «زيارة القبور والاستنجاد بالمقبور» ما نصه:

«ومن قال إنه _ أي الخضر نقيب الأولياء أو أنه يعلمهم كلهم فقد قال الباطل.

والصواب الذي عليه المحققون أنه ميت وأنه لم يدرك الإسلام، ولو كان موجودًا في زمان النبي عليني الوجب عليه أن يؤمن به ويجاهد معه كما أوجب الله ذلك عليه وعلى غيره، ولكان يكون في مكة والمدينة، ولكان يكون حضوره مع الصحابة للجهاد معهم وإعانتهم على الدين أولى به من حضوره عند قوم كفار ليرفع لهم سفينتهم، ولم يكن مختفيًا عن خير أمة أخرجت للناس وهو قد كان بين المشركين ولم يحتجب عنهم، ثم ليس للمسلمين به وأمثاله حاجة في دينهم ودنياهم، فإن دينهم أخذوه عن الرسول عَلَيْكُ النبي الأمي الذي علمهم الكتاب والحكمة، وقال لهم نبيهم: «لوكان موسى حيًّا ثم اتبعتموه وتركتموني لضللتم»، وعيسى ابن مريم عليه السلام إذا نزل من السماء إنما يحكم فيهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم فأي حاجة لهم مع هذا إلى الخضر وغيره والنبي عَلَيْكُم قد أخبرهم بنزول عيسى عليه السلام من السماء وحضوره مع المسلمين، وقال: «كيف تهلك أمة أنا أولها وعيسى في آخرها»، فإذا كان النبيان الكريمان اللذان هما مع إبراهيم وموسى ونوح أفضل الرسل ومحمد عليه سيد ولد آدم ولم يحتجبوا عن هذه الأمة لا عوامهم ولا خواصهم فكيف يحتجب عنهم من ليس مثلهم؟ وإذا كان الخضر حيًّا

⁽١) لاتقديس الأشخاص في الفكر الصوفي (١/ ٣٩٦).

دائمًا فكيف لم يذكر النبي عَلَيْكُم ذلك فقط، ولا خلفاؤه الراشدون؟!!

وقول قائل إنه نقيب الأولياء، فيقال له: من ولاه النقابة وأفضل الأولياء أصحاب محمد على السلام المناب وليس فيهم الخضر، وغاية ما يحكى في هذا الباب من الحكايات بعضها كذب وبعضها مبني على ظن رجال مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الخضر، وقال إنه الخضر، كما أن الرافضة ترى شخصًا تظن أنه الإمام المنتظر المعصوم أو تدعى ذلك.

وروي عن الإمام أحمد بن حنبل أنه قال وقد ذكر له الخضر: من أحالك على غائب فما أنصفك، وما ألقى هذا على ألسنة الناس إلا الشيطان» انتهى.

• قول الكعبي المعتزلي: «المقتول ليس بميت»:

كان أبو القاسم عبد اللَّه بن أحمد بن أحمد بن محمود البلخي، المعروف بالكعبي حاطب ليل.

قال عبد القاهر البغدادي: «زعم الكعبي أن المقتول ليس بميت، وعاند قول الله تعالى: ﴿ كُلُ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقَيَامَةِ قُول اللَّه تعالى: ﴿ كُلُ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوفَوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقَيَامَةِ فَصَن زُحْنِ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

وسائر الأمة مجمعون على أن كل مقتول ميت، وأنّى يصح مقتول غير ميت؟ $^{(1)}$.

• المقتول مقطوع أجله؟! هكذا تقول القدرية:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن المقتول:

«ولو لم يُقــتل المقتول، فقد قال بـعض القدرية: إنه كان يـعيش، وقال

⁽١) «الفرق بين الفرق» لعبد القاهر البغدادي ص(١٨٢).

بعض نفاة الأسباب: إنه يموت، وكلاهما خطأ؛ فإن الله علم أنه يموت بالقتل، فإذا قدر خلاف معلومه كان تقديرًا لما لا يكون لو كان كيف يكون، وهذا قد يعلمه بعض الناس وقد لا يعلمه.

فلو فـرضنا أن اللَّه علـم أن لا يقتل أمـكن أن يكون قدر موتـه في هذا الوقت، وأمكن أن يكون قدر حياته إلـى وقت آخر، فالجزم بأحد هذين على التقدير الذي لا يكون جهل»(١).

المعمرية من القدرية المعتزلة يقولون: إن الله لم يخلق الموت:

«كان معمر بن عبّاد السلمي رأسًا للملحدة، وذنبًا للقدرية. وفضائحه على الأعداد كثيرة الأمداد.

منها: أنه كان يقول: إن اللَّه تعالى لم يخلق شيئًا من الأعراض: من لون أو طعم أو رائحة أو حياة أو موت أو سمع أو بصر، وإنه لم يخلق شيئًا من صفات الأجسام، وهذا خلاف قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُو الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ [الرعد: ١٦]، وخلاف قوله تعالى في صفة نفسه: ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَديرٌ ﴾، وكان يزعم أن اللَّه السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يُحْيِي ويُمِيتُ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَديرٌ ﴾، وكان يزعم أن اللَّه إنما خلق الأجسام، ثم إن الأجسام أحدثت الأعراض باعتبار أن كل ما سبق من حياة وموت وسمع وبصر ولون وطعم ورائحة ما هو إلاّ عرض في الجسم من فعل الجسم بطبعه، وصلاح الزروع من فعل الجسم بطبعه، وصلاح الزروع وفسادها من فعل الزوع عنده. وزعم أيضًا أن فناء كل فإن فعل له بطبعه.

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۸/ ۵۱۷ ـ ۵۱۸).

وزعم أنه ليس للَّه تعالى في الأعراض صنع ولا تقدير.

وفي قوله: إن الله تعالى لم يخلق حياة ولا موتًا تكذيب منه لوصف الله سبحانه نفسه بأنه يحيي ويميت، وكيف يُحيي ويُميت من لا يخلق حياةً ولا موتًا؟»(١)

• من فضائح الجاحظ: قوله باستحالة عدم الأجسام بعد حدوثها:

قال عبد المقاهر البغدادي: عن الجاحظ: «عمرو بن بحر الجاحظ اغتر أتباعه بحسن بيانه في كتبه التي لها ترجمة تروق بلا معنى واسم يهول، ولو عرفوا جهالاته في ضلالاته لاستغفروا الله تعالى من تسميتهم إياه إنسانًا، فضلاً عن أن ينسبوا إليه إحسانًا...

ومن فضائح الجاحظ: قوله باستحالة عَدَم الأجسام بعد حدوثها. وهذا يوجب القول بأن اللَّه سبحانه وتعالى يقدر على خَلْق شيء ولا يقدر على إفنائه، وأنه لا يصح بقاؤه بعد أن خلق الخلق منفردًا كما كان منفردًا قبل أن خلق الخلق»(٢).

• أكثر الكرّامية على بدعة أن اللّه لا يقدر على إعدام جسم بحال:

قال عبد القاهر: «اختلفت الكرامية في جواز العدم على أجسام العالم، فأحال ذلك أكثرهم، وضاهوا بذلك من زعم من الدهرية والفلاسفة أن الفلك والكواكب طبيعة خامسة لا تقبل الفساد والفناء.

⁽١) «الفرق بين الفرق» ص(١٥١ _ ١٥٢).

⁽٢) «الفرق بين الفرق» ص(١٧٥، ١٧٦).

وكان الناس يتعجبون من قول المعتزلة البصرية: "إن اللَّه تعالى يقدر على إفناء الأجسام كلها دفعة واحدة ولا يقدر على إفناء بعضها مع بقاء بعض منها"، وزال هذا التعجب بقول من زعم من الكرامية: إنه لا يقدر على إعدام جسم بحال"(١).

• "وزعمت الكرّامية أنه لا يـجوز في حكمة الـلّه اخترام الطـفل الذي يعلم أنه إن أبقـاه إلى زمان بلوغه آمن، ولا اخترام الكافـر الذي لو أبقاه إلى مدة آمن، إلا أن يكون في اخترامه إياه قبل وقت إيمانه صلاح لغيره.

ويلزمهم على هذا القول أن يكون اللَّه تعالى إنما اخترم إبراهيم ابن النبي عَلَيْكُ قبل بلوغه؛ لأنه علم أنه لو أبقاه لم يؤمن، وفي هذا قدْح منهم في كل من مات من ذراري الأنبياء»(٢).

«وأبدع ابن كرّام في الفقه حماقات لم يُسبق إليها.

• قول السبئية أن عليًا صعد في السماء كما صعد عيسى بن مريم:

غلا عبد اللَّه بن سبأ في علي وظف وزعم أنه كان نبيًا، ثم غلا فيه حتى زعم أنه إله. ولما قُتل علي وظف زعم ابن سبأ أن المقتول لم يكن عليًا، وإنما كان شيطانًا تصور للناس في صورة علي، وأن عليًا صعد إلى السماء كما

⁽١) «الفرق بين الفرق» ص(٢١٧، ٢١٨).

⁽٢) «الفرق بين الفرق» ص(٢٢١).

⁽٣) المصدر السابق ص(٢٢٤).

صعد إليها عيسى بن مريم عليه السلام، وقال: كما كذبت اليهود والنصارى في دعواها قتل عيسى كذلك كذبت النواصب والخوارج في دعواها قتل علي، وإنما رأت اليهود والنصارى شخصًا مصلوبًا شبهوه بعيسى، كذلك القائلون بقتل علي رأوا قتيلاً يشبه عليًا، فظنوا أنه علي، وعليٌ قد صعد إلى السماء، وأنه سينزل إلى الدنيا وينتقم من أعدائه.

وزعم بعض السبيئة أن عليًا في السحاب وأن الرعد صوته، والبرق سوطه، ومن سمع من هؤلاء صوت الرعد قال: عليك السلام يا أمير المؤمنين.

قال إسحاق بن سُويد العدري:

مِن الغَزّال منهم وابن بابِ يردون السلام على السحاب(١) برئت من الخسوارج لستُ منهم ومن قسوم إذا ذكسروا عسلسيًسا

• زعم البزيغية من الخطابية أنهم لا يموتون:

زعم أبو الخطاب الأسدي المارق أن أئمة الشيعة أنبياء، ثم زعم أنهم آلهة، وأن أولاد الحسن والحسين كانوا أبناء الله وأحباءه.

وكان يقول إن جعفرًا إله، فلما بلغ ذلك جعفرًا لعنه وطرده.

ومن الخطابية فرقة تسمى البزيه غية أتباع بزيغ: زعموا أنهم لا يموتون، وأن الواحد منهم إذا بلغ النهاية في دينه رُفع إلى الملكوت.

وزعموا أنهم يَرَوْن المرفوعين منهم غدوة وعشية(٢) .

⁽١) «الفرق بين الفرق» ص(٢٣٣ _ ٢٢٣٤).

⁽٢) «الفرق بين الفرق» ص (٢٤٧، ٢٤٨ ـ ٢٤٩).

* زَعْم أبي الهذيل العلاّف وجود أفعال الجوارح من الفاعل بعد موته:

أبو الهُذَيْل محمد بن الهُذيل المعروف بالـعلاّف فضائحه تترى تُكفَّره فيها سائر فرق الأمة من أصحابه في الاعتزال ومن غيرهم.

من فضائحه: أنه فرق بين أفعال القلوب وأفعال الجوارح، فقال: لا يجوز وجود أفعال السقلوب من الفاعل مع قدرته عليها ولا مع موته، وأجاز وجود أفعال الجوارح من الفاعل منّا بعد موته، وبعدم قدرته إن كان حيًّا لم يمت، وزعم أن الميت والعاجز يجوز أن يكونا فاعلين لأفعال الجوارح بالقدرة التي كانت موجودة قبل الموت والعجز.

وزعم الجُبائي وابنه أبو هاشم أن أفعال القلوب في هذا الباب كأفعال
 الجوارح في أنه يصح وجودها بعد فناء القدرة عليها ومع وجود العجز عنها.

وقول الجبائي وابنه في هذا الباب أشر من قول الهذيل، غير أن أبا الهذيل سبق إلى القول بإجازة كون الميت والعاجز فاعلين لأفعال الجوارح، ونسج الجبائي وابنه على منواله في هذه البدعة، وقاسا عليه إجازة كون العاجز فاعلاً لأفعال القلب، ومؤسس البدعة عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة، من غير نقصان يدخل وزن العاملين بها»(١).

* السالمية من المبتدعة يقولون: إن الأموات يأكلون:

قال الإمام الذهبي في «السير» حينما تكلم عن الزبيدي شارح الإحياء: «وقيل: كان ينذهب إلى منذهب السالمية، ويقول: إن الأمنوات يأكلون

⁽۱) «الفرق بين الفرق» ص (۱۲۸ _ ۱۲۹).

ويشربون وينكحون في قبورهم»^(۱)

* الحلول والتناسخ:

القائلون بالتناسخ في دولة الإسلام صنفان:

- الرافضة الغالية من البيانية والجناحية والخطابية والراوندية والسبئية من
 الرافضة الحلولية، كلها قالت بتناسخ روح الإله في الأئمة بزعمهم.
- وأهل التناسخ من القدرية ومنهم: أحمد بن خابط، وأحمد بن أبوب
 ابن بانوش، وأحمد بن محمد القحطي، وعبد الكريم بن أبي العوجاء.
- ويزعم أحمد بن خابط أن الروح لا يزال في هذه المدنيا يتكرر في قوالب وصور مختلفة ما دامت طاعته مشوبة بذنوبه، وعلى قدر طاعاته وذنوبه يكون منازل قوالبه في الإنسانية والبهيمية (٢).
- وتعتقد الإسماعيلية وفرق من الشيعة في أئمتهم بأنهم هم الذين ظهروا في مختلف الصور في الأزمنة المتعددة، والأمكنة المختلفة، وهم الذين ظهروا أيام آدم بصورة آدم، وفي دور نوح بنوح، وكذلك شيث وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم في زمانهم، وأن أئمتهم هم الدين نجوا نوحًا، وأغرقو الحلق في عهد نوح، وخرقوا السفينة، وقتلوا الغلام وغير ذلك.

فها هم يكذبون على عليّ رَطُّنك أنه قال:

«أنا ومحمد نور واحد من نور اللَّه، أنا صاحب الرجفة، صاحب الآيات. أنا أهلكت القرون الأولى، وأنا النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون.

⁽۱) «السير» (۲۰/ ۲۱۹).

⁽۲) «الفرق بين الفرق» (۲۷۰ ـ ۲۷٦).

أنا الكتاب. أنا اللوح المحفوظ. أنا القرآن الحكيم. أنا محمد ومحمد أنا. إنَّ ميتنا لـم يمت، وقتيلنا لم يـقتل، ولا نلد ولا نولد. وأنا الـذي نجيت نوحًا. ونطقت على لـسان عيسى بن مريم في المهد، فآدم وشيث ونوح وسام وإبراهيم وإسماعيل وموسى ويوشع وعيسى وشمعون ومحمد وأنا كلنا واحد. أنا أحيي وأميت. وكذلك الأئمة المحقون من ولدي، لأنا كلنا شيء واحد يظهر في كل زمان»(۱).

ورووا عنه أيضًا أنه قال لسلمان: «أنا أحيي الموتى، وأعلم ما في السماوات والأرض، وأنا الكتاب المبين، يا سلمان، محمد مقيم الحجة، وأنا حجة الحق على الخلق، وبذلك الروح عرج بي إلى السماء، أنا حملت نوحًا في السفينة، أنا صاحب يونس في بطن الحوت، وأنا الذي جاورت موسى في البحر، وأهلكت القرون الأولى، أعطيت علم الأنبياء والأوصياء، وفصل الخطاب، وبي تمت نبوة محمد، أنا أجريت الأنهار والبحار، وفجرت الأرض عيونًا، أنا باب الدنيا لوجهها، أنا عذاب يوم الظلمة، أنا الخضر معلم موسى، أنا معلم داود وسليمان، أنا ذو القرنين، أنا الذي دفعت سمكها بإذن اللَّه عز وجل، أنا دحوت أرضها، أنا عذاب يوم الظلمة، أنا النادي من مكان بعيد، أنا دابة الأرض، أنا كما يقول لي رسول اللَّه عَالِيْكُم : أنت يا على ذو قرنيها، وكلا طرفيها، ولك الآخرة والأولى، يا سلمان إن ميتنا إذا مات لم يمت، ومقتولنا لم يقتل، وغائبنا إذا غاب لم يغب، ولا نلد ولا نولد في البطون، ولا يقاس بنا أحد من الناس، أنا تكلمت على لسان عيسى في

⁽۱) «انظر: «زهـر المعاني» لإدريس عمـاد الدين الباب الـسابع عشر ص(٧٤)، وما بـعد من «المنتخب من بعض الكتاب الإسماعيلية» لايوانوف ط: أجمل بريس ـ بومبي.

المهد، أنا نوح، أنا إبراهيم، أنا صاحب الناقة، أنا صاحب الرجفة، أنا صاحب الرجفة، أنا صاحب الزلزلة، أنا اللوح المحفوظ، إلي انتهى علم ما فيه، أنا أنقلب في الصور كيف شاء الله، من رآهم فقد رآني، ومن رآني فقد رآهم، ونحن في الحقيقة نور الله الذي لا يزول ولا يَتَغَيَّر»(١).

ورووا عن جعفر بن الباقر أنه قال:

«أنا من نـور اللَّه، نطـقت على لـسان عيسـى بن مريم في المـهد، فآدم وشيث ونوح وسـام وإبراهيم وإسماعيـل وموسى ويوشع وعيسـى وشمعون ومحمـد كلنا واحد، مـن رآنا فقد رآهـم. أنا أحيي وأميـت وأخلق وأرزق، وأبرئ الأكمة والأبرص، وأنبئكم بما تأكلون وتدخرون في بيوتكم بإذن ربي، وكذلك الأئمة المحقون من ولدي لأنا كلنا شيء واحد»(١).

وذكروا عن راشد الدين بن سنان السوري الداعي الإسماعيلي أنه قال:

«ظهرت بدور نوح فغرقت الخلائق. وظهرت في دور الخضر على ثلاث مقالات. خرقت السفينة، وقتلت الخلام، وأقمت الجدار. ثم ظهرت بالسيد المسيح، فمسحت بيدي الكريمة عن أولادي الذنوب، وكنت بالظاهر شمعون _ إلى آخر الهفوات والخرافات _ (").

فهذه الروايات تدل صراحة على اعتقاد القوم بالحلول والتناسخ، وأن

⁽۱) «مشارق أنوار اليفين» للحافظ رجب البرسي ص(١٦١) ط. دار الأندلس بيروت، وأيضًا «طرائق الحقائق» للحاج معصوم شيرازي (٧/ ٧٧، ٧٨) ط. طهران (١٣٣٩) هجري شمسي.

 ⁽۲) «كتاب بيت الدعوة الإسلامية» نسخة خطية ص(١٠) نقلاً عن «تاريخ الدعوة الإسماعيلية» لمصطفى غالب الإسماعيلي ص(٨١).

⁽٣) «أجزاء عن المعقائد الإسماع يلية»، كتاب المداعي إبراهيم تقديم المستشرق الفرنساوي كويارد. ط أسيرين نيشنل بريس (١٧٨٤م).

أئمتهم خلقوا من نور اللَّه الذي لم يتغير ولم يتبدل، ولكن هذا النور كان يحل في أجسام مختلفة في أزمنة مختلفة، وكان يلبس ألبسة متنوعة متفرقة، فبذلك الجسد واللباس كان يسمى بتلك الأسماء، فتارة بآدم، وتارة بنوح، وتارة بإبراهيم، وتارة بموسى، وتارة بعيسى، وتارة بمحمد، مع أن هذا النور كان بجوهره واحدًا.

فهذا عين ما قالته الصوفية حيث سمّوا ذلك النور الأزلي، والجوهر الأصلي الحقيقة هي التي كانت الأصلي الحقيقة هي التي كانت تتجلى في أجسام مختلفة، وتنادى بذلك الاسم، فاختلفت أسماؤها حسب الزمان والأجساد، مع أنها كانت واحدة. كما يقول الجيلي:

«اعلم حفظك اللَّه أن الإنسان الكامل هو القطب الذي تدور عليه أفلاك الوجود من أوله إلى آخره، وهو واحد منـذ كان الوجود إلى أبد الآبدين، ثم له تنوع في ملابس ويظهر في كنائس، فيسمى به باعتبار لباس، ولا يسمى به باعتبار لباس آخر، فاسمه الأصلى الذي هو له محمد، وكنيته أبو القاسم، ووصفه عبد الله، ولقبه شمس الدين، ثم له باعتبار ملابس أخرى أسام، وله في كل زمان اسم ما يليق بلباسه في ذلك الزمان، فقد اجتمعت به عليكيل وهو في صورة شيخي الشيخ شرف الدين إسماعيل الجبرتي، ولست أعلم أنه النبي عَالِيْكُم ، وكنت أعلم أنه السيخ، وهذا من جملة مشاهد شاهدته فيها بزبيد سنة ست وتسعين وسبعمائة، وسرّ هذا الأمر تمكنه عَيُّ الله من التصور بكل صورة، فالأريب إذا رآه في الصور المحمدية التي كان عليها في حياته فإنه يسميه باسمه، وإذا رآه في صورة ما من الصور وعلم أنه محمد، فلا يسميه إلا باسم تلك الصورة، ثم لا يوقع ذلك الاسم إلا على الحقيقة المحمدية، ألا تـراه علي الله على الله على الله المسلم الله المسلم الله المسلم الله المسلم الم

لتلميذه: أشهد أني رسول الله، وكان التلميذ صاحب كشف فعرفه، فقال: أشهد أنك رسول اللَّه، وهذا أمر غير منكور، وهو كما يرى النائم فلانًا في صورة فلان. وأقل مراتب الكشف أن يسوغ به في اليقظة ما يسوغ به في النوم، لكن بين النوم والكشف فرق، وهـو أن الصورة التي يرى فيها محمدًا عَايِّكِ فِي النوم ولا يوقع اسمها في اليقظة على الحقيقة المحمدية؛ لأن عالم المثال يقع التعبير فيه فيعبر عن الحقيقة المحمدية إلى حقيقة تلك الصورة في اليقظة، بخلاف الكشف فإنه إذا كشف لك عن الحقيقة أنها متجلية في صورة من صور الآدميين، فيلزمك إيقاع اسم تلك الصورة على الحقيقة المحمدية. ويجب عليك أن تـتأدب مع صاحب تلك الصورة تأدبـك مع محمد عَيْرُاللهُم ، لما أعطاك الكشف أن محمدًا عَلَيْكُمْ متصور بتلك الـصورة، فلا يجوز ذلك بعد شهود محمد عليه أن تعاملها بما كنت تعاملها به من قبل؛ ثم إياك أن تتوهم شيئًا في قولي من دذهب الـتناسخ، حاشا للَّه وحـاشا رسول اللَّه عَلَيْكُم أَن يكون ذلك مرادي، بل إن رسول الله عَلَيْكُم له من التمكين في التصور بكل صورة حتى يتجلى في هذه الصورة، وقد جرت سنته عَلَيْكُمْ أنه لا يزال يتصور في كل زمان بصورة أكملهم ليعلى شأنهم ويقيم ميلانهم، فهم خلفاؤه في الظاهر وعو في الباطن حقيقتهم»(١).

وهذا ما قاله الدكتور أبو العلاء المعفيفي معلقًا على الفص السابع والعشرين (فص حكمة فردية في كلمة محمدية) من فصوص ابن عربي، فقال:

«شاع من أوائل عهد الإسلام القول بأزلية معمد عليه السلام، أو بعبارة

⁽١) «الإنسان الكامل» لعبد الكريم الجيليّ (٢/ ٧٤، ٧٥).

أدق بأزلية «النور المحمدي». وهو قول ظهر بين الشيعة أولاً ولم يلبث أهل موضوع. من ذلك أن النبي عَلَيْكُ قال: «أنا أول الناس في الخلق»، ومنها: «أول ما خلق اللَّه نـوري»، ومنها: «كنت نبيًّا وآدم بين الماء والطـين» وغير ذلك من الأحاديث التي استنتجوا منها أنه كان لمحمد عليه السلام وجود قبل وجود الخلق، وقبل وجوده الزماني في صورة النبي المرسل، وأن هذا الوجود قديم غير حادث، وعبروا عنه بالنور المحمدي. وقد أفاضت الشيعة في وصف هذا النور المحمدي، فقالوا: إنه ينتقل في الزمان من جيل إلى جيل، وأنه هو الذي ظهر بصورة آدم ونوح وإبراهيم وموسى وغيرهم من الأنسبياء، ثم ظهر أخيرًا بصورة خاتم النبيين محمد عليه السلام. وبهذا أرجعوا جميع الأنبياء من آدم إلى محمد، وكذلك ورثة محمد إلى أصل واحد. وهو قول نجد له صدى في الغنوصية المسيحية. يقول الأب كليمنت الأسكندري: «ليس في الوجود إلا نبى واحد وهو الإنسان الذي خلقه اللَّه على صورته، والذي يحل فيه روح القدس، والذي يظهر منذ الأزل في كل زمان بصورة جديدة».

نجد لكل هذا الكلام نظيرًا في كتب ابن عربي فيما يسمية الكلمة المحمدية أو الحقيقة المحمدية أو السنور المحمدي. فهو لا يقصد بالكلمة المحمدية في هذا الفص محمدًا الرسول، وإنما يقصد الحقيقة المحمدية التي يعتبرها أكمل مجلى خلقي ظهر فيه الحق، بل يعتبره الإنسان الكامل والخليفة الكامل بأخص معانيه. وإذا كان كل واحد من الموجودات مجلى خاصًا لبعض الأسماء الإلهية التي هي أرباب له، فإن محمدًا قد انفرد بأنه مجلى للاسم الجامع لجميع تلك الأسماء، وهو الاسم الأعظم الذي هو «اللّه». ولهذا كانت له مرتبة الجمعية المطلقة، ومرتبة التعين الأول الذي تعينت به

الذات الأحدية، إذ ليس فوقه إلا هذه الذات المنزهة في نفسها عن كل تعين وكل صفة واسم ورسم.

ولهذه الحقيقة المحمدية التي هي أول التعينات _ وإن شئت فقل آول المخلوقات _ وظائف أخرى ينسبها إليها ابن عربي. فهي من ناحية صلتها بالعالم مبدأ خلق العالم، إذ هي النور الذي خلقه اللَّه قبل كل شيء وخلق منه كل شيء. أو هي العقل الإلهي الذي تجلى الحق فيه لنفسه في حالة الأحدية المطلقة، فكان هذا النجلي بمثابة أول مرحلة من مراحل التنزل الإلهي في صور الوجود. فلما انكشفت له حقيقة ذاته وكمالاتها، وما فيها من أعيان المكنات التي لا تحصى، أحب إظهار كمالاته في صور تكون له بمثابة المرايا. التي يرى فيها نفسه، فكانت أعيان المكنات الخارجية تلك المرايا.

ومن ناحية صلة المحمدية بالإنسان، يعتبرها ابن عربي صورة كاملة للإنسان الكامل الذي يجمع في نفسه جميع حقائق الوجود، ولذلك يسميها آدم الحقيقي، والحقيقة الإنسانية. وبعدها من الناحية الصوفية مصدر العلم الباطن، ومنبعه، وقطب الأقطاب.

في هذا الوصف الإجمالي لما يسميه ابن عربي «الكلمة المحمدية»، أو الحقيقة المحمدية، عناصر مختلفة مستمدة من الفلسفة الأفلاطونية الحديثة، والفلسفة المسيحية والسيهودية، مضافًا إلى ذلك بعض أفكار من مذهب الإسماعيلية الباطنية والقرامطة. مزج جميع تلك العناصر على طريقته الخاصة، فضيع بذلك معالم الأصول التي أخذ عنها، وخرج على السعالم بنظرية في طبيعة الحقيقة المحمدية، لا تقل في خطرها وأهميتها في تاريخ الأديان عن النظريات التي وضعها المسيحيون في طبيعة المسيح، أو النظريات

اليهودية أو الرواقية، أو اليونانية التي تأثرت بها النظرية المسيحية ١١٠٠٠ .

وبمثل ذلك قال الفرغاني:

ويدل أيضًا على اعتقاد الصوفية بالتناسخ ما ذكره الدباغ في «الإبريز»: بأن روح المولي تقدر عملى أن تخرج من ذات الولي وتتصور بصورة غير صورته (٣).

وأيضًا ما ذكره الشعراني عن صوفي أنه «ظهر الأعدائه في هيئة أسد عظيم»(١) .

⁽١) «فصوص الحكم» لابن عربي _ قسم التعليقات الثاني ص(٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١).

⁽٢) «المقدمات» للفرغاني مخطوط ورقة (١١ ـ ١٤) نقلاً عن كتاب «ختم الأنبياء» ص(٤٨٦) ط بيروت.

⁽٣) انظر: «الإبريز» للدباغ ص(٢٠٤).

⁽٤) انظر: «طبقات الشعراني» (٢/٣).

وكذلك ذكر المنوفي في جمهرته صوفيًّا «كان يظهر في مظهر السباع والفيلة»(١).

فالحاصل أن الصوفية اقتبسوا من الشيعة هذه الأفكار، وأخذوا منهم هذه العقائد الزائفة الزائغة الباطلة، وقالوا عن أوليائهم مثل ذلك، بل زادوا عليهم في غلوائهم وغيهم وضلالهم، حيث قالوا نقلاً عن إبراهيم الدسوقي أنه قال عن نفسه في أبياته:

أنا ذلك القطب المبارك أمره أنا شمس إشراق العقول ولم أفل يرونسي في المرآة وهي صدية وبى قامت الأنباء في كيل أمة ولا جيامع إلا وليي فيه منبر بذاتى تقوم الذات فى كل ذروة فليلى وهند والرباب وزينب عبارات أسماء بغير حقيقة نعم نشأتي في الحب من قبل آدم أنا كنت في العلياء مع نور أحمد أنا كنت في رؤيا الذبيح فداءه أنا كنت مع إدريس لما أتى العلا أنا كنت مع عيسى على المهد ناطقًا أنا كنت مع نوح بما شهد الورى

فإن مدار الكل من حول ذروتي ولا غبت إلا عن قلوب عمية وليس يروني بالمرآة الصقيلة بمختلف الآراء والكل أمتى وفى حضرة الختار فزت ببغيتي أجدد فيها حلة بعد حلة وعلوى وسلمى بعدها وبثينة وما لوحوا بالقصد إلا لصورتي وسري في الأكوان من قبل نشأتي على الدرة البيضاء في خلويتي بلطف عنايات وعين حقيقة وأسكن في الفردوس أنعم بقعة وأعطيت داودًا حلاوة نغمة بحارًا وطوفانًا على كف قدرة

⁽١) انظر: «جمهرة الأولياء» للمنوفي الحسيني (٢/ ٢٦٤).

أنا القطب شيخ الوقت في كل حالة أنا العبد إبراهيم شيخ الطريقة(١)

ورووا عن أحد المتصوفة البارزين أنه كان يقول:

«أنا موسى الكليم في مناجاته، أنا علي في حملاته، أنا كل ولي في الأرض خلقته بيدي، ألبس منهم من شئت، أنا في السماء شاهدت ربي، وعلى الكرسي خاطبته، أنا بيدي أبواب النار إن أغلقتها أغلقها بيدي، وبيدي جنة الفردوس إن فتحتها أفتحها، ومن زارني أدخلته جنة الفردوس»(۲).

وقال فتح اللَّه بوراس:

«أنا كلّ ولى في الأرض قد أوليته

أنا كل حكيم من أهل السماء قد علمته

وأيوب من جميع الأمراض قد أشفيته

وبصر يعقوب أنا الذي قد رددته

وابنه يوسف من الجب الغريق قد أظهرته

ويونس من بطن الحوت بالعراء قد نبذته

ونوح من بحر الطوفان أنا الذي أنجيته

وفي السماء السابعة شاهدت ربّي وكلَّمته

وبيدي باب الجنان قد فتحته و دخلته

وما فيه من الحور العين قد رأيته وحصيته

⁽۱) «طبقات الشعراني» (۱/ ۱۸۰، ۱۸۱).

 ⁽۲) «طبقات الشعراني» (۱/ ۱۸۰)، وأيضًا «النفحة العلية في أوراد الشاذلية» جمع عبد القادر
 زكي ص(٢٥٦). ط: مكتبة المتنبى القاهرة.

ومن رآني ورأى من رآني وحضر مجلسي

في جنة عدن وبستانها قد أسكنته «(١)

وذكر فريد الدين العطار عن أبي يزيد البسطامي أنه سئل عن العرش والكرسي فقال: «أنا العرش والكرسي، وقال: أنا إبراهيم، وأنا موسى، وأنا محمد»(٢). وهذا عين ما رواه الشيعة أنفسهم عن على وظيَّك أنه قال:

«أنا اللوح، وأنا القلم، وأنا العرش، وأنا الكرسي، وأنا السماوات السبع، وأنا السماوات الحسنى، والكلمات العليا»(٢).

والجدير بالذكر أن الصوفية ينقلون لبيان معتقداتهم نفس الروايات الموضوعة المكذوبة التي يرويها الشيعة عن علي وطفي وأولاده.

فمثلاً يروي الشعراني ومحمد الرفاعي وغيرهما عنه رفظت أنه كان يقول في خطبته على رؤوس الأشهاد:

«أنا نقطة بسم الله، أنا جنب الله، الذي فرطتم فيه، أنا القلم وأنا اللوح المحفوظ، وأنا العرش وأنا الكرسي، وأنا السماوات السبع والأرضون»(١٤) ا. هـ(٥).

«ولقد ذكر المفضل بن عمر الجعفي في كتابه «الهفت الشريف» عن جعفر ابن الباقر أنه قال:

⁽١) «الوصية الكبرى» لعبد السلام الفيتوري ص(٧٤، ٧٥). ط: طرابلس ليبيا (١٣٩٦هـ).

⁽٢) انظر: «تذكرة الأولياء» لفريد الدين العطار ص(٩٩). ط: باكستان.

 ⁽٣) «مشارق أنوار اليقين» للحافظ رجب البرسي ص(١٥٩). ط: دار الأندلس بيروت الطبعة الحادية عشر.

⁽٤) «الجواهر والدرر» للشعراني (٢/ ٣١١) بهامش «الإبريز» للدباغ. ط: مصر.

⁽٥) «التصوف المنشأ والمصادر» لإحسان إلهي ظهير ص(٢٢٣ ـ ٢٣٠).

«إن اللَّه خلق للعصاة سبعة أبدان يترددون فيها، ثم ينقلبون إلى غيرها»(۱) .

ويروي المفضل هذا عن جعفر أيضًا أنه قال له:

«إنه ليلقاك الـرجل في بدنه وأنت تظن أنه آدمي، وإنمـا هو قرد أو كلب أو خنزير أو دُبّ فاشتبه ذلك عن الناس»(٢).

وروى أيضًا عنه أنه قال:

«وقوله تعالى أيضًا: ﴿ وَمَا من دَآبَّةِ في الأَرْض وَلا طَآئرِ يَطيرُ بجَنَاحَيْه إِلاَّ أُمَمُّ أَمْثَالُكُم ﴾. قال العالم: يعنى أن كل دابة في الأرض وفي السماء قد كانت أمم قبلكم. ثم قال: إن عدونا ليمسخ في كل شيء خالف الصورة الإنسانية حتى إذا عاد أحدهم يقتل ألف قتلة ويذبح ألف ذبحة ويموت ألف ميتة. وأما أولياء اللَّه وأتباعهم المؤمنون خلصهم اللَّه من المسوخية وجعل ذلك عقوبة لاعدائهم إن ذلك هو العذاب الأدنى. وأمَّا العذاب الأكبر فعند قيام القائم حتى ينتقم كل ولى من الأعداء. قال العالم: أول ما ينكس إليه الكافر إنما يصير في الأنعام حتى يمر بكل شيء في البر من العذاب، ثم يصير أنه يمر في البحر، ثم في الجو والهواء، حتى في كل شيء يدب ويدرج حتى يصير أضيق من سم الخياط، لقوله تعالى: ﴿ وَكَذَلكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾. فهذه علة أرواح الكافرين تجعل في المركبات إلى قيام القائم. وقال العالم: وأمَّا الذي لم يكن فيه روح الحياة مثل الحجر والشجر والماء والملح وغيره مما لا يدب ولا يدرج ومما يستحلل من أبدان المسؤمن والكافر، فكل شيء رأيته أو سمعته أو

⁽١) «الهفت الشريف» للمفضل الجعفي ص(٢٦). ط: دار الأندلس الطبعة الثالثة (١٩٨٠م). (٢) أيضًا ص(٣٦).

شممته وله طعم طيب ورائحة زكية أو ملامسة لينة أو مطعم أو مشرب، فإن ذلك مما يتحلل من أبدان المؤمنين وكلما خالف هذه الأشياء إلى غيرها من نتن أو مر أو كريه أو مما يكرهه الإنسان في شمه أو في منظره أو في ذوقه أو في ملامسته في جميع الحالات، فإن ذلك مما يتحلل من أبدان الكافرين وليس للكافرين أظهر ولا هم فيه أنعم من بدن الإنسانية الذي هو فيها، فإذا استوفى دولته أخرجه من بدنه هذا إلى أنجس الأبدان وأشرها»(۱)

وقال إخوان الصفاء:

«من استراح من المعاد والترداد. . . صار في جملة الملائكة المقربين» (٢) .

والمفسر الإسماعيلي أيضًا يـذكر هذا التناسخ فـي تفسيره كثيـرًا مثل ما يقول تحت قوله تعالى: ﴿ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ ﴾:

«يعني: في ظهورهم في النسوخية في الكرات»(٣).

وأيضًا: «عذاب اللَّه، وهو تدحرجهم في القوالب»(٤).

وأيضًا يقول:

«لجهنم سبعة أبواب: معناه سبع دركات، الدرك الأول هم الزنج والبربر، والدرك الثاني يسمى العكس في قصص القردة والنسناس، والثالث في قصص السباع»(٥).

⁽١) أيضًا ص (٦٦، ٦٧).

⁽٢) «جامعة الجامعة» لإخوان الصفاء ص(١٨٢) تحقيق عارف تامر.

⁽٣) تفسير «مزاج التسنيم» لضياء الدين الإسماعيلي ص(١٣) تحقيق شتروطمان ط غونتيغن.

⁽٤) أيضًا ص(٨٠).

⁽٥) أيضًا ص(١٠٩).

وقال:

«فأولئك الذين لهم سوء العذاب: يعني في القوالب الممسوخة»(١) .

ويقول الإسماعيلي محمود شبستري:

وقد سألوا وقالسوا ما النهسساية فقيل: هي الرجسوع إلى البداية»(٢)

وأخيرًا نذكر ما قالوا:

«إن جميع الأثمة يصيرون ذاتًا واحدة (أي: عند الرجعة)، وكل منهم قادر على الانفصال»(٣،١).

وبناء على هذا يقول هؤلاء الزنادقة أن يوم ظهور القائم (المهدي) هو يوم التناد ويوم التلاق ويوم الآزفة وهو يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجًا.

* إدعاء الصوفية القدرة على إحياء الموتى:

ومن نصوصهم في ذلك ما صرح به الدباغ من أن الأولياء لهم القدرة على «إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى»(٥).

وما ساقه القـشيري بإسناده أن سهل بـن عبد اللَّه تكلم يـومًا في الذكر فقال: «إن الذاكر للَّه على الحقيقة لو هم أن يحيي الموتى لفعل»(١).

ويرى التيجاني أن الولي بعد الفتح يقدر أن يفعل ما يريد في كل ما أراد: فيحيي الموتي إذا شاء ويناديها فتجيبه مسرعة ولو كانت رميمة (٧) . وفي

^{(1)(177).}

⁽٢) "بعض ازتاويلات كلشن" راز لمحمود شبستري ص(١٣٩) من "سه رسالة إسماعيلي"؟.

^{· (}٣) «مسائل مجموعة من الحقائق العالية» ص(٤٩) من أربعة كتب إسماعيلية.

⁽٤) «الإسماعيلية» لإحسان إلهي ظهير ص(٤٣٩ _ ٤٤١).

⁽۷) «جواهر المعاني» (۲/ ۱۵۰ ـ ۱۵۱).

حديث دار بين الشعراني وشيخه ذكر الخواص إحياء المسيح عليه السلام للموتى، فقال له الشعراني:

«... ليس في إحيائه الموتى تخصيص، فإن غيره من هذه الأمة وغيرها أحيا الموتى. فأجاب الخواص بأن الكامل من أحيا الموتى بالقول والجس، أما أمثال أبي يزيد البسطامي الذي كان لا يحيي الموتى إلا بالجس فليس له من الإرث المسيحى إلا قدر النصف(١).

' ويحكي الشعراني في ترجمة محمد الشويمي (۲) أن شيخه السيد مدين (۳) مرض مرضاً شديداً أشرف فيه على الموت، فوهبه الشويمي من عمره عشر سنين ثم مات الشيخ في غيبة الشويمي فجاء وهو على المغتسل فقال: كيف مت؟ وعزة ربى لو كنت حاضرك ما خليتك تموت (١٤).

ويذكر أيضًا أن السيخ إبراهيم المتبولي رأى يومًا شخصًا كثير العبادة، والأعمال الصالحة، غير أن الناس اعتادوا أن يعرضوا عنه ولا يعتقدوه، فسأله المتبولي: «يا ولدي ما لي أراك كثير العبادة ناقص الدرجة؟ لعل والدك غير راض عنك؟ فقال: نعم. فقال: اذهب بنا إلى قبره لعله يرضى. قال الشيخ الراوي: فوالله لقد رأيت والده خرج من القبر ينفض التراب عن رأسه حين ناداه الشيخ، فلما استوى قائمًا قال الشيخ: الفقراء جاءوا شافعين تطيب

⁽١) «الجواهر والدرر» ص(١٣٠ ـ ١٣١).

 ⁽۲) هو الشيخ محمد الشويمي المجذرب، صوفي من أصحاب أبي مدين _ كان حـيًا سنـة
 (۹۱) هـ). انظر: «الطبقات الكبرى» (۹۱/۲).

⁽٣) هو أبو مدين شعيب بن الحسن المغربي الأندلسي، صوفي كبير لقي الجيلاني، وكان ابن عربي يسثني عليه. توفي بتلمسان سنة (٩٩٥هـ)، انظر: «سير النبلاء» (٢١٩/٢)، و«طبقات المالكية» ص(١٦٤).

⁽٤) «الطبقات الكبرى» (٢/ ٩١).

وأما ابن ضيف اللَّه فقد عقد في ترجمة حسن ولد حسونة فصلاً في إحياء الموتى وإبرائه ذوي العاهات والآفات (٢) . جاء فيه:

أ_جاءت أم رقيمة إلى الشيخ، وقالت له: يا سيدي بنتي ماتت، وأبوها لا مال له، كفنها لي. فمشى الشيخ إليها فلما رآها قال لها: بنتك طيبة ما ماتت، ثم قال للبنت: قومي فامتلأت روحها وعادت إليها الحياة من جديد وقامت (").

قلت: لولا هذه العبارة الأخيرة لقلنا باحتمال أن البنت لم تكن فارقت الحياة بالفعل، فكان يمكن أن تكون في غيبوبة من شدة مرضها فاستعجلت أمها فراحت تحمل خبر موتها إلى الشيخ الذي سرعان ما علم بحنكته وخبرته أنها لا زالت على قيد الحياة. ولعل دفع هذا الاحتمال هو الذي حمل الراوي على التصريح بأن قول الشيخ لها: قومي هو الذي ملأ روحها وأعاد إليها الحياة من جديد.

ب ـ عفيشة ولد أبكر غرق في البحر ومكث فيه ثلاثة أيام وقضى نحبه. فقالوا للشيخ: صل على حواريك. فلما رآه قال له: قم فقام فامتلأت روحه وتزوج بعد ذلك وولد له (٤).

جـ ـ جاء رجل مسافر للحج وترك عند الـشيخ جاريته أمانة، فبعث بها

 ⁽١) «الطبقات الكبرى» (٢/ ٧٦).

⁽٢) (الطبقات) ص (١٣٣).

⁽٣) المصدر السابق ص(١٤٣).

⁽٤) «الطبقات» ص(١٤٣).

لإحدى النساء، وبعد وقت أرسلت المرأة تخبر الشيخ بموت الجارية، فأعطاها الكفن فكفنت ودفنت، ثم قدم سيدها من الحج وطلبها، فأرسل الشيخ إلى المرأة يطالبها بإحضار الجارية. فقالت له: ماتت. وأنت جئت وكفنتها ودفنتها. فقال الشيخ: امشوا ائتوني بها، فذهبوا فنبشوها فوجدوها حية(۱).

ويشير صاحب الطبقات إلى أن هذا الشيخ كان يترك رأسه دائمًا مكشوفًا؛ لأنه كان إذا وضع القناع على رأسه فمتى قال للميت: قم يقوم فورًا(٢).

هكذا ترى أن إحياء أولياء الصوفية للموتى من الأمور المسلمة عند هؤلاء القوم. ولا تحسبن ـ بواقع الأمثلة السابقة ـ أن هذا الإحياء خاص بالموتى من بني آدم فإنا نسوق إليك أمثلة من إحيائهم للحيوان والطير بل والنبات. ومن ذلك ما ساقه القشيري بإسناده أن أعرابيًّا كان يسوق جملاً فوقع الجمل ميتًا، فدعا بدعاء خاص فقام الجمل من حينه (٣).

وما ساقه أيضًا بإسناده عن ابن أبي عبيد البسري، عن أبيه أنه غزا سنة من السنين، فخرج في سرية فمات المهر الذي كان تحته فقال: يا رب أعرناه حتى نرجع إلى بسرى (يعنى: قريته) فإذا المهر قائم(1).

وبإسناده عن أبي سبرة النخعي أن رجلاً أقبل من اليمن على حمار فلما كان في الطريق مات حماره فدعا له فقام الحمار ينفض أذنيه (٥).

⁽١) المصدر السابق ص(١٤٤).

⁽٢) المصدر السابق ص(١٤٤).

⁽٣) «الرسالة القشيرية» (٢/٩/٧).

⁽٤) المصدر السابق (٧٠٩/٢).

⁽٥) «الرسالة» (٢/ ٧١٠ ـ ٧١١).

ويحكي النبهاني^(۱) في ترجمة عبد الرحمن بن أحمد الجامي^(۱) أنه جلس في زمن الربيع على شاطئ نهر ملآن، وإذا بقنفذة ميتة قد أقبلت على وجه الماء، فأخذها الجامي ومسح بيده ظهرها، فظهر أثر الحياة فيها، ثم لما توجه جهة المدينة أقبلت تسعى خلفه^(۱).

ومنه: ما حكاه الخزرجي أن الشيخ مفرج القصباني أحضروا له فراخًا مشوية، فرماها في الهواء وقال لها: طيروا، فطاروا(٤) .

وحكى الشعراني أن الشيخ عبد العزيز الديريني (٥) استضاف الشيخ عليًا المليجي (١) فذبح له فرخة، فتشوشت امرأته عليها _ لعلها لصغرها _ فلما حضرت قال لها الشيخ علي: هش. فقامت الفرخة تجري، وقال: يكفينا المرق لا تتشوشي (٧).

أما إحياء النبات الـيابس فيذكر التيجاني أن الولي المفتوح عليه لا يورق

⁽۱) هو يوسف بن إسماعيل النبهاني، صوفي غال، ولد بفلسطين سنة (۱۲٦٥هـ) ثم رحل إلى مصر وانتسب إلى الأزهر، تولى القـضاء في عدة أقاليم. مات سنة (۱۳۵٠هـ) له مؤلفات كثيرة أخطرها «جامع كرامات الأولياء». انظر: «معجم المؤلفين» (۱۳/ ۲۷۵).

⁽٢) هو عبد الرحمن بن أحمد الجامي ولد بعجام (قرية بخراسان) سنة (٨١٧هـ) صوفي مشارك في بعض العلوم، توفي بهراة سنة (٨٩٨هـ). انظر: «شذرات الـذهب» (٧/ ٣٢٠)، و«البدر الطالع» (١/ ٣٢٧).

⁽٣) «جامع كرامات الأولياء» (٢/ ١٥٤).

⁽٤) «سير الأولياء» ص(٩٦).

⁽٥) هو عبد العزيز الديريني، صوفي ناظم، يذكر له خوارق وشطحات، مات بــديرين سنة (٣٩٧هـ). انظر: ط.ك (١٧٢/١).

⁽٦) هو على المسليجي، صوفي كان البسدوي يبجله ويأمر أتسباعه بذلك، لم يحدد السشعراني تاريخ وفاته. انظر: ط.ك(١/١٧١).

⁽V) «الطبقات الكبرى» (١/ ١٧٢).

الشجرة اليابسة فحسب ولكنه يثمرها في الحين إذا شاء(١).

ويقص أبو العباس المرسي^(۲) أنه صحب أقوامًا ما يمر أحدهم على الشجرة اليابسة فيشير إليها إلا وتشمر رمانًا للوقت، ويقول من صحب هؤلاء الرجال ما يصنع بالكيمياء^(۳).

ولا ريب أن هذا الذي سقناه قليل من كثير؛ لأنه قلما يوجد كتاب من كتب التراجم وطبقات الصوفية إلا وهو زاخر ببيان قدرات الأولياء على إحياء الموتى من الناس وغيرهم.

ولا ريب _ أيضًا _ أن ذلك مناقض للنصوص الشرعية القاضية بأن إحياء الموتى من خصائص الربوبية التي لا دخل للبشر فيها ولا يد.

قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَالَ تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُو الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الحج: ٦].

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْ قَدِيرٌ ﴾ [الروم: ٥٠]. وقال تعالى: ﴿ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الشورى: ٩].

وقال: ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴾ [الحجر: ٢٣].

بمقتضى هذه النصوص فمن زعم أن أحدًا من المخلوقين يملك إحياء الموتى، وأنه يباشر ذلك متى ما شاء على غرار ما مر معنا، فقد جعله إلهًا آخر شارك الإله الحق في أخص خصائصه.

⁽۱) «جواهر المعاني» (۲/ ۱۵۰ ــ ۱۵۱).

⁽۲) سبقت ترجمته في (۱/۷۳).

⁽٣) «الرماح» (١/ ٢٢).

وفي حديث أبي هريرة ولطن مرفوعًا: «الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام» متفق عليه (١) . وفي رواية عائشة وطن عند البخاري: «قلت: وما السام؟ قال: «الموت». وفي رواية أخرى لأبي هريرة وطن عند مسلم: «ما من داء إلا في الحبة السوداء منه شفاء إلا السام» (١) .

وعن أبي سعيد الخدري وطفي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن الله لم ينزل داء _ أو لم يخلق داء _ إلا أنزل _ أو خلق _ له دواء علمه من علمه وجهله من جهله إلا السام». قالوا: يا رسول الله وما السام؟ قال: «الموت» رواه الحاكم(٢).

فهذه النصوص صريحة في أن الموت لا علاج ولا دافع له إذا جاء، وأما هؤلاء المتصوفة فكما ادعوا أنهم يشفون المرضى من كل داء فقد عاندوا هذه النصوص، وقالوا: إن للموت دواء وإنه بأيديهم.

ولا يعترض على ما قررنا هنا بأن المسيح عليه السلام أحيا الموتى فيجوز للأولياء أن يفعلوا ذلك توارثًا كما ذهب إليه الخواص حيث قال: «ما أحيا الموتى من أحياهم إلا بقدر ما ورثه من عيسى عليه السلام»(٣).

• وذلك لما يأتى:

١ ـ أن المسيح عليه السلام قال كـما حكاه اللَّه تعالى: ﴿ وَأُبُرِئُ الْأَكْمَهُ

⁽١) البخاري: في الطب _ باب الحبة السوداء (٤/ ٣٤ ح ٥٦٨٧)، ومسلم: في السلام _ باب التداوى بالحبة السوداء (٤/ ١٧٣٥).

⁽٢) «المستدرك» (٤/ ١/٤)، وفي إسناده شبيب بن شيبة، وهو صدوق يهم كما قال الحافظ في «التقسريب» رقم (٢٧٤٠) غير أن الألباني حسنه بشمواهده الكثيرة «غاية المرام» رقم (٢٩٢).

⁽٣) «الجواهر والدرر» ص (١٣٠ ـ ١٣١).

وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللّهِ ﴾ [آل عمران: ٤٩]. فلم يكن عليه السلام ليسند إلى نفسه إحياء الموتى إلا مقيدًا بالإذن من اللّه؛ لأنه خارق عظيم يتوهم منه ألوهية فاعله لكونه ليس من جنس أفعال البشر.

قال الألوسي: «وكان إذا أحيا الميت يكلمه، ثم يموت سريعًا، أي على قدر ما تقوم به الحجة»(١).

فظهر بذلك القيد براءته عليه السلام من دعوى الاستقلال والقدرة الذاتية على التصرف في هذا الأمر الخطير، ولذا كان كثيرًا ما يبرأ إلى اللّه من كل حول وقوة وقدرة على تلك الخوارق على وجه الاستقلال، فكان من دعائه عليه السلام: «اللّهم إني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر بيد غيري، وأصبحت مرتهنًا بعملي، فلا فقير أفقر مني، اللّهم لا تشمت بي عدوي ولا تسؤ بي صديقي ولا تجعل مصيبتي في ديني، ولا تسلط علي من لا يرحمني»(۱).

والفرق واضح بين من هذا حاله وبين من يزعم أن له قدرة ثابتة وقوة لازمة على فعل كل ما يريد إلى حد القول بأن أحدهم كان يكشف رأسه دائمًا؛ لأنه إذا وضع قناعه متى قال للميت: قم فإنه يقوم في الحين، وبأن أحدهم أحيا ميتًا فعاش بعد ذلك عمرًا طويلاً وتزوج وولد له.

وقد رأيت أن العلماء ذكروا أن المسيح كان يحيي الميت ثم يموت سريعًا بعد إقامة الحجة.

٢ ـ أن معجزات الأنبياء ـ وكذلك كرامات الأولياء ـ إنما تكون لغرض

⁽۱) «روح المعاني» (۳/ ۱۶۹).

⁽٢) «قصص الأنبياء» لابن كثير ص(٤٢٤).

صحيح وهو إقامة الحجة عند وجود المقتضى، ولذلك يقول الحافظ ابن كثير: «بعث اللَّه كل نبي من الأنبياء بمعجزة تناسب أهل زمانه، فكان الغالب على زمان موسى عليه السلام السحر وتعظيم السحرة فبعثه اللَّه بمعجزة بهرت الأبصار وحيرت كل سحار. وأما عيسى عليه السلام فبعث في زمن الأطباء وأصحاب علم الطبيعة فجاءهم بما لا سبيل لأحد إليه إلا أن يكون مؤيداً من الذي شرع الشريعة. فمن أين للطبيب قدرة على إحياء الجماد أو على مداواة الأكمه والأبرص وبعث من هو في قبره رهين؟. وكذلك محمد صلى اللَّه عليه وآله وسلم بعثه في زمن الفصحاء والبلغاء ونحارير الشعراء فأتاهم بكتاب اللَّه عز وجل، لو اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثله أو بعشر سور من مثله أو بسورة من مثله لم يستطيعوا أبداً ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً، وما ذاك إلا لأن كلام الرب لا يشبه كلام الخلق أبداً» (1).

ومن هنا ذهب معظم المفسرين إلى أن المسيح عليه السلام فعل ذلك بطلب من بني إسرائيل على سبيل التعنت كعادتهم مع أنبيائهم (٢) .

ومن تأمَّلَ كلام الصوفية في هذا الأمر علم أن قولهم يغاير هذا تمامًا، حيث إن حكاياتهم في إحياء الأولياء للموتى تصفهم بأنهم يفعلون ذلك لسبب ولغير سبب، وهذا يبطل قياسهم؛ لأن المسيح عليه السلام إنما كان يفعل ذلك عندما يطلبه قوم على سبيل التحدي، فينصره اللَّه نصرًا لدينه.

٣ ـ أن قياس الأولياء على المسيح في هـذا الموضوع يخالف مذهبهم في المسيح نفـسه، حيث رأوا أن طبيعته مخالفة لطبيعة البشـر ولذلك كان قادرًا على إحياء الموتى.

⁽١) (تفسير القرآن العظيم) (٢/٣٦).

⁽۲) «روح المعاني» (۳/ ۱۷۰).

يقول الشيخ رشيد رضا: «ومقتضى مذهب الصوفية أن روحانية عيسى كانت غالبة على جثمانيته أكثر من سائر الروحانيين؛ لأن أمه حملت به من الروح الذي تمثل لها بشرًا سويًّا فكان تجرده من المادة الكثيفة للتصرف بسلطان الروح من قبيل المسلكة الراسخة فيه وبذلك كان إذا نفخ من روحه في صورة رطبة من الطين تحلها الحياة حتى تهتز وتتحرك وإذا توجه بروحيته إلى روح فارقت جسدها أمكنه أن يستحضرها ويعيد اتصالها ببدنها زمنًا ما. ولكن روحانية البشر لا تصل إلى درجة إحياء من مات فصار رميمًا ويؤيد ذلك ما ينقله النصارى من إحياء المسيح للموتى فإنهم قالوا: إنه أحيا بنتًا قبل أن تدفن. ولم ينقل أنه أحيا ميتًا كان رميمًا» (۱) .

قلت: وهذا الذي ذكر الشيخ أنه مذهب الصوفية في المسيح عليه السلام يتفق مع كلام ابن عربي نفسه حيث قال: «ولما كان عيسى عليه السلام روحًا كما سماه اللّه وكما أنشأه روحًا في صورة إنسان ثابتة، وأنشأ جبريل في صورة أعرابي غير ثابتة، فكان عيسى يحيي الموتى بمجرد النفخ ثم إنه أيده بروح القدس، فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الأكوان»(۱).

فمقتضى هذا الكلام أن إحياء الموتى ـ بإذن اللَّه ـ من خصوصيات المسيح، وليس لغيره من البشر لا من الأنبياء ولا من غيرهم، ومما يؤيد هذه الخصوصية دعاء إبراهيم عليه السلام: ﴿ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴾ [البقرة: ٢٦٠].

فإنه عليه السلام لو كان من شأنه إحياء الموتى لما دعا بمثل هذا الدعاء،

⁽۱) «تفسير المنار» (۳/ ۳۱۲).

⁽٢) «الفتوحات» (٣/ ٩٤).

وإذا انتفى كون إحسياء الموتى من معجزات نببي آخر غير المسيح قــوي انتفاؤه عمن دون الأنبياء من الأولياء الصالحين.

والعجيب أن الخواص صاحب هذا القياس أقر بأن إحياء الموتى من الأفعال الخاصة باللَّه تعالى (١) .

• يضاف إلى هذا قول الإمام الشاطبي: الكرامة التي يكرم بها أحد من هذه الأمة لا بد أن يكون لها أصل من معجزات النبي صلى الله عليه وآله وسلم(٢). ومعلوم أن نبينا عليه الصلاة والسلام لم ينقل عنه أنه أحيا ميتًا.

٤ ـ إننا نعلم يقينًا أن المسيح عليه الصلاة والسلام نبي مرسل معصوم من الشرك والنفاق والسحر والشعوذة، وأما من ليس بنبي ولم يرد نص شرعي على سلامت من ذلك فمهما كان ظاهر حاله على الصلاح والاستقامة فلا يستطيع أحد أن يجزم بكونه وليًا من أولياء اللّه تعالى.

وعلى هذا فلا نتجاسر على إلحاق ما يظهر على يد من هذا حاله بالكرامات التي يكرم الله بها عباده الصالحين عند الحاجة؛ ذلك لأن باب الشعوذة والسحر باب واسع جدًّا يدخل فيه جميع أنواع الخوارق حتى إحياء الموتى تخييلاً. روى البخاري في «تاريخه» وغيره عن أبي عثمان النهدي(٣) قال: كان عند الوليد يعني ابن عقبة _ رجل يلعب فذبح إنسانًا وأبان رأسه فعجبنا فأعاد رأسه. فجاء جندب _ يعني: ابن كعب الأزدي _ فقتله. وفي

⁽¹⁾ انظر: «الجواهر والدرر» ص(١٣٠ ـ ١٣١).

⁽۲) انظر: «الموافقات» (۲/۲۲۲).

⁽٣) أبو عثمان النهدي اسمه عبد الرحمن بن مل (بميم مــثلثة ولام مثقلة) مشهور بكنيته تابعي من الأجلة، أدرك الــنبي صلى اللّــه عليه وآله وسلم ولــم يلقه، توفي ســنة (٩٥هــ) عن (١٣٠سنة) أو أكثر. انظر: «التقريب» رقم (٤٠١٧).

رواية مطولة: «فقال الناس: سبحان الله يحيي الموتى؟ ورآه رجل صالح من المهاجرين فنظر إليه فلما كان من الغد اشتمل على سيفه فذهب يلعب لعبه ذلك، فسل الرجل سيفه فضرب عنقه، وقال: إن كان صادقًا فليحيي نفسه»(۱).

ولا ريب أن اتخاذ الخوارق معيارًا لمعرفة أولياء الله تعالى وعباده الصالحين منهج غير سليم. قال الشاطبي:

«ليس كل ما يظهر على يدي الإنسان من الخوارق بكرامة، بل منها ما يكون كذلك، ومنها ما لا يكون كذلك، وبيان ذلك أن أرباب التصريف بالهمم والتقربات بالصناعة الفلكية والأحكام النجومية قد تصدر عنهم أفاعيل خارقة، وهي كلها ظلمات بعضها فوق بعض ليس لها في الصحة مدخل ولا يوجد لها في كرامات النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم منبع»(٢).

ويقول شيخ الإسلام _ ردًّا على المبتدعة الذين جعلوا من الخوارق مقياسًا للولاية والصلاح _: «جوزوا الكرامات لكل من زعم الصلاح ولم يقيدوا الصلاح بالعلم الصحيح والإيمان الصادق والتقوى، بل جعلوا علامة الصلاح هذه الخوارق، وجوزوا الخوارق مطلقًا، وحكوا في ذلك مكاشفات وقالوا أقوالاً منكرة»(٣).

قلت: القصد في هذا أننا إذا رأينا من ظاهره الصلاح أحسنا به الظن

⁽۱) «التاريخ الكبير» (۲/ ۲۲۲) ترجمة (۲۲۲۸)، وأخرجه الطبراني بسرقم (۱۷۲۵)، والدارقطني في «السنن» (۱۱۶ /۱۱) إلا أنه عزا القصة لجندب البجلي، وذكرها الذهبي في «سير النبلاء» (۳/ ۱۷۵ ـ ۱۷۰)، وفي «تاريخ الإسلام» (۳/ ۳)، وقال: صحيح الإسناد. (۲) «الموافقات».

⁽۳) «مجموع الفتاوى» (۲۱/ ۳۶۲).

ولم نجزم بكون المعين وليًا لله تعالى؛ لأن ذلك يعتمد على معرفة ما في القلوب والسرائر وهي من الخصائص الربانية.

وجملة القول: إن قياس الأولياء بالمسيح في هذا الباب قياس فاسد للفوارق التي ذكرناها، والله الموفق»(١) .

• وانظر العجب العجاب من قول المفترين:

يقول _ ابن ضيف اللَّه _ في «طبقاته»:

"مرضت فاطمة بنت عبيد مرضًا شديدًا أشرفت فيه على الموت فجاء أحد الفقهاء إلى الشيخ خوجلي فأعطاهم ماء لتشربه المريضة غير أنها مجته لأنها كانت في سكرات الموت. ومن حينه دخل المشيخ خلوته، وفي آخر الليل تكلمت المرأة، وقالت: أنا طيبة، رأيت الشيخ خوجلي (١) واقفًا بجانب البيت فوكزني بعصاه، وقال لي: قومي. ومن وقته قام ذلك الفقيه إلى الشيخ فوجد ولده الذي قال له: إن المشيخ لا زال في خلوته إلى الآن. فقال الشيخ: لقد غلبت كنا أنا وملك الموت نتنازع في روح بنت عبيد فتركها لي (١)".

فهنا يتساءل الواقف على هذه الـقصة لماذا حضر ملك الموت إذا لم يكن أجل المرأة قد انقضى؟ وإذا كان أجلها قد انقضى فكيف تمكن هذا الرجل من صرف الملك والغلبة عليه؟ علمًا بـأن الملك نفسه ليس له من الأمر شيء وأنه مرسل من عنـد ربه لقبض الأرواح، وبأن المولى عز وجـل قال ـ وقوله الحق

⁽١) «تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي» (٢/ ١٥٠ ـ ١٥٩).

⁽٢) هو خوجلي بن عبد الرحمن بن إبراهيم صوفي سوداني كثير الخوارق كما يحكى المترجم مات سنة (٩٢٠).

⁽٣) «طبقات ابن ضيف اللَّه» ص(١٩٩).

وما عارضه الباطل ..: ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُم ْ لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدُمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤]، فلو كانت المسألة مسألة المغالبة والمصارعة وعرض العضلات أمام قابض الأرواح لكان للموت معنى آخر، ولكن هيهات شم هيهات» (١).

* إدعاء محيي الدين بن عربي موت فرعون مؤمنًا:

• يحكم شيخ فلاسفة الصوفية الأكبر وكبريتهم الأحمر «ابن عربي بنجاة فرعون موسى، يقول معقبًا على قوله تعالى: ﴿قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ﴾: «فيه قرّت عينها بالكمال الذي حصل لها، وكان قرة عين لفرعون بالإيمان الذي أعطاه الله عند الغرق، فقبضه طاهرًا مطهرًا، ليس فيه شيء من الخبث»(٢).

ويقول عن فرعون أيضًا: «فنجّاه الـلّه من عذاب الآخرة في نفسه، ونجّى بدنه فقد عمّته النجاة حسًّا ومعنى»(٣) .

واقرأ بقيّة ما فتراه في «الفص الموسوي» من كتابه الفصوص، ففيه يُفضّل فرعون على موسى!»(٤) .

● ولا نردّ عليه إلا بقول شيخ الصوفية أبي الفضل عبد الله بن محمد ابن الصديق الغماري في كتابه «خواطر دينية» تحت عنوان (فرعون مات كافرًا): قال:

«نسب إلى الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي الحاتمي ولا القول بقبول إيمان فرعون، وافترق الناس بعده ثلاث فرق: فرقة أيدته، منهم الجلال

⁽١) "تقديس الأشخاص" (٢/ ١٤٧ _ ١٤٨).

⁽٢) «فصوص الحكم» لابن عربي بتحقيق الدكتور عفيفي ص(٢٠١).

⁽٣) "فصوص الحكم" ص(٢١٢).

⁽٤) «هذه هي الصوفية» لعبد الرحمن الوكيل ص(٩٥) ـ دار الكتب العلمية.

الدواني الصديقي، وفرقة خطأته وتحاملت عليه منهم ملا علي القاري . وفرقة من الصوفية أوّلت كلامه بأنه لم يُرد فرعون المعروف، وإنما أطلقه رمزًا على النفس في بعض أطوارها. لكن العارف الشعراني حقق في كتاب «اليواقيت والجواهر» نفي هذا القول عنه، ونقل نصوصًا من «الفتوحات المكية» فثبت كفر فرعون. وهذا هو اللائق بعلمه وذكائه، بل ولايته وما ألهم من المعارف ـ ذلك أن كفر فرعون وعدم قبول إيمانه، ثابت بنص القرآن ثبوتًا قطعيًا ليس للاحتمال فيه مجال»(۱) . ثم سرد الأدلة ومنها: ﴿ يَأْخُذُهُ عَدُو لِي وَعَدُو لِي وَعَدُو لَي اللهِ وَلَمُ وَاخْبَر اللّه تعالى أن فرعون عدو له ولرسوله موسى، والخبر لا يدخله نسخ، فهذا قاطع في أن فرعون مات كافرًا عدوًا للّه ورسوله.

- ومنها: قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنتُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ الَّذِي آمَن فرعون عند المعاينة، وهو إيمان غير مقبول، لقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأُواْ بَأْسَنَا قَالُوا آمَنًا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ كَنَ هَنَا لِكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأُواْ بَأْسَنَا سُنَّتَ اللّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِه وَخَسرَ هُنَالِكَ الْكَافرُونَ ﴾.
- ومنها: قول تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لا يُنصَرُونَ ﴾ .

ومنها قول عالى: ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَسُوْمَ الْقَيَامَةِ فَأُوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ ﴿ هَا النَّارَ وَبِئْسَ الرِّفْدُ الْمَوْرُودُ ﴿ هَا اللَّهِ اللَّهِ الْمَوْدُ ﴾ [مود: ٩٨ _ ٩٩].

• ومنها: ﴿ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً ﴾ وهذا أيضاً

⁽١) «خواطر دينية» لعبد اللَّه بن محمد الغماري ص(٢٤ ـ ٢٧) ـ مكتبة القاهرة.

خبر صحيح قاطع.

• وقال تعالى: ﴿ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ * ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ * فَحَشَرَ فَنَادَىٰ * فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَىٰ * فَأَخَذَهُ اللّهُ نَكَالَ الأَخِرَةِ وَالأُولَىٰ ﴾ النازعات: ٢٠ - ٢٥}. * قول قديم لإقبال عن الموت وخلود النفس تركه في آخر حياته:

قال إقبال: "إن النهاية _ أي انقضاء الأجل ليس بلاء _ ﴿ إِنْ كُلُّ مَن في السَّمَوَات وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿ إِنَّ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿ وَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا وَكُلُّهُمْ آتيه يَوْمَ الْقيَامَة فَرْدًا ﴾ [مريم: ٩٢ _ ٩٤]. وهذا أمر بالغ الأهمية ينبغي أن يفهم على وجهه الصحيح. . . فالإنسان. . . أو الذات المتناهية ـ بشخصيته المفردة التي لا يحكن أن يستعاض عنها بغيرها، سيقت بين يدي الذات غير المتناهية، ليرى عواقب ما أسلف من عمل وليحكم بنفسه على إمكانيات مصيره، ﴿ وَكُلَّ إِنسَانِ أَلْزَمْنَاهُ طَائرَهُ فَي عُنُقه وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمُ الْقَيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكَ حَسيبًا ﴾ الإسراء: ١٣ -١٤ -فأيًّا كان المصير النهائي للإنسان، فإنه لا يعني فقدان فرديته. والقرآن لا يعد التحرر التام من التناهي أعلى مراتب السعادة الإنسانية، بل جزاؤه الأوفى هو في تدرجه في السيطرة على نفسه، وفي تفرده وقوة نشاطه بـوصفه روحًا، حتى أن منظر الفناء الكلي الذي يسبق يوم الحساب مباشرة لا يمكن أن يؤثر في كمال اطمئنان السروح التي اكتملت نموًا ﴿ وَنَفْخُ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَات وَمَن في الأَرْض إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ ﴾ [الزمر: ٦٨]. ومن يكون أولئك الذين ينطبق عليهم هذا الاستثناء، إلا الذين بلغت أرواحهم منتهى القوة. فالإنسان في نظر المقرآن متاح له أن يسسب إلى معنى الكون وأن يصير

خالـدًا... إن كائنا اقـتضى تـطوره ملايـين السـنين لـيس من المحتـمل إطــــلاقًا أن يلقي به كما لو كـــان من ســـقط المتـــاع، وليس إلا من حيث هو نفس تتزكي باستمرار، إذ يمكن أن ينتسب إلى معنى الكون ﴿ ونفسِ وما سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَن دُسًّاهًا ﴾ [الشمس: ٧ ـ ١٠]. وكيف تكون تزكية النفس وتخليصها من الفساد؟ إنما يكون ذلك بالعصمل ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرِ * الَّذي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لَيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَهُوَ الْعَزيزُ الْغَفُورَ ﴾ [الملك: ١ - ٢] فالحياة تهيئ مجالاً لـعمل النفس، والموت هو أول ابتلاء لنشاطها المركب، وليست هناك أعمال تورث اللذة، وأعمال تورث الألم، بل هناك أعمال تكتب للنفس البقاء أو تكتب لها الفناء. فالعمل هو الذي يعد النفس للفناء أو يُكيّفها لحياة مستقبلة. ومبدأ العمل الذي يكتب للنفس البقاء هو احترامي للنفس فيّ وفي غيري من الناس. فالخلود لا نناله بصفته حقًّا لنا، وإنما نبلغه بما نبذل من جهد شخصي والبعث إذن ليس حادثًا يأتينًا من خارج، بل هو كمال لحركة الحياة في داخل النفس، وسواء أكان البعث للفرد أم للكون، فإنه لا يعدو أن يكون نوعًا من جود البضائع أو الإحصاء لما أسلفت النفس من عمل، وما بقيت أمامها من إمكانيات»(١) .

يقول الدكتور محمد البهي:

«يلاحظ على تفكير إقبال أنه في محاولته شرح استمرار العالم، أو شرح

⁽۱) انظر: «تجديد الفكر الديني في الإسلام» ص(١٣٤ ـ ١٤١)، و«الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي» للدكتور محمد البهي ـ مكـتبة وهبه ص(٣٩٨ ـ ٤٠٠) طبعة (١٩٧٥).

خلوده وبقائه يرتفع في هذا الشرح عن المستوى الديني الذي يصوره الإسلام نفسه. وبذلك يبعد في تفسير النصوص التي استعان بها، عن مدلولاتها الطبيعية التي تلائم هذا المستوى... فإذا جعل البعث فترة «لجرد البضائع» وربط الدار الآخرة بالدار الدنيا في حياة الإنسان، فإنه يثير تساؤلاً عن «التكليف» من قبل الشرع ومدته، أهو في الدنيا والآخرة معا؟

فالإنسان في نظر إقبال مكلف في الدارين معا. . . ولكن الإسلام ينظر إلى الدنيا على أنها دار ابتلاء وامتحان، وينظر إلى الآخرة على أنها دار قرار وسكون، أي دار ينقطع فيها الامتحان والأختبار»(١) .

ويقول سيد قطب _ رحمه الله _: . . . أراد إقبال أن ينفض عن الفكر الإسلامي وعن الحياة الإسلامية ذلك الضياع والفناء والسلبية، كما أراد أن يثبت للفكر الإسلامي واقعية «التجربة» الستي يعتمد عليها المذهب التجريبي، ثم المذهب الوضعي! ، ولكن النتيجة كانت جموحًا في إبراز الذاتية الإنسانية: اضطر معه إلى تأويل بعض النصوص القرآنية تأويلاً تأباه طبيعتها، كما تأباه طبيعة التصور الإسلامي. لاثبات أن الموت ليس نهاية للتجربة، ولا حتى القيامة فالتجربة والنمو في الذات الإنسانية مستمران أيضًا، عند إقبال _ بعد الجنة والنار، مع أن التصور الإسلامي حاسم في أن الدنيا دار ابتلاء وعمل، وأن الآخرة دار حساب وجزاء. وليست هناك فرصة للنفس البشرية للعمل إلا في هذه الدار، كما أنه لا مجال لعمل جديد في الدار الآخرة بعد الحساب والجزاء» والمجان العمل جديد في الدار الآخرة بعد الحساب

⁽١) «الفكر الإسلامي الحديث» للدكتور محمد البهي ص(٤٢٥).

⁽۲) «خصائص التصور الإسلامي ومقوماته» لسيد قطب ص(۲۳) ـ دار الشروق.

والحمد للَّه قد تراجع إقبال عن رأيه هـذا في آخر حياته على ما شهد به الأستاذ المودودي بأنه عاد صحيح العقيدة في أيامه الأخيرة انظر: "إقباليات للمودودي» ص(٣٣)»(١) ١.هـ.

* رجاء جارودي ومفهومة للبعث بعد الموت المخالف للإسلام:

يقول رجاء جارودي: «إن الحساب الأخير ليس حسابًا أخيرًا يعقب هذه الحياة، فاللّه ليس في الزمان بما يتضمنه الزمان من تعاقب بين القبلي والبعدي، والاعتراف بالحساب الأخير لا يعني إذن مقارنته بمحكمة إنسانية، فالحساب الأخير، ليس هو الأخير في الزمان... فحساب الله هو الحساب الأخير في قيمته النهائية»(١).

• مفهوم البعث عند جارودي:

يقول جارودي: «البعث ليس ظاهرة كيميائسية غريبة يُسوّى بموجبها لحمنا وعظامنا من جديد.

إن الأمر يتعلق بمثل ضربه اللَّه لنا، وهو اللغة الوحيدة التي اعتمدها اللَّه المتعالي الذي ليس كمثله شيء ليوحي إلينا بحقيقته الـتي لا تدركها حواسنا ولا فهمنا، فالبعث ممكن كل يوم؛ لأن قدرتنا على تقويم ماضينا تمكننا رغم هفواتنا وذنوبنا من بعث إنسان جديد واع»(٣) ،(١).

⁽۱) «محمد إقبال وموقفه من الحضارة الغربية» لخليل الرحمن عبد الرحمن ص(١٩٤ ـ ١٩٩) ـ دار حراء.

⁽۲) «مقدمة بقلم جارودي لكتاب محسن الميلي «المشكلة الدينية» ص(۷).

⁽٣) مقدمة بقلم جارودي لكتاب محسن الميلي «المشكلة الدينية» ص(٨).

⁽٤) «فكر جارودي بين المادية والإسلام» لعادل التل ص(٤٩ ـ ٥٣) ـ دار البيئة.

* إنكار البرزخ مطلقًا كما يفتري «القرآنيون»:

في بنجاب بأواسط الهند سنة (١٩٠٢م) أظهر «غلام نبي»: المعروف بعبد اللّه جكْرالَوي «مؤسس الحركة القرآنية» نشاطه الهدّام بإنكار السنة كلها وأسس جماعة «القرآنيين» أو «أهل الذكر والبلاغ»، ودعا هو - ومن كان على فريته إلى إنكار عالم البرزخ مطلقًا، ولا يشذ واحد من هذه الجماعة الضالة والفرقة المنحرفة عن إنكار عالم البرزخ، وأقوال كبار دعاتها تعلن ذلك جهارًا نهارًا: محب الحق عظيم أبادي، وأحمد الدين الأمْرتُسرِي والحافظ أسلم جراجبوري، وغلام أحمد برويز.

- يقول محب الحق عظيم أبادي: «اللَّهم امح وثنية البرزخ كما محيت الأصنام من جوف الكعبة»(١) .
- ويقول الحافظ أسلم جراجبوري على لسان أصحابه: «عالم البرزخ عالم موات، لا حياة فيه، ولا إدراك بأي شكل من أشكاله»(٢).
- ويقول غلام أحمد برويز: «القبر لا حقيقة له بروح القرآن الكريم؛ لأنه مدفن جسم ميت يقي الجو الخارجي من عفونته ما لو بقي ذلك الجسم على ظهر الأرض بارزا، لا أنه موضع سؤال وعذاب؛ لأن الجسم المدفون في القبر لا حياة فيه ولا شعور»(٣).

⁽١) «محب الحق مبنهاج الحق» ص(٤٩) نقلاً عن «القرآنيون» لخادم حسين إلهي ص(٢٠ - ٢٠) مكتبة الصديق.

⁽۲) «تعليمات قرآن» ص(۱۹۰)، و«نكات قرآن» ص(۱۰۷)، و«تاريخ نجد» ص(۱۰)، و«اللجزء و«منهاج الحق» ص(۱۸)، و«ترجمة القرآن للجزء الثامن عشر» ص(۱۰)، و«للجزء الرابع» ص(۵۶)، و«للجزء السابع» ص(۹۵)، و«مجلة إشاعة السنة» (۱۹/۲۱) عام (۲۱۰۲۱م)، ومجلة «بـلاغ القرآن» ص(۲۷، ۳۳) عدد يناير وفبراير ص(۱۹۲۸م). هذه كتب القوم الداعية إلى ذلك.

⁽٣) «تبویب القرآن» (٣/ ١٣٠٤) لبرویز.

- ويقول محب الحق عظيم أبادي: «إن الموت اسم لانقطاع الروح عن الجسد، والجسم الذي فارقته الروح جماد لا حياة فيه ولا إدراك، فتعذيبه محال، ومَن شك في ذلك فليحفر قبرًا بعد دفن الميت فيه، فلن يرى إلا جسدًا عاريًا عن المثوبة والعقوبة»(١).
- ويقول الحافظ أسلم: «الحياتان هما حياة الدنيا وحياة يوم القيامة، أما القبور فلا حياة فيها، والإماتتان هما إماتة طور النطفة، وخروج النفس الأخير في هذه الحياة المعاصرة، فظهر أن فترة البرزخ لا حياة فيها وفق نص القرآن»(۲) هذا على زعم هذا الزنديق.
- بل ويقول عبد اللَّه الجكرالوي مؤسس هذه الفرقة المارقة عن الشهداء «ليس المراد من أنهم أحياء الآن، بل باعتبار ما سيكونون عليه يوم القيامة»(٣) كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبًا.

* إنكار عذاب القبر:

■ قال أبو الحسن الأشعري في «مقالات الإسلاميين»:

«واختلفوا في عذاب القبر:

- فمنهم من نفاه، وهم المعتزلة والخوارج.
- ومنهم من أثبته، وهم أكثر أهل الإسلام.
- ومنهم من زعم أن الله ينعم الأرواح ويؤلمها، فأما الأجساد التي في قبورهم فلا يصل ذلك إليها وهي في القبور»(٤).

⁽١) «منهاج الحق» ص(٦٨) لمحب الحق.

⁽۲) «تعلیمات قرآن» ص(۱۹۰).

⁽٣) «ترجمة القرآن» (٤/ ١٥).

⁽٤) «مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين» لأبي الحسن الأشـعري تحقيق محمد محيي الدين (١١٦/٢) طبعة خاصة.

• وقال ابن حزم:

«ذهب ضرار بن عـمرو الغطفاني أحـد شيوخ المعتزلة إلـى إنكار عذاب القبر. وهو قول من لقينا من الخوارج.

وذهب أهل السنة وبشر بن المعتمر والجبائي وسائر المعتزلة إلى القول به. وبه نقول لصحة الآثار عن رسول اللَّه عالَبُسِيْلِ »(١).

- «وأنكرت الملاحدة ومن تمندهب بمذهب الفلاسفة من الإسلاميين عذاب القبر، وقالوا: ليس له حقيقة، واحتجوا لذلك بأنهم ينفتحون القبور فلا يرون شيئًا مما أخبرت به النصوص (٢٠) .
- نقل الشيخ عمر سليمان الأشقر في مبحث «هل العذاب في البرزخ على الروح أم على البدن أم على كليهما» قول الفرق الماثلة عن مذهب أهل السنة والجماعة فقال بعد أن نقل في القول الأول مذهب أهل السنة والجماعة:

«الشاني: قول كثير من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين ينكرون النعيم والعذاب في البرزخ مطلقًا، والسر في ذلك أنهم ينكرون وجود روح مستقلة عن الجسد، فالروح عندهم هي الحياة، ولا تبقى الروح في نظرهم بعد الموت ، فلا نعيم ولا عذاب حتى يبعث الله العباد، قال بذلك بعض المعتزلة والأشاعرة كالقاضي أبي بكر، وهذا قول باطل لا شك في بطلانه خالفه أبو المعالى الجويني، وقد نقل غير واحد من أهل السنة الإجماع على أن الروح تبقى بعد فراق البدن وأنها منعمة أو معذبة.

⁽١) «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (١١٧/٤) لابن حزم ـ نشر مكتبة عكاظ.

⁽٢) «التذكرة» للقرطبي ص(١٢٥)، و«القيامة الصغرى» لعمر سليمان الأشقر ص(٤٩).

 ⁽٣) «هؤلاء وإن أنكروًا عذاب القبر إلا أنهم يثبتون معاد الأبدان».

الشالث: قول الفلاسفة الذين يرون أن النعيم والعذاب على الروح وحدها، وأن البدن لا يُنعم ولا يعذب(١)، وقد قال بهذا القول من أهل السنة ابن ميسرة وابن حزم»(٢).

يقول ابن حزم: «إن فتنة القبر وعذابه والمساءلة إنما هي للروح فقط بعد فراقه للجسد إثر ذلك، قُبر أو لم يُقبر» ".

قال الشيخ الأشقر:

«الرابع: قول من قال من علماء الكلام إن الذي يُنَعم ويعذب في القبر البدن وحده، وقال بذلك طائفة من أهل الحديث منهم ابن الزاغوني»(٤).

* * *

⁽١) هؤلاء وإن أثبتوا عذابًا ونعيمًا للروح بعد فراقها للبدان إلا أنهم ينكرون المعاد.

⁽۲) «القيامه الصغرى» للدكتور عمر سليمان الأشقر ص(۱۰۷ ـ ۱۰۸) دار النفائس.

⁽٣) «الفصل في الملل والنحل» (١١٧/٤).

⁽٤) «القيامة الصغرى» ص(١٠٨)، وراجع في هذه المسألة «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» (٢٦٢/٤، ٢٨٢).



مواعظ الحسن البصري في الموت

الحسن البصري شيخ البكائين الذي يشبه كلامه كلام الأنبياء يستمطر الدمع بكلامه، أو كما قال عنه يونس بن عبيد: «إن الحسن كان إذا تكلم يدمى القلوب ووعظ غيره لا يُبكي العيون».

- كان يقول: حقيق على من عرف أن الموت مورده، والقيامة موعده والوقوف بين يدي الجبار مشهده أن تطول في الدنيا حسرته، وفي العمل الصالح رغبته».
- وكان يقول: لولا ثـلاثة ما طأطأ ابن آدم رأسه الموت والمـرض والفقر وإنه بعد ذلك لوثاب.
 - وقال: المسلم لا يأكل في كل بطنه، ولا تزال وصيته تحت جنبه(١).
- عن صالح بن رستم قال: سمعت الحسن يقول: رحم اللّه رجلاً لم يغره كثرة ما يرى من كثرة الناس: ابن آدم إنك تموت وحدك وتدخل القبر وحدك وتبعث وحدك وتحاسب وحدك ابن آدم وأنت المعني وإياك يُراد(٢).
 - قال الحسن: فضح الموت الدنيا فلم يترك فيها لذي لبِّ فرحًا(٣) .
- وعن هاشم عن الحسن قال: ما أكثر عبد ذكر الموت إلا رأى ذلك في عمله ولا طال أمل عبد قط إلا أساء العمل(٤) .

⁽١) «الزهد» لابن المبارك ص(٩١).

⁽۲) «حلية الأولياء» (۲/ ١٥٤ _ ١٥٥).

⁽٣) «حلية الأولياء» (٢/ ٢٤٩).

⁽٤) «الزهد» لأحمد ص(٢٣٦).

• وعن الحسن قال: كان رجل من المسلمين يبلغه موت أخ من إخوانه فيقول: _ إنا للّه وإنا إليه راجعون _ كدت واللّه أن أكون أنا السواد المختطف، فيزيده اللّه بذلك جداً واجتهادًا، فيلبث بذلك ما شاء اللّه، ثم يبلغه موت الأخ من إخوانه فيقول: _ إنا للّه وإنا إليه راجعون كدت واللّه أن أكون أنا السواد المختطف، فيزيده اللّه بذلك جداً واجتهادًا.

قال: فردد الحسن هذا الكلام غير مرة فواللَّه ما زال كذلك حتى مات موتًا كيسًا(١).

- وعن هشام قال: سمعت الحسن قال: عاد رجل أخًا له فوافقه الموت فرأى من مرأى عكر الموت وكرب الموت، قال: فرجع إلى أهله وجاءوا بغدائه، فقال: يا أهلاه عليكم بغدائكم قالوا: يا فلان الضيعة، قال: يا أهلاه عليكم ضيعتكم فواللَّه لقد رأيت مصرعًا لا أزال أعمل له حتى أقدم عليه(٢).
- وكان الحسن يـقول في آخر دعائه: الـلّهم اجعل لنـا في الموت راحة وروحًا ومعافاة (٣) .
- ورأى الحسن شيخًا في جنازة فلما فرغ من الدفن، قال له الحسن: يا شيخ أسألك بربك أتظن أن هذا الميت يود أن يرد إلى الدنيا فيتزيد من عمله الصالح ويستغفر الله من ذنوبه السالفة؟ فقال الشيخ: اللهم نعم، فقال الحسن: فما بالنا لا نكون كهذا الميت، ثم انصرف وهو يقول:

أي موعظة؟ وما أنفعها لو كان بالقلوب حياة، ولكن لا حياة لمن تنادي.

⁽١) «الزهد» لأحمد ص(٢٣٦)، و«الزهد» للحسن البصري ص(٢١).

⁽٢) االزهد الأحمد ص (٢٥٠).

⁽٣) «الزهد» لأحمد ص(٢٥٠).

• قال صالح المري: دخلت على الحسن يومًا فوجدته ينشد:

ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء إنما الميّت من تراه كئيبًا كاسفًا باله قليل الرجاء

وكان إذا أصبح وفرغ من تسبيحه أنشد:

وما الدنيا بباقية لحي ولاحي على الدنيا بباقي وإذا أمسى بكى وتمثل وقال:

يسر الفتى ما كان قدم من تقى إذا عرف الداء الذي هو قاتله

- وكان يقول: ما رأيت يقينًا لا شك فيه أصبح شكًّا لا يقين فيه من يقيننا بالموت وعملنا لغيره.
- عاد الحسن عليلاً فوافقه وهو في الموت، ورأى تقلبه وشدة ما نزل به فلما رجع إلى داره قدموا له طعاماً فقال: عليكم بطعامكم وشرابكم فإني رأيت مصرعاً لا بد لي منه ولا أزال أعمل حتى ألقاه وتأخر عن الطعام أياماً حتى لطف به فأكل(١).
- وكان يقول: عباد اللَّه إن اللَّه سبحانه لم يجعل لأعمالكم أجلاً دون الموت فعليكم بالمداومة فإنه جل ثناؤه يقول: ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيكَ الْيَقِينُ ﴾ [الحجر: ٩٩].

وقال: أيها الناس أصبحتم واللَّه في أجمل منقوص وعمل محمصي محروس والموت فوق رؤوسكم والنار بين أيديكم (١) .

• وحضر الحسن جنازة، ثم قال: أيها المناس اعملوا لمثل هذا الميوم

⁽۱) «الحسن البصري» ص(۹۰).

⁽٢) «الحسن البصري» ص(٩٢).

فسيرى اللَّه عملكم ورسوله، ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون(١) .

رُوي أن الحسن وطن الصل به أن مكحولاً توفي فحزن عليه وترحم له، ثم اتصل به بطلان ذلك فكتب إليه: أما بسعد، أبا عبد الله كان الله لنا ولك في المحيا والممات وقضى لنا ولك بخير في المدنيا والآخرة ويسر لنا ولك حسن المآل والمنقلب، فإنه أتانا عنك ما راعنا، ثم أتى بعده ما أكذبه فلعمر الله لقد سررنا، وإن كان السرور به وشيك الانقطاع ذاهبًا عما قليل إلى الخبر الأول فهل أنت _ عافاك الله ووفقنا، وإياك لصالح العمل _ كرجل ذاق الموت وعاين ما بعده وسأله الرجعة فأجيب إليها وأعطى ما سأل بعد أن عاين ما فاته فتأهب في فعل جهازه إلى دار قراره لا يرى أن له من ماله إلا ما قدم أمامه، ومن عمله إلا ما كتب له ثوابه والسلام (۱۱).

 وكان الحسن يقول: من لم يمت فجأة مرض فجأة فاتقوا الله واحذروا مفاجأة ربكم.

وكان الحسن يـقول: أيها الناس إنا والـلّه ما خلقنـا للفناء ولكن خـلقنا للبقاء وإنما ننتقل من دار إلى دار.

نظم ذلك أبو العلاء المعري فقال:

أمـــة يحسبونهـــم للنفــــاد أعمــال إلى دار شقـوة أو رشــاد(٣) خُلق الناس للبقاء فضلت إناس البقاء فضلت

⁽١) «الحسن البصري» ص(١٠٠) وراجع الآية أالتوبة: ٩٤].

⁽۲) «الحسن البصري» ص(۲۰۲).

⁽٣) «الحسن البصري» ص(٤١).

- وكان يقول: ابن آدم بين ثلاثة أشياء: بلية نازلة ونعمة زائلة ومنية قاتلة (١).
 - وقال ابن آدم عرض لثلاثة أسهم: بلية أو رزية أو منية.
- وكان يقول: ابن آدم عرض للبلايا والرزايا والمنايا، ثم ينتحب ويبكي ويقول: ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [البقرة: ٢٠١](٢).
- وعنه قال: أدركت أقوامًا كانت الدنيا تعرض لأحدهم حلالاً فيدعها فيقول: واللَّه ما أدري على ما أنا من هذه إذا صارت في يدي^(٣).
- عن الحسن قال: واللَّه ما تعاظم في أنف سهم ما طلبوا به الجنة أبكاهم الخوف من النار(1).
- عن الحسن قال: المؤمن من يعلم أن ما قال اللّه عز وجل كما قال، والمؤمن أحسن الناس عملاً وأشد الناس خوفًا، لو أنفق جبلاً من مال ما أمن دون أن يعاين لا يزداد صلاحًا وبرًّا وعبادة إلا ازداد فرقًا، يقول: لا أنجو لا أنجو، والمنافق يقول: سواد الناس كثير وسيغفر لي، ولا بأس علي يسيء العمل ويتمنى على اللَّه تعالى (٥٠).
- عن الحسن أنه كمان إذا تلا هذه الآية: ﴿ فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلا عَنُرَّنَّكُم باللَّه الْغَرُورُ ﴾ [لقمان: ٣٣]، قال: من قال ذا؟ قال: من خملقها وهو

⁽١) «الحسن اليصرى» ص(٤٤).

⁽٢) «الحسن البصري» ص (٤٤).

⁽٣) «الزهد» لابن المبارك ص(١٧٨).

⁽٤) «الزهد» لابن المبارك ص(١٨٧).

⁽٥) «الزهد» لابن المبارك ص(١٨٧ ـ ١٨٨).

أعلم بها^(۱) .

- قال الحسن: إياكم وما شغل من الدنيا، فإن الدنيا كثيرة الاشتغال لا يفتح رجل على نفسه باب شغل، إلا أوشك ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب(١).
 - قال: خباث، كل عيدانك مضغنا فوجدنا عاقبته مرًّا (٣) .

من كلام ابن الجوزي سيد الوعاظ

• ليس مثل وعظ ابن الجوزي وعظ، وليست النائحة الثكلى كالمستعارة.
وقد جمعنا متفرق كلامه في «التبصرة» و«المدهش»، و«بستان
الواعظين»، و«مقامات ابن الجوزي»:

کتب _ رحمه الله _:

اصبر لـمرحوادث الدهر واجهد لنفسك قبل ميتها واجهد لنفسك قبل ميتها فكأن أهلك قد دعوك فلم وكأنهم قد قلبوك على ظهر وكأنهم قد قلبوك على ظهر وكأنهم قسد زودوك بميا ليت شعري كيف أنت إذا ياليت شعري كيف أنت على ياليت شعري ما أقول إذا ياليت شعري ما أقول إذا

فلتحمدن مغبسة الصبر واذخر ليسوم تفاضل الذخر تسمع وأنت محشرج الصدر السرير وأنت لا تسدري يتزود الهلكي من العطر غسلت بالكافور والسدر بنش الضريح وظلمة القبر وضع الكتاب صبيحة الحشر

⁽١) «الزهد» لابن المبارك ص (١٨٩).

⁽۲) «الزهد» لابن المبارك ص(۱۹۸ ـ ۱۹۰).

⁽٣) «الزهد» لابن المبارك ص(١٩١).

يا سوأتا مما اكتسبت ويا الا أكون عقلت شأنى فاس

أسفي على ما فات من عمري متقبلت ما استدبرت من أمري

• إلام ترفض قول الناصح وقد أتاك بأمر واضح الترضى بالسَّين والقبائح الني بك قد نُقلت إلى بطون الصفائح ، وبقيت محبوسًا إلى الحشر تحت تلك الضرائح ، وخُتم الكتاب على آفات وقبائح .

إنا على قلعة من هذه الدار نبكي ونندب آثار الذين مضوا وسوف طالت عمارتنا الدنيا على غرريا من يُحَثُّ بترحال على عجلٍ فاترك مفاخرة الدنيا وزينتها

نُساق عنها بإمساء وإبكار تسلحق آثسار بسآثسار ونحن نعلم أنَّا غير عُمّار ليس الحلّة غير الفوز من نار يوم القيامة يوم الفخر والعار

لقد أبانت الدنيا للنواظر عيوبها، وكشفت للبصائر غيوبها، وعددت على المسامع ذنوبها وما مرت حتى أمرت مشروبها، فلذتها مثل لمعان برق ومصيبتها واسعة الخلق سوت عواقبها بين سلطان الغرب والشرق، وبين عبد قن وحقير ولا فرق، فما نجا منها ذو عدد ولا سلم فيها صاحب عدد، مزقت والله الكل بكف البدد، ثم ولته وما ألوت على أحد.

إلام تُغسر بالأمسل الطويسلِ فسدع عنسك التعسلل بالأماني أتأمن أن تسدوم على الليسالي وما زالت بنسات الدهسر تُفني

وليس إلى الإقسامة من سبيلِ فما بعد المشيب سوى الرحيلِ وكم أفنيْنَ قبلك من خليلِ بني الأيام جيلً بعد جيلِ ولا بيد من زاد لكل مسافر

ولا سيما إن خاف سطوة قاهر

وفيها عقاب بعد صعب القناطر

سبيلك في الدنيا سبيل مسافر ولا بد للإنسان من حَمْل عِدة وطرق ليس تسلك دائمًا

قد مضى في اللهو عمري شمر الأكياسُ وأنا شمر الأكياسُ وأنا بيانَ ربْع العناسِ دوني بيانَ ربْع العناسِ دوني أقبلُ وعظي كيل يسوم أنسا رهندن كي ليت شعري هل أرى لي أو أرى في تسوب صدق أو أرى في تابي من تناسيه ويح قلبي من تناسيه واشتغالى عن خطايا

سجع على قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا ﴾:

كأنك بالعمر قد انقرض، وهَـجم عـليك المـرض، وفات كـلُّ مراد وغرض، وإذا بالتلف قد عَرض أخَّاذا: ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةً مِنْ هَذَا ﴾.

شخص البصرُ وسكن الصَّوْت، ولم يمكن التداركُ للفَوْت، ونزل بك ملك الموت فسامَت الروُّحَ وحاذى: ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةً مِّنْ هَذَا ﴾.

عالجت أشدَّ الشدائد، فيا عجبًا مما تُكابد، كأنك قد سُقيت سُمَّ الأساود فقطَّع أفْلاذا ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَة مِنْ هَذَا ﴾.

بلغت الروحُ إلى التراقي، ولم تعرف الراقي من الساقي، ولم تدر عند الرحيل ما تلاقي، عِيَاذا باللَّه عياذا ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةً مِّنْ هَذَا ﴾.

ثم درجوك في الكفن وحملوك إلى بيت العفَن، على العيب القبيح والأفَن، وإذا الحبيب من التراب قد حَـفَن، وصرت في القبر جُذَاذا ﴿ لَقَدْ

كُنتَ فِي غَفْلَة مِّنْ هَذَا ﴾ .

وتسرَّبت عنك الأقارب تسري، تقدُّ في مالك وتَقْرِي، وغايةُ أمرهم أن تجري دموعهم رذَاذا ﴿ لَقَدْ كُنتَ في غَفْلَة مِنْ هَذَا ﴾ .

قفلوا الأقفال وبضّعوا البضاعة، ونسَوا ذِكْرك يا حبيبهم بعد ساعة وبقيت هناك إلى أن تقوم الساعة، لا تجد وزَرًا ولا معاذا ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا ﴾.

ثم قمت من قبرك فقيـرًا، لا تملك من المال نَــقِيرًا، أصبحت بــالذنوب عَقِيرًا، فلو قدَّمت من الخير حقيرًا صار ملجأً وملاذا، ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا ﴾.

كم يوم غابت شمسه وقلبك غائب، وكم ظلام أسبل سيرة وأنت في عجائب، وكم أسبغت عليك نعمه وأنت للمعاصي تُواثِب، وكم صحيفة قد ملأها بالذنوب الكاتب، وكم يُنذرك سلب رفيقك وأنت لاعب، يا من يأمن الإقامة قد زُمَّت الركائب، أفق من سكرتك قبل حسرتك على المعايب، وتذكّر نزول حُفْرتك وهجران الأقارب، وانهض عن بساط الرقاد وقل: أنا تأئب، وبادر تحصيل الفضائل قبل فوت المطالب، فالسائق حثيث والحادي مُجدًّ والموت طالب.

أبصرتُه مُلقى يجودُ بنفسه لا يستطيع إجابتي مِن ضَعْفه وطبيبه قد حارفيه وقد رأى قد عافَ مشروباتِه وطعامَه

قد كلّل الرشعُ الغَزير جبينَهُ طوراً يكف شمالَه ويمينَهُ أنفاسَه تعلو معًا وأنينَه وقَلَى لذاك صديقَه وخَدينَه

• إِخُوانِي: سَلُوا القبور عن سُكَّانِها، واستخبروا اللحودَ عن قُطَّانِها،

تخبركم بخشونة المضاجع، وتُعلمكم أن الحسرة قد ملأت المواضع، فإن المسافر يودّ لو أنه راجع، فليتعظ الغافل وليراجع.

• كان محمد بن السماك يقول:

يا بن آدم أنت في حبس منذ كنت، أنت محبوس في الصلب ثم في البطن، ثم في القماط، ثم في المكتب، ثم تصير محبوسًا في المكد على العيال، فاطلب لنفسك الراحة بعد الموت لا تكون في حبس أيضًا.

قال أبو حازم:

انظر كل عمل كرهت الموت لأجله فاتركه ولا يضرك متى مت.

أخي إنما الدنيا محلة نغصة تزود أخى من قبل أن تسكن الثرى

ودار غرور آذنت بفراق وتلتف ساق للمات بساق

* * *

ياليت شعري ما ادخرت فلتنزلون بمنزل أفنيت عمرك باغترارك ونسيت ما لابد من ولو اعتبرت بمن مضى للك ساعة تأتيك من فتصير محتضرًا بها من قبل أن تقلى وتق من قبل أن تتشاغل الزو

ليوم بوسك وافت قارك تحتاج فيه إلى ادخارك تحتاج فيه إلى ادخارك ومناك فيه بانتظارك كان أولى بادكارك لكفاك علمًا باعتبارك ساعات ليلك أو نهارك فتهمي من قبل احتقارك فتهمي من قبل احتقارك ليحرج من ديارك ارعن كيارك

فهل يستظر أهل غضاضة الشباب إلا السهرم؟ وأهل بضاعة السصحة إلا

السقم؟ وأهل طول البكاء إلا مفاجأة الفناء، واقتراب الفوت، ونزول الموت، وأزف الانتقال، واشفاء الزوال، وحفز الأنين، وعرق الجبين، واستداد العرنين، وعظم القلق، وقبض الرمق.

جعلنا اللَّه وإياكم ممن أفاق لنفسه، وفاق بالتحفظ أبناء جنسه، وأعد عدة تصلح لـرمسه، واستدرك في يـومه ما مضى من أمـسه قبل ظهور الـعجائب ومشيب الذوائب وقدوم الغائب وذم الراقب. إنه سميع الدعاء.

• أخى:

حقيق بالتواضع من يموت فيما للمرء يصبح ذا اهتمام فيا هذا سترحل عن قريب

وحسب المرء مِنْ دنياه قوت وحين لا تقوم به السعوت إلى قوم كلامهم السكوت

* * *

قبل للم فرط يستعد قد أه للك الدهر السبا قد أه لك الدهر السبا أو ما يخاف أخو المعاصي يومًا يعاين موقفًا فإلى ما يستغل الفتى أبيدًا مواعيد الزما يا من يؤمّل أن يقيد وتروح داعية المنوع يختال في ثوب النّعيد والعمر يقصر كلّ يسو

ما من ورود المسوت بُسدٌ بُسدُ بُ وما مضى لا يُسستَردُ وما مضى لا يُسستَردُ من له البيطش الأشد فيه خطوب لا تُسحد في لهوه والأمر جد في الهما من لأهما وتخدو ن على مؤملها وتخدو ن على مؤملها وتخدو مرودنَ ه قسيسرٌ ولحد م ودونَ ه قسيسرٌ ولحد م

عجبًا لعيني كيف يطرقها الكرى ألهبو وأعملم أنه قد فُوِّقَتْ وإذا هممت بتوبة وإنابة كم قد سمعت وقد رأيت مواعظًا أيين الذيين طغوا وجاروا واعتدوا أوليس أعطتهم مقاليدُ العُلا وتمسكوا بحبالها لكنها ما أخلدتهم بعد سالف رفعة وإلى البلى قد نقلوا وتشوهت لو أخبروك بحالهم ومآلهم أفناهم من ليس يفني مُلكه فاصرف عن الدنيا طماعك إنما وصل السُّري عنها فما ينجيك من

• قال الشاعرُ:

إِنّ السعيد لَـمُـدرك دركًا وإلى الخمـول مـآل ذي لَعب وإلى الخمـول مـآل ذي لَعب طـار الحِمَامُ وغـاص مُقتـدرًا إِن الزمـان إِذا غَـدا وعَـدا وعَـدا والعين تُبصر أين حَبَّتُها أنكرتُ هـذا الموت فارتبكت ما ضـرً ذاكـره وناظـره

ولحيلتي وقد انجلي عنبي المرا نحوي سهام الحتف أم حيني كرى عرضت لى الدنيا فعدت القهقري لو كنت أعقل حين أسمع أو أرى وعتوا وطالوا واستخفوا بالورى حتى لقد خضعت لهم أسد الشّرى فَصمتْ لهم منها وَثيقات العُرى بل أنزلتهم من شماريخ الذُّرى تلك المحاسن تحت أطباق الشرى أبكاك دُهرك ما عليهم قد جرى ذو البطشة الكبرى إذا أخذ القرى ميعادها أبدأ حديث يسفتري آفاتها إلا مُواصِلةُ السُّرَى

وأخو الشقاوة فهو في الدَّرَكِ وإلى السُّكونِ مصير ذي حَركِ فأمات حتى الطيسر والسمك قتل الملوك بكلِّ مُعتسرك لكنها تعمى عن الشَّركِ نفسي هناك أشدٌ مُرتَبكِ أن لاينام على سوى الحسك

تيَّقظ فإنك في غفلة وأي منيسع يَفُوت البلى إذا الموت دبَّت له حيلة أراك تُؤمِّسل والشيب قد وتنقص في كل تنفيسة

يميد بك السُّكْرُ فيمن يميد إذا كان يَبْلَى الصَّفَا والحديد فتلك التي كنت منها تَحيد أتاك بنعيك منه بَرِيد وعند دك أنك فيها تزيد وعند دك أنك فيها تزيد د

أما تعلم أن الموت يسعى في تبديد شَملك؟ أما تخاف أن تُـؤْخذ على قبيح فعلك؟ وا عجبًا لك من راحلِ تركت الزاد في غير رَحلك!.

يا واقعةًا تسال القبور أفِقْ قد هالهم مُنْكر وصاحبه ورهائن للنسرى على مُدر ومائن للنسرى على مُدر سرى البلى في جسومهم فجرت سكرى ولم يشربوا الفِقار ومن

فأهلها اليوم عندك قد شُغِلوا وخوفُ ما قدَّموا وما عَملوا يُسمع للدود بينهم زَجَدلُ دما وقيحًا وسالت المُقَللُ كئوس المنون ما نَهدلُوا

أين من لَعِب ولها؟ أين من غفل وسها؟ دهاه أفظع ما دَهَى، وحُطَّ رُكْنه فوَهَى، ذهبت لذة ذنوبه وحُبس بها، نظر في عاجله ونسِي المنتهى.

نادِ القُصورَ التي أقوتُ مَعالَمِهُا زيس الملوكُ وأبناء الملوك ومَن أيس الأسودُ التي كانت تحاذرها أين الجيوشُ التي كانت لو اعترضت أين الحِجَاب ومن كان الحجاب له أين الذين لَهوا عمًّا له خُلِقوا أين البيوتُ التي من عَسْجد نُسجَتْ

أين الجسوم التي طابَت مطاعمها الهاه ناضر دنياه وناعمها أسد العرين ومن خوف تسالمها لها العقاب لخانتها قوادمها وأين رتبته الكبرى وخادمها كما لهت في مراعيها سوائمها هل الدنانير أغنت أم دراهمها

أين الأسرَّة تعلوها ضَراغِمها هذي المُعَاقِلُ كانت قبلُ عاصمةً أين العيونُ التي نامتْ فما انتبهت

هل الأسرَّة أغنَتُ أم ضراغِ مها ولا يرى عِصَم المغرور عاصمها واهًا لها نومةً ما هَبُّ نائِمُها

* * *

أيها السكران بالآ ومُشِيب السرأس والفَوو ومُشيب السرأس والفَوو في فانتب من رقدة الغف والطّرح سوف وحتى

مال قد حان الرحيالُ دَيْن للموت دليالُ علة فالعمار قليالُ فهما داءٌ دُخِيالُ

* * *

اغتنِمْ في الفراغِ فَضْلَ ركوعٍ فعسى أن يكون موتُك بَغْتة كم صحيحٍ رأيتَ من غير سُقمٍ ذهبَتْ نفسه السليمةُ فَلْتـة

كتب زِرُّ بن حُبيش إلى عبد الملك بن مَرْوان: لا يُطْمعنك في طول الحياة

ما ترى من صحة بَدنك واذكر قول الأول: إذا الـرجــــالُ ولـــدَتْ أولادُهــــــا وَبَــلـــــا

وجَعلتْ أسقامُها تَعْتادها

فلما قرأ الكتابَ بكى حتى بُلَّ طرف ثوبه.

• أخي:

اللعُمْر في الدنيا تجِدٌ وتعْمُر تلقح آمالاً وترجو نِتَاجها وهذا صباحُ اليوم ينعاك ضوؤه تَحُوم على إدراك ما قد كُفيتَه

وبَلِيت من كِبَــر أجسادُهـا تلك زُروعٌ قـد دنـا حَصادُهـا

وانت غداً فيها تموت وتُقبَرُ وعمْرك مما قد ترجِّيه أقصر وليلته تنعاك إن كنت تشعرُ وتُقْبل بالآمالِ فيه وتُدْبرُ

ورزقُك لا يَعْدوك إِمّا مُعجَّلٌ فلا تأمن الدنيا إِذا هي أقبلت فلا تأمن الدنيا إِذا هي أقبلت فما تمَّ فيها الصفو يومًا لأهله تذكَّر وفكّر في الذي أنت صائرً فلا بد يومًا أن تصير لحفرة

على حاليه يومًا وإما مُؤخّرُ عليك فما زالت تَخُون وتَغْدرُ ولا الرفق إلا ريشما يستغيّرُ إليه غدًا إن كنت ممن يفكرُ بأثنائها تُطْوَى إلى يوم تُحْشر

* * *

• وقال الشاعر:

أتُنكو أمر الموت أم أنت عارف كانك قد غُيِّبت في اللحد والثَّرَى كأنك قد غُيِّبت في اللحد والثَّرَى أرى الموت قد أفنى القرون التي مضت كأن الفتى لم يصحب الناس ليلة وقامت عليه عُصْبة يدُفنونه وغيينب في لحد كريه فيناؤه

بمنزلة تفنى وفيها المتالف كما لقي الموت القرون السوالف فلم يبق مألوف ولم يبق آلف إذا عُصبت يومًا عليه اللفائف فمستذ كر يبكي حزينًا وهاتف ونُضّد من لَبْن عليه السَّقائف

• قال ميمون بن مهران:

خرجتُ مع عمر بن عبد العزيز وطي المقبرة، فلما نظر إلى القبور بكى، ثم أقبل علي فقال: يا أبا أيوب: هذه قبور آبائي كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذتهم وعيشهم، أما تراهم صرعَى قد حلّت بهم المُثلات واستحكم فيهم البلاء، وأصاب الهوام في أبدانهم مقيلاً! ثم بكى حتى غشي عليه، ثم أفاق فقال: انطلق بنا فوالله ما أعلم أحدًا أنعم عمن صار إلى هذه القبور وقد أمن من عذاب الله عز وجل.

صُورٌ طواها الموتُ طَيَا تَبَلى وياكلها الترا صرعَى بانواع الحتو صرعَى بانواع الحتو لَهْ فِي على تلك الوجو أبكي على تلك الوجو أبكي على تلك الحوب أنا ميّت بعد الحيا أنا ميّت بعد الحيا ولواعت برت لعاد لي مرث للسماء بان تدو هيهات لا ترجو البقا

كانت محبّبة إليّا ب وذكرها غَض إليّا في كأنهم شربوا الحُمَيّا في كأنهم شربوا الحُمَيّا في وهل يردُّ اللّه في شيّا جع بعدَهم أبكي عَليًا ق وميّت للحُرْن حَيّا في وميّت للحُرْن حَيّا نِلْت السماء أو الشُريّا في المُن وهو ينذمٌ مَيّا عَرْن هميّا مَ وأنها تُدعى سُميّا مَ وأنها تُدعى سُميّا ءَ وابك نفسك يا أُخيًا عَالَيْا في المُنافيا الم

• كان الحسن يقول: الثَّواءُ ها هنا قليل، وأنتم آخر أمتكم، وأمتكم آخر الأمم، وقد أُسرع بخياركم، فماذا تنظرون إلا المعاينة، فكأنها واللَّه قد كانت، ما بعد نبيكم نبي ولا بعد كتابكم كتاب، ولا بعد أمتكم أمّة، تسوقون الناس والساعة تَسُوقكم، وما ينتظر أوَّلكم إلا أن يلحق آخرُكم، فيا لها موعظة لو وافقت من القلوب حياة.

رضِيَ الفتى بَعنائه وشقائه وسقائه ويح له ما إن يعدّ لنفسه يُغْهَ لَذَى بأسقية له وألذَّة ملك يشيد ما بنَى ويَشيد أرْ ويرى طريق الحق كلُّ أخي حجًا جَسدٌ يكدُ لأن يفوز بقُوته

لو أن ظلَّ بقائه مهدودُ ويُبيده نَفسٌ له معدودُ لو كان ينفع في الحياة لدودُ كان البِنَاء وركنُه مهدودُ وكانه عن فعله مَصْدودُ فإن استراح فقلبُه المكدودُ • كان خُلَيْد البصري يقول: كلنا قد أيقن بالموت وما نرى له مستعدًا، وكلنا قد أيقن بالنار وما نرى لها وكلنا قد أيقن بالنار وما نرى لها خائفا، فعلام تَعرَّجون وماذا عسيتم تنتظرون؟ فهذا الموت أول واردٍ عليكم من اللَّه بخير أو بشر. فيا إخوتاه سيروا إلى ربكم سيرًا جميلاً.

• أيها الناس تقووً ابهذه النعم التي أصبحتم فيها على الهرب من النار الموقدة التي تَطَّلع على الأفئدة، فإنكم في دار النَّواء فيها قليل، وأنتم فيها مؤجلًون وخلائف من بعد القرون، الذين استقبلوا من الدنيا زخرفها وزهرتها، فهم كانوا أطول منكم أعماراً وأمدَّ أجسامًا وأعظم آثاراً، فَجددوا الجبال وجابُوا الصخور، ونقبوا في البلاد مؤيَّدين ببطش شديد وأجسام كالعماد، فما لبثت الأيام والليالي أن طوت مُدَّتهم، وعفَّت آثارهم، وأخوت منازلهم، وأنست ذكرهم، فما تُحسنُ منهم من أحد ولا تسمع لهم ركزاً. كانوا بلهو الأمل آمنين كبيات قوم غافلين، أو كصباح قوم نادمين، ثم إنكم قد علمتم الذي قد نزل بساحتهم بياتًا فأصبح كثير منهم في ديارهم جاثمين، وأصبح الباقون ينظرون في آثار نقمة وزوال نعمة ومساكن خاوية، فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم.

• أخي:

مَنْ لَكَ إذا ألم الألم، وسكت الصوت وتمكن الندم، ووقع بك الفوت، وأقبل لأخذ الروح مَلك الموت، وجاءت جنوده وقيل من راق. ونزلت منزلاً ليس بمسكون، وتعوّضت بعد الحركات السكون، فيا أسفًا لك كيف تكون، وأهوال القبر لا تطاق، وفُرّق مالك وسكنت الدار، ودار البلاء فما دار إذ

دار، وشغلك الوزر عمن هجر وزار، ولم ينفعك ندم الرفاق.

• وكان بِشُر الحافي إذا ذُكر عنده الموت يقول: ينبغي لمن يعلم أنه يموت أن يكون بمنزلة من جَمع زاده فوضعه على رحله لم يدع شيئًا مما يحتاج إليه إلا وضعه عليه.

• أخى:

حياة وموت وانتظار قيامة فلا تمْ هار الدنيا الدنية إنها ولا تملبوها من سنان وصارم فإن شئتما أن تخلُصا من أذاتها عجبت من الصبح المنير وضده وقد أخرجاني بالكراهة منهما دعاني إلى هذا التفرد إنني

• وللَّه درَّ القائل:

أتَغُرنسي آماليسه أهل المراتب والمنساص عادت لهم دنيساهُ ما نسادت لهم ونيساهُ ما نسادت منسازلهم قِفُ وا فغُ موض باطن حاله مم فغُ موض باطن حاله ما نسوا عقوداً عُطُلت في المناق المناق على فأقسول والهفي على

ثلاث أفادتنا ألوف معاني تفارق أهليها فراق لعسان بيوم ضراب أو بيوم طعان فحُطًا بها الأثقال واتّبعاني على أهل هذا الضد يطّلعان كأنهما للضيف ما وسعاني خبيرٌ فجداً في السّرى ودعاني

بعدد القرون الخاليب ف ب والقصور العاليب ف بعدد المودة قالي وتأمَّ لوا أطلاليب ف يُبديه ظاهر حاليب ف منها النُّحور الحاليب ف ما النفس عنهم ساليب ف تلك الوجوه الباليب ف

• أيها اللاهي في سكرته:

أنسيت يا مغرور أنك ميت تَفْنَى وتَبْلى والخلائق لِلْبَلى

أَيْقِنْ بأنَّك في المقابر نازلُ أيمِثْل هذا العيشِ يَفْرح عاقلُ

* * *

إني سالت التراب ما فعلت فأجابني صيسرت ريحهم فأجابني صيسادًا منعمسة وأكلت أجسادًا منعمسة لم يَبْسق غيرُ جماجِم عَرِيت

بعد وجروة فيك منعفره يؤذيك بعد روائر عظر و كان النعيم يهزها نَضِره بيض تَلُوح وأعظم نَخِره

* * *

حُمل كل منهم في كَفن، إلى بيت البِلَى والعفَن، وما صحبهم غيره من الوطن، من كل ما كانوا يجمعون ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا يُمتَّعُونَ ﴾. ضمهم واللَّه التراب، وسَدُّ عليهم في ثَراهم الباب، وتقطعت بهم الأسباب، والأحبابُ يرجعون ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا يُمتَّعُونَ ﴾.

• ولله در من قال:

خُلِقْنا لأحداث الليالي فرائسًا تجه لله زمنا للقبدور عساكراً إذا أمّل أرخى لنا من عنائه أرى الغُصْن لما اجتُث وهو بمائه نشيد قصوراً للخلود سفاهة وقد نعت الدنيا إلينا نفوسنا لقد ضربت كسرى والملوك وتبعا

تزف إلى الأجداث منا عرائسًا وتُرْدِف أعواد المنسايا فوارسًا غدا أجَلٌ عما نحاوِل حابسًا رطيبًا وما أصبح الغُصن يابسًا ونصبر ما شئنا فتسورًا دَوَارسًا بمن مات منا لو أصابت أكايسًا وقيصسر أمثالاً فلم نر قائسًا

نرى ما نرى منها جهاراً وقد غدا وقد غدا وقد فضح الدنيا لنا الموت واعظًا ورحم الله القائل:

أبداً تفع منا الخطوب كرورها تلفى مسامعنا العظات كانما وصحائف الأيام نحن سطورها لحدد على لحديها لأضريحه من ذا توقّاه المنون وقبلنا ومُحَرِق والتَّبَعان تكلحقا ومُحَرِق

هواها على نور البصيرة طامِسًا وهيهات ما نزداد إلا تَقاعُسًا

وتعودُ في عَمَه كمن لا يفهم في الظل يَرْقُهم وعظه من يرقم في الظل يَرْقُهم وعظه من يرقم يقرا الأخير ويَهدر المتقدم وبأعظم رمَهم عليها أعْظم عادٌ أطاحهم الحِمام وجُرْهم والمندران ومالك ومتهم

• يا ابن الأموات ويا خليفة الأموات:

ضيَّعت وقتك فانقضى في غفلة أفهمت عن هذا الزمان جوابَه عاينت ما ملا الصدور مخافة

وطويت في طلب الخوادع أَدْهُ رَا فلقد أبان لك العظات وكرراً وكف الله ما عاينت من أخْبَرِا

• يا عجبًا كيف أنس بالدنيا مف ارقها، وأمن النار واردُها، كيف يغفل من لا يُغفل عنه، كيف يفرح بالدنيا من يومه يهدم شهره، وشهره يهدم سنته وسنته تَهدْم عُمره، كيف يلهو من يقوده عمره إلى أجله وحياته إلى موته؟!.

• سكان القبور غداً:

إنكم تغدون وتروحون في آجال قد غُيّبت عنكم وإنّ أجل المرء ليس بيده.

• ويحك أنت في القبر محصور إلى أن ينفخ في الصُّور، ثم راكب أو مجرور، حزين أو مسرور، مُطْلَق أو مأسور، فما هذا اللهو والغرور. الحازم من تزود لما به قبل أن يصير لمآبه.

• إخواني إنكم تَغُدون وترُوحون في آجال قد غيبت عنكم، فانظروا للك للاصكم قبل انقضاء أعماركم، الوحا الوحا، فالطالب حثيث، تذكروا تلك الصَّرْعة بين الأهل وهم لا يقدرون على ضرّ ولا نَفْع، واللَّه ما بات عاقلٌ قط إلا على فراش حَذر، إنما هو دَبيب من سُقْم ثم تؤخذون بالكظم، فإن زلَّت القدم لم ينفع ندم، لا توبة تُنال ولا عثرة تُقال ولا فداء بمال.

أأغفل والدهر لا يَغفل الويطمعني أنني سالم ويُطمعني أنني سالم ويمضي نهاري وليلي معًا وآمل أني أفوت الحمام وكيف يرى آخر أنه أنسه فحتى متى أنا لا أرْعَوي فحتى متى أنا لا أرْعَوي ألا أين أهل النعيم العزيز ألا أين أهل النعيم العزيز تناولهم من قِلاً القُصور

وانسَى الذي شأنه أعْضَالُ وداءُ السلامة لي أقْتَالُ على الله المحسن الأجْمَالُ عما غيسره الأحْسَن الأجْمَالُ أمان لعَمسرك لي ضُالًلُ مَان لعَمسرك لي ضُالًلُ سَيْبقي وقسد هلك الأولُ وكم ذا أقسول ولا أفعسل في الناس توقظ من يَذْهال وأين الأجَسال وأين الأجَسال والبُسرَّلُ فاهلكهم مُزْعِجٌ مُعْجِلُ

• أخي: يا من يَشْقى ولا يُحمد: الا يسا لقومسي لحسي ردي ولل ميت جمعة ولل ميت المسوالة سيلقيك أهلك والحاملون ويصبح مالك للوارثين

وللمسرء يَجْهسل مسا في غسد لآخسر في الحيِّ لم يَجْهسد وأعضاء جسمك لم تبرد وأنت شَقِيت ولم تُحْمسد

• ولله در من يستمطر الدمع حين يقول:

ونادتنا الرسيومُ وهُنَّ صُمِّ

ومَنْطقها المعاجم والسَّطَارُ وكان اليأسُ أجمــل فانصرفنا ودمــعُ العين مَجْـراه انحدارُ

• زار عمر بن عبد العزيز قبور آبائه، ثم رجع وهو يبكي، فقال لأصحابه: ناداني التراب: ألا تسألني عمّا صنعت بأحبابك؟ فقلت: ما فعلت؟ قال: فيصلت الكفَّين من الساعدين والقدمين من الساقين، وفعلتُ وفعلت. فلما ولَّيت ناداني: ألا أدلك على كفن لا يبلى؟ قلت: بلي. قال: التقوى.

• إخواني: سَلُوا المقابر بألسنة الفكر تجبكم بكلام العبر:

عُوجوا فحيُّوا لنُعْم دمْنة الدار أقبوى وأقبفر من نُعْم وغيرّها وقفت فيها سراة اليوم أسألها فاستعجمت دارُ نُعْمَى ما تُكلِّمنا فما وجدتُ بها شيئًا أعيج به

ماذا تُحَيُّون من نُؤْي وأحجار هُ وجُ الرياح بهاري التُّرْب مَوَّار عن آل نُعْم أمُونًا عُبْر أسفار والدارُ لو كلّمتنا ذاتُ أخبار إلا الشُّسامَ وإلا مَوْقدُ النسار

• كان حبيب العجمي إذا أصبح بكى، وإذا أمسى بكى فُـسُئلت زوجته عن بكائه، فقالت: يخاف واللَّه إذا أمسى أن لا يصبح وإذا أصبح أن لا

يقول لي: إن مت فافعلى كذا واصنعى كذا.

- وكان شُمَيْط بن عَجْلان يقول: أيها المغترّ بصحته أما رأيت ميتًا من غير سقم؟ أيها المغتر بطول المهلة أما رأيت مأخودًا من غير علَّة؟!
- كان شيخ متعبد في تَيْم الـلَّه يجتمع إليه فتيان الحي فيعظهم، فإذا أرادوا أن يتفرقوا قال: يا إخوتاه قوموا قيام قوم قد يئسوا من المعاودة لمجلسهم

خوفًا من ورطات الذنوب وخوفًا من خطفات الموكَّل بالنفوس فَيْبكي. ويبكِّي.

• وكان يزيد الرَّقَاشِيُّ يقول: إلى متى تقول غدًا أفعل كذا وبعد غد أفعل كذا؟ أغْفلت سَفرك البعيد ونسيت الموت، أما علمت أن دون غد ليلةً تُخْترم فيها أَنْفُس، أما رأيت صريعًا بين أحبابه لا يقدر على رد جوابهم؟!

• أيها الغافل:

يا مشغولاً بما لديه عما بين يديه، يا غافلاً عن الموت وقد دنا إليه، يا ساعيًا إلى ما يضره بقدميه، يا مختار المؤذي له من حالتيه، يأمن الدهر وقد رأى صَرْفَيْه، كم عاين ميّتًا لو اعتبر بعينيه، إنما أغار على شبابه هاجمٌ على فوديه، أينفعه يوم الرحيل دمع يملأ خديه؟ يا من يصير عن قليل إلى حُفْرة، تنبّه لنفسك من هذه السّكرة، لو أنك تذكّرت لحدك.

أخي:

كيف تبيت وحدك، ويباشر الترابُ خددًك وتتقسَّم الديدان جملدك، ويضحك المحب بَعْدك ناسيًا عنه بُعْدك، والأهلُ قد وجدوا المالَ وما وجدوا فَقْدك، إلى متى وحتى متى تترك رُشْدك، أما تُحْسِن أن تُحْسِن قَصْدك، الأمر مُجدّ جدًّا فالزم جدَّك.

ذهب الأحبة بعد طول تَسودُد خَذلوك أفْقَر ما تكون لغُرْبـة قُضِي القضاءُ وصرت صاحب حُفْرة

• أخي:

يَجِدُّ بنا صَرْفُ الزمانِ ونَهْزِلُ ومَا الناس إلا ظاعِنٌ أو مسودًع

ونأى المرارُ فأسلموك وأقشعُوا لم يؤنسوك وكُرْبةً لم يَدْفعوا عنك الأحبةُ أعرضوا وتصدَّعوا

ونُوقَظ بالأحداث فيه ونَغْفلُ ومُسْتَلبٌ مستعجَل أو مُؤجَّلُ

وما هذه الأيام إلا منازلُ فَنَاءٌ مُلحٌ ما يُغِب جميعنا وكم صاحب لي كنت أكره فقده

إذا ما قطعنا منزلاً بان مَنْزلُ إذا عاش منا آخِر مات أوَّلُ تسلّمه منّي الفَناء المعجَّلُ

اسمعوا عظة الزمان إن كنتم تسمعون وتأملوا تقلّب الأحوال إن كنتم تبصرون.

• قال يحيى بن معاذ: لو سمع الخلائقُ صوتَ النياحة على الدنيا من السنة الفناء لتساقطت القلوب منهم حُزْنًا، ولو رأت العقول بعين الإيمان نزهة الجنة لذابت النفوسُ شَوْقًا، ولو أدركت القلوب كُنه المحبة لخالقها لتخلَّعت مَفَاصلها ولَهًا. فسبحان من أغفل الخليقة عن كُنه عين هذه الأشياء، وألهاهم بالوصف عن حقائق هذه الأنباء:

من نال من جوهر الأشياء بُغْيتَه إني لأعجب من قوم يَشفُهم ألا عقولً ألا أحلام تَوْجرهم

تروَّد من الدنيا فإنك هالك ووسِّع طريقًا أنت سالكه غدًا

• أخي:

كانك بالمضي إلى سبيلك وجيء بغاسل فاستعجلوه ولم تحمل سوى خرق وقطن وقد مَدَّ الرجال إلىك نعْشا

يأسى ويحقر قومًا حظهم عرضُ حبُّ الزخارف لا يَدْرون ما الغرضُ بلى عقول وأحلام بها مرضُ

وتسترك للاعداء ما أنست مالكُ فلا بد من يوم تَضِيق المسالكُ

وقد جَداً الجهة زفي رحيلك بقولهم له افرغ من غسيلك إليهم من كثيرك أو قليلك فأنت عليه مُمْتَداً بطولك

وصلوا شم إنهم تداعواً فلما أسلكوك نزلت قبراً أعانك يوم تدخيله رحيم فسوف تجاور الموتى طويلاً أخي إني نصحتك فاستمع لي ألست ترى المنايا كل يوم

• أخي! لا ترقدن لعينك السهرُ:

لا تَـرْقُـدنَّ لـعـيـنـك الـسَّـهَـرُ انسظر إلى عبر مصرّفة ما زلت تسمع أو تسرى عبراً فإذا جَمه لمت ولم تجد أحداً وإذا نسطرت تسريسد مسعستسبرا أنت الذي تُمسى وتصبح في الـ أنست المُسعرَّف كيان في صغَر أنت الذي تَنعاه خلقتُه أنت الذي تُعْطَى وتُسلَب لا أنست لا شهرء مسنسبه لسه والحادثات صروفها عبجب يَبْغي بنو الدنيا عمارتها عجبًا من الدنيا ومن عبر الد ما زلت مُذ صُورٌت في سَفَر

بحَمْلك في بُكُورك أو أصيلك ومن لك بالسلامة في نُولك ومن لك بالسلامة في نُولك ووق بالعِبَاد عل دخولك فدعْني من قصيرك أو طويلك وبالله استعنت على قَبُولك تُصيبك في أخيك وفي خليلك

وانتظر إلى ما تبصنع النغير ما دام يمكن طرْفَك النظرُ إِن لَم يخُنك السمعُ والبصرُ فسسل البزمان فسعنده الخبير فانظر إليك ففيك مُعْتَبرُ دنسيسا وكسل أمسوره غسرر ثم استقلَّ بشخصه الكبَرُ يَنْعاه منه الشُّعْر والبشُرُ يُسْجيه من أن يُسلُب الحذرُ وأحت منك بما لك القدرُ والعيش فيه الصُّفُو والكُدرُ ولَيَخْرُبنَّ جميعُ ما عَمروا نيا وكيف تُصرّف الغيَرُ وستنقضي وسينقضي السهفر

يا من يؤمِّل أنت منتظر ماذا تقول وأنت في غُصَص ماذا تقول وقد وضعْت على ماذا تقول وأنت في جَدَثٍ ماذا تقول وأنت في جَدَثٍ ماذا تقول وقد لحقت بما نبغي البقاء ولا بقاء لنا كم قد عفَت عينٌ لها أثرٌ

أملاً يطول ولست تنتظرُ ماذا تقول وأنت مُحْتَضَرُ ظَهْر السرير وأنت تُبْتَدرُ ماذا تقول وفوتك المدرُ ماذا تقول وفوتك المدرُ يجري عليه الريحُ والمطرُ تَتَعاور الرَّوَحاتُ والبكرُ درستْ ويَدرُس بعدها الأثرر

• يا ساكن اللحد غدًا:

أين الوالدون وما ولدوا، أين الجبارون وأين ما قصدوا، أين أرباب المعاصي على ماذا وردوا، أما جَنوا ثمرات ما جنوا وحصدوا، أما قدموا على أعمالهم في مآلهم ووَفَدُوا، أما خَلُوا في ظلمات القبور؟ بكوا والله وانفردوا، أما ذلوا وقلُوا بعد أن عتوا ومردوا، أما طلبوا زادًا يكفي في طريقهم ففقدوا، أما حلَّ الموت فحلَّ عقد ما عقدوا، عاينوا والله كلَّ ما قداً ووجدوا، فمنهم أقوامٌ شقُوا وأقوامُ سَعدوا:

لا والسد خسالسد ولا ولسد كان أهل القبور لم يسكنوا الد ولم يكونوا إلا كهيئتهم ولم يكونوا إلا كهيئتهم يا من نعى من مضى كذاك غدا يا من نعى من مضى كذاك غدا دار يسوت وهو يدكره دار يسوت ساكنها تبكي على من مضى وأنت غدا لو كنت تدري ماذا يريد بك السول

كلُّ جليد يَخُونه الجَلَدُ ورَ ولم يَحْيَ منهم أحدُ لم يولَدوا قَبْلها ولم يَلِدوا تُنْعى، فبادرْ فقد أتاك غَدُ ما لك بالموت إذا أتاك يَد دارك يُبْلي جديدها الأبَدُ يوردك الموتُ في الدذي وردُوا مُوْت لأبكى جفونك السَّهْدُ

• أخي: قل لي بربك أي شيء زاد الميت؟

فسا تىزوَّد مماكان يَـجْـمعـه وغير نـفخة أعـواد يُـشَبُّ لـه

إلا حَنُوطًا عَداةَ البَيْن في خِرَقِ وَقَالَ ذَلَاكُ مِن زادٍ لمُنطلِقِ

• وعظ أعرابي ابنه فقال: أي بني إنه من خاف الموت بادر الفَوْت، ومن لم يكبح نفسه عن الشهوات أسرعت به التَّبعات، والجنة والنار أمامك.

أَضْحَكَ سِنَّكَ بُعْدُ الأمل ولم يُبْك عينك قُرْبُ الأجَلْ كانت ولم تر مَيْتًا على مُغْتَسلْ ولم تر مَيْتًا على مُغْتَسلْ ولم تر مَيْتًا على مُغْتَسلْ ولم تر مَيْتًا على مُغْتَسلْ

كم أسمعك الموت وعيدك، فلم تنتبه حتى قطع وريدك، ونقض منزلك وهدم مَشِيدك، ومزَّق مالـك وفرق عبيـدك، وأخلى دارك وملاً بِيدك، أما رأيت قَرِينك؟ أما أبصرت فقيدك؟.

• حتام يا ذا النَّهي لا ترعُوِي:

نَبْني ونج مع والآثار تَنْدرسُ ذا اللبّ فكّر فما في الخلد من طَمع أيس الملوك وأبناء الملوك ومن الميسوفهم في كل معركة أضْحَوا بَمهْلكة في وسُط معركة وعمّهم حَدثُ وضمّهم حَدثُ كأنهم قَطّ ما كانوا وما خُلقوا واللّه لو أبصرتْ عيناك ما صنعتْ لعاينَتْ منظرًا تَشْجَى النفوسُ به

ونامل اللّبث والأرواح تُختلسُ لا بُدَّ ما ينتهي أمرٌ وينعكسُ كانوا إذا الناسُ قاموا هَيْبةً جلسُوا تُخْشَى ودونهم الحجَّاب والحرسُ صَرْعى وماشي الورَى ومن فوقهم يَطِسُ باتوا وهم جُثَث في الرَّمْس قد حُبِسُوا ومات ذِكْرهم بين الورَى ونُسُوا يدُ البِلَى بهم والدودُ يَضْترسُ وأبصرت نُكُرًا من دونه النكسُ

من أوجه ناظرات حار ناظرها وأعظم باليات ما بها رَمقٌ وأعظم باليات ما بها رَمقٌ وألسنٌ ناطقاتٌ زانها أدب نكسهم ألسنٌ للدهر فاغرةٌ عَروا عن الوشي لما ألبسوا حُللاً وصار لُبس الصَّفَايا من خَلائلهم حَتَّام يا ذا النَّهي لا تَرْعوي سَفَها

في رونق الحسن كيف تنطمس وليس تبقى وهذا وهي تُنْتَهس ما شانُها شانَها بالآفة الخرس فاهًا فآهًا لهم إذ بالردى وكسوا من الرَّغَام على أجسادهم وكُسُوا جُون الشياب وقد مًا زانَه الورْسُ ودمع عينيك لا تهمي وينْبَجِسُ

ونأى المزار فأسلموك وأقشعوا

لم يؤنسوك وكُرْبةً لم يَدْفعُوا

عنك الأحبة أعْرَضوا وتصدُّعوا

* * *

ذهب الأحبة بعد طُول تودد خَذلوك أفقر ما تكون لغُربة قُضِي القضاء وصرت صاحب حُفْرة

• أخى:

أين الراحلون؟ كانوا بالأمس. صحت حجة الموت. فبطلت حجة النفس. واعتقلهم حاكم البلى. على دين الرمس. وكف أكف الحس. بعد تصرف آلة الخمس. واستوعر عليهم الحصر. واستطال الحبس. وأصبحت منازلهم ﴿ كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِالأَمْسِ ﴾ يا قليل اللبث. خل العبث. كم حدث جدث في حدث؟ يا موقنًا بالرحيل وما اكترث.

اقبل نصحي. ورم الشعث(۱). نخطو وما خطونا إلا إلى الأجل والعيش يؤذننا بالموت أوله

وننقضي وكأن العمر لم يطل ونحن نرغب في الأيام والدول

⁽١) «المدهش» لابن الجوزي ص(١٤٦).

ياتي الحمام فينسي المرء منيته ترخي النوائب عن أعمارنا طرفًا لا تحسب العيش ذا طول فتتبعه سلى عن العيش أنا لا ندوم له لنا بما ينقضي من عمرنا شغل ونستلذ الأمانى وهي مردية

وأعضل الداء ما يلهي عن الأمل ونستقر وقد أمسكن بالطول يا قرب ما بين عنق المرء والكفل وهون الموت ما نلقى من العلل وكلنا علق الأحشاء بالغزل كشارب السم ممزوجًا مع العسل(1)

• ألا يعتبر المغرور؟ بمن قد دفنه. كم رأى جبارًا فارق مسكنه؟ ثم سكن مسكن مسكن مسكنة. أين من أخذ مسكن مسكن مسكن ملذلة يا راحلين بالإقامة. يا هالكين بالسلامة. أين من أخذ صفو ما أنتم في كدره؟ أما وعظكم في سيره بسيره؟ بلى. قد حمل بريد الإنذار أخبارهم. وأراكم تصفح الآثار آثارهم.

وحدثتك الليالي أن شيمتها وكن على حذر منها فقد نصحت فهل رأيت جديداً لم يعد خلقًا • أخى:

تسفوز بسنا المسنون وتسستبد وانسظر مساضيًا في إثر مساض رويداً بسالسفسرار مسن المستايسا فأيسن مسلوكسا الماضون قدمًا

تفريق ما جمعته فاسمع الخبرا وانظر إليها تر الأيات والعبرا وهل سمعت بصفو لم يعد كدرا(٢)

ويساخسذنسا السزمسان ولا يُسرَدُّ لسقسد أيسقسنست أن الأمسر جَسدُّ فليس يفوتها الساري السمُجِدُّ أعسدوا لسلنسوائسب واستعسدٌوا

⁽۱) «المدهش» ص(۱۵۰).

⁽٢) اللدهش، ص(١١٥).

أعارهم الزمان نعيم عيش هم فرط لنما في كمل يدوم

فيا سرعان ما استلبوا وردوا نمدهم وإن لم يستمدوا(١)

• حالت غمايم الهوى بينكم وبين شمس الهدى. وغدا ما في يومكم يُنسيكم غدًا. حتى كأن الرحيل حديث خرافة. أو كأن الزاد يفضل عن المسافة. أيها الشيوخ، آن الحصاد. أيها الكهول، قرب الجداد. أيها الشباب كم جرد الزرع جراد؟.

يا بن آدم لا تغررك عافية ما أنت إلا كزرع عند خضرته فإن سلمت من الآفات أجمعها

عليك شاملة فالعمر معدود بكل شيء من الآفات مقصود فأنت عند كمال الأمر محصود(٢)

• عجبًا لذاكر الموت كيف يلهو؟. ولخائف الفوت وهو يسهو. ولمتيقن حلول البلى ثم يزهو. وإذا ذكرت له الآخر مر يلغو.

إني أرقت وذكر الموت أرقني إن لم أبك لنفسي مشعراً حزنًا يا من يموت ولم تحزنه موتته لمن أشمر أموالي وأجمعها لمن سيرفع بي نعشي ويتركني

فقلت للدمع أسعدني فأسعدني وقلت للدمع أسعدني قبل الممات ولم آسف لها فمن ومن يموت فما أولاه بالحزن لمن أروح لمن أغدد لمن لمن في حفرتي ترب الخدين والذقن

• يا غافلاً عن الموت، وقد لدغه. أخذ قرينه، فقتله ودمغه. تأمل صنع الدهر، بالرأس إذ صبغه. بأي حديث ترعوي؟ أو بأي لغة؟.

كم رأيت مغروراً قبلك؟. كم شاهدت منقولاً مثلك؟. من أباد أقرانك؟

⁽۱) «المدهش» ص(١٥٦).

⁽٢) «المدهش» ص(١٥٧).

ومن أهلك أهلك؟. لقد نادى الموت وقال: ما أنا بالذي إذا سئل أقال. أنا الذي إذا مال على القوى أمال. أخذتم أماني؟ يا أهل الأماني والآمال. أين من كان في روح وسعة؟. نقلته إلى مكان ما وسعه. أين من كان يخاف لبأسه؟. انظروا ماذا عوضته من لباسه. أين من كان على نسائه؟ شديد الغيرة. أما رحل عنهن؟ فاخترن غيره. أين من كان يسري؟ آمنًا في سربه. أما قيل للتلف: خذه وسر به؟ أما عاقبه الألفة فرقة؟. أما آخر جرعة اللذة شرقة؟. أما ختام الفرح قلق وحرقة. أما زاد ذي المال إلى القبر خرقة؟. أعر سمعك الأصوات. فهل تسمع إلا فلائًا مات؟ أجل بصرك في الفلوات. فهل ترى إلا القبور الدارسات؟.

قوض الموت طود عزهم السام عن قسرا والدهر ذو حدثان واسترد الذي أعار وللأياب عام ظهرا خشونة وليان وإذا صاح صايح الموت في مكان

يا ساكناً مسكن من قد ازعج. يا شارباً فضلة من شرق. تصحو في المجلس، ساعة من خمار الهوى. ثم تسليك حميا الكأس. هيهات ليس في البرق اللامع، مستمتع لمن يخوض الظلمة. كم أعطف عطفك بلجام العظة؟ إلى عطفة اليقظة. فإذا انقضى المجلس، عاد الطبع ﴿ ثَانِي عِطْفهِ ﴾ (وتأبي الطباع على الناقل) يا من قد لجبج في لجة الهوى. قارب الساحل في قارب. دنا رحيل الرفقة. وما اشتريت للمسير قوت ليلة. كلما جد اللعب، فتر النشاط في الجد. صحح نقدة عملك، فقد انقرضت أيام الأسبوع. جود غزل عزمك. فلربما لم تسامح وقت الوزن. صابر غبش العيش، فقد دنا فجر الأجر. انتبه الاغتنام عمرك، فكم يعيش الحيوان؟. مد بحر القدرة، فجرى بمراكب الصور. فرست على ساحل أقليم الدنيا. فعاملت في موسم الحياة

مدة الجزر. ثم عاد المد فرد إلى برزخ الترب. فقلف محاسن الأبنية، في حفر اللحود. وسيأتي طوفان البعث، عن قرب. فاحلر أن تدفع دونك، سفينة النجاة. فتستغيث وقت الفوت، ولا عاصم. كأنك بك في قبرك، على فراش الندم. وإنه والله لأخشن من الجندل. فازرع في ربيع حياتك، قبل جدوبة أرض شخصك. وادخر من وقت قدرتك، لزمان عجزك.

واعتبر رحلك، قبل رحيلك. مخافة الفقر، في القبر، إلى لازم الأخذ ﴿ أَن تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ ﴾ يا هذا. مثل لنفسك صرعة الموت. وما قد عزمت أن تفعل حينئذ وقت الأسر. فافعله وقت الإطلاق(١).

أتبكي على لبنى وأنت تركتها فكنت كات حتفه وهو طائع فيا قلب خبرني إذا شطت النوى بلبنى وبانت عنك ما أنت صانع

• كأنك بحرب التلف، قد قامت على ساق. وانهزمت جيوش الأمل. وإذا بملك الموت قد بارز الروح. يجتذبها بسخطاطيف الشدائد، من تيار أوتار العروق. وقد أوثق كتاف الذبيح. وحار البصر لشدة الهول وملائكة الرحمة، عن اليمين. قد فتحوا أبواب الجنة. وملائكة العذاب عن الشمال. قد فتحوا أبواب الخلوقات، تستوكف الخبر. والكون كله قد قام على أبواب النار. وجميع المخلوقات، تستوكف الخبر. والكون كله قد قام على صيحة، أما أن يقال: سعد فلان، أو شقي فلان، فحينئذ تتجلى أبصار في عَظاء عَن ذِكْرِي في ويحك، تهيأ لتلك الساعة. حصل زادًا قبل العوز.

فما بعد العشية من عرار(٢)

تمتع من شميم عرار نجد

⁽۱) «المدهش» ص(۱۸۲ ـ ۱۸۶).

⁽۲) «المدهش» ص(۱۸۶ ـ ۱۸۵).

• أخي:

كم أخرج الموت نفسًا من دارها فلم يدارها؟ وكم أنزل أجسادًا بجارها لم يجارها؟ وكم أجرى عيونًا كالعيون بعد بعد مزارها؟

يا مغرمًا بوصال عيش ناعم ستصد عنه طائعًا أو كارها إن المنية تزعج الأحرار عن أوطانهم والطير عن أوكارها

إخواني، قد حام الحمام، حول حماكم، وصاح بكم إذ خلا المنادي وناداكم، وأولاكم من النصح حقكم، فما أحقكم بالتدبر وأولاكم. وهو عازم على اقتناصكم، وما المقصود سواكم. كم أخلى الموت دارًا فدارًا؟. أما استلب كسرى بن دارا؟ أدارى لما أخذ دارا؟ أما ترك العامر قفارًا؟ أما ذاق الغصص المرة مرارًا؟ لقد جال يمينًا ويسارًا، فما حابى فقرًا ولا يسارًا. يا هذا، مطايا العمر قد أعنقت، وأنت في مسامرة الأمل. معاول الساعات تهدم حابط الأجل(۱).

• أخي:

لقد خـوّفنا الموت بمن أخـذ منا. ونعلـم هجومه عـلينا، وقد أمـنا. ما أذكرتنا المواعظ مآلنا؟، فما لنا ما لنا؟.

* * *

⁽۱) «المدهش» ص(۱۸٦).

يا من يسميع ببدنه الميت، فأما قلبه ففي السبيت، أتخلي بين المودود؟ والدود، وتعود إلى المعاصي حين تعود. هلا أجلت بالبال ذكر البالي؟ وقلت للنفس الجاهلة: هذا لي. من زار القبور والقلب غافل، وسعى بين الأجداث والفكر ذاهل، وشغله عن الاعتبار لهو شاغل، فهو قتيل قد أسكره القاتل.

* * *

عليه ولا قضى حق المنازلْ وزايرها بجسم غير ناحل (١)

وما أعطى الصبابة ما استحقت ملاحظها بعين غير عبرى

* * *

• أخي:

تا اللّه، لقد ركض الموت، فأسرع في الركض. بث الجنود، وطيف الأرض. ما حمل على كتيبة إلا وفض. ولا صاح بجيش إلا جاش وارفض. ولا لوح إلى طائر في البرج إلا انقض، إذا تكلمت قوسه بالنبض أسكنت النبض، بينا الحياة تعرب بالرفع. جعل الشكل الخفض. أين مصون الحصون؟ أزعج عنها. أين مقصور القصور؟ أخرج منها. نقله هادم اللذات نقلاً سريعاً. ومقله في بحار الآفات مقلاً فظيعاً. وفرق بينه بالبين وبين بنيه. وطرقه بطارق النقض، فانقض ما كان يبنيه. لقد ولى ولاء ذي ود ينفعه، وبان فبان لباني الدنيا مصرعه. هجره واللّه من هاجر إليه. ونسيه نسيبه، وقد كان يحنو عليه. فلا صديقه صدقه في مورثه ولا رفيقه أرفقه في شدته، حلوا واللّه بالبلاء في البلى، وودعهم من أودعهم ثم، ثم قلى. وانفردوا في حلوا واللّه بالبلاء في البلى، وودعهم من أودعهم ثم، ثم قلى. وانفردوا في

⁽۱) «المدهش» ص(۱۸۹ ـ ۱۹۰).

الأخدود، بين وحش الفلا. وسألوا الإقالة، فقيل: أما هذا فلا. لو نطق الموتى بعد دَفنهم لندموا على غيهم وأفنهم، ولقالوا: رحلنا عن ظلم شرورنا إلى ظلم قبورنا. وخلونا عن الأخلاء بترابنا. في آفات لا ترى بنا. أفترى محبنا إذ ظعنا بمن اعتاض عنا؟ وهذا مصيرك بعد قليل فتأهب.

• يا مقيمًا للتحويل، يا سليمًا يظن أنه سليم، جوارحك جوارحك، سور تقواك كثير الثلم، وأعداؤك قد أحاطوا بالبلد، ويحك قبل الرمي تراش السهام.

• ولله ما أرق قول ابن الجوزي:

من مال إلى الدنسيا وصبا خذما يبقى كيلاتشقى وذر الدنيا فلكم قتلت برت ورعت فإذا اجتمعت یا عاشقها کم قد نصبت يا آمنها كم قبد سلبت أف أين الجار أمنا قند جنار أم أين التسرب أمسا تسربت كم خدت خداً في الأخدود كم ثغر ملتشم ثلمت فسقته المرلدي جدث وأتت قصراً يحوى نصراً ومليكًا في صولة دولته

قد أمعن في الفاني طلبًا واتبع حقًا ودع السعب مكرا بسهام هوى وصبا خدعت حتى قطعت إربا لهلاكك فاحذرها سببا ولددًا بررًّا أمَّه وأبسا فحارته حتى ذهبا خداه أميا سيكن التسربا وقدت قداً منتصبا قد كان لراشف رضبا وكنداك السدهسرإذا ضربا ف_غ_دا وق_صاراه خربا أضحى في الحفرة مغتربا

عسرج بسالسدار عسلسي الآثسار يستبيك بأنهم رحلوا بسيسنا الإنسسان يسرى رأسًا فتأمل عاقبة الدنيا وتبدير ما صنعت فلقد يسنسساك الأهسل إذا رجعسوا تركوك أسيرًا إذ ذهبوا وغددوا فرحين بما أخدذوا وترى أعمالك قد حضرت فكرفي الذنب وما احتقبت كسم بست عسلسي ذنسب فسرحسا وعسلسمت بسأن السلسه يسرى فسأعهد السزاد فسمسا سيفسر وأفيق والسعيمير بسيه رميق

وسل طللاً أمسى شجبا وثسوى من بسعدهم النغرب فهوى رأسًا فعدا ذنبا فلعلك تصبح مجتنبا أبدت بصنايعها عجبا عن قبيرك لا تسمع كذبا بتراب ضريحك محتجسا وغدوت بإثمك محتقبا فتنكس رأسك مكتئبا كفاك عليك وما اكتسبا وغدوت على ذنب طربا فسأسات ولم تحسسن أدبا كالموت ترى فيه نصبا فكأن قد فات وقد ذهبا(١)

* * *

• يا من غره الأمل:

يا أيهذا الذي قد غره الأملُ ألا ترى إنما الدنيا وزينتها حتوفها رصد وعيشها نكد تظل تفزع بالروعات ساكنها

ودون ما يأمل التنغيص والأجلُ كمنزل الركب حلوا ثمت ارتحلوا وصفوها كدر وملكها دول فما يسوغ له عيش ولا جذل

⁽۱) «المدهشر» صر (۲۰۲ ـ ۲۰۳).

كانه للمنايا والردى غرض والنفس هاربة والموت يتبعها والمرء يسعى بما يسعى لوارثه

تظل فيه سهام الدهر تنتضل وكل عشرة رجل عندها جلل والقبر وارث ما يسعى له الرجل(١)

• أخي: أيها الغريب إنك راحل:

يا من نسبه معرق في الموتى. وقد وعظوه وإن لم يسمع صوتًا. أدرك أمرك، فما تأمن فوتًا.

ألا كل حي هالك وابن هالك فقل لغريب الدار إنك راحل وما تعدم الدنيا الدنية أهلها تجرع فيها هالكًا فقد هالك فلا تحسب الدنيا إذا ما سكنتها إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت عليك بدار لا يزول ظلالها فما يبلغ الراضى رضاه ببلغة

وذو نسب في الهالكين عريق إلى منزل نابي الحصل سحقيق شواظ نار أو دخصان حريق وتشجي فريقًا منهم بفريق قراراً فما دنياك غير طريق له عن عدو في ثياب صديق ولا يتاذى أهلها بمضيق ولا ينفع الصادي صداه بريق (٢)

* * *

• يا غافلاً: يا راقداً، وقد أوذن بالرحيلُ. يا مشيد البنيان في مدارج السيولُ. بادر العمل، قبل انقضاء العسمر * لا تنسى من يعد الأنفاس للقائك.

⁽۱) «المدهش» ص(۱۹٤).

⁽۲) «المدهش» ص(۱۹۸).

• أخي: أتدري ما الدنيا وقصرها؟

وما هي إلا ليلة ثم يومها مطايا يُقربن الجديد من البلى ويتركن أزواج الغيور لغيره

ويوم إلى يوم وشهر إلى شهر ويدنين أشلاء الصحيح إلى القبر ويقسمن ما يحوي الشحيح من الوفر(١)

• أخي: كم من شيخ رحل إلى القبور:

وكم من فتي يمسي ويصبح آمنًا وقد نسجت أكفانه وهو لا يدري

يا شدة الوجل * عند حضور الأجل * يا حسرة الفوت * عند حضور الموت * يا خجلة العاصين * يا أسف المقصرين *

ارى قىدمىي اراق دمىي وهان دمىي فىها ندمىي إلى حتفي سعبى قدمي فيدمن في المنطقة

استلب زمانك. يا مسلوب * وغالب الهوى يا مغلوب * وحاسب نفسك فالعمر محسوب * وامح قبيحك، فالقبيح مكتوب * واعجبًا لنائم، وهو مطلوب * ولضاحك، وعليه ذنوب *

ألا ذكراني قبل أن يأتي الموت وعرفني ربي طريق سلامتي وقالوا مشيب الرأس يحدو إلى البلي

ويبنى لجثماني بدار البلى بيت وبصرني لكنني قد تعاميت فقلت أراني قد قربت فأدنيت(٢)

• يا بن التراب:

يا من يستناي عن بنيه

كسمسا نسأى عسنسه أبسوه

⁽۱) «المدهش» ص(۱۹۹).

⁽۲) «المدهشر» صر (۲۰۸).

مشل لنفسك قولهم وتحسلسلوا مسن ظسلسمه

• يا ساكن القبور غدًا:

● يا من يمشى على ظهور الحفر * ويرى السابقين إلى بيوت المدر * لو أصغى سمع التدبير، سمع العبر * كفي بالموت واعظًا يا عمر.

> وعظتك أجداث صمت وتسكسلست عن أعظم وأرتك قبرك في القبور

ونعتك أزمنة خفت تبلي وعن صور شتت وأنست حسى لسم تمست

جاء اليقين فوجهوه

قبل الممات وحمله وه (۱)

• يا سادراً في سكر سروره * يا سادلاً ثوب غروره * كأنك بك، قد اقتعدت غارب الغربة * واستبدلت بالأثواب التربة * سيقسم مالك من لا يحمدك * وستقدم على من لا يعذرك * غداً يرجع الحبيبان عنك * حبيبك من أهلك، يقسم حبيبك من مالك * وأنت في قفر الفقر إلى ما أسلفت * تبكي على ما خلفت * بين أناس كلهم أسير الفرق * وجميعهم على مهاد القلق *

> محلة سفر كان آخر زادهم إلى منزل سوى البلى بين أهله • أخى:

إليه متاع من حنوط ومن خرق فلم تستبن فيه الملوك من السوق(٢)

> كأنك لم تسمع بأخبار من مضى فإن كنت لا تدري فتلك ديارهم على ذاك مروا أجمعون وهكذا

ولم ترفي الباقين ما يصنع الدهرُ محاها مجال الريح بعدك والقطر يمرون حتى يستنزدهم الحشر

⁽۱) «المدهش» ص (۲۰۹).

⁽۲) «المدهش» ص(۲۱۲ ــ ۲۱۷).

فحتام لا تصحو وقد قرب المدى بلى سوف تصحو حين ينكشف الغطا • أخى:

يا ساكن الدنيا تأهب وأعدد زادًا للسرحيل وأعدد زادًا للدنوب بادمع وابدك الدنوب بادمع يسا مدن أضاع زمانه

يا من يعد غدًا لتوبته المرء في زلسل عملي أمسل أسل أيام عمرك كملها عدد ويا راحلاً بالإقامة:

أنست فسي دار شستسات واجعل الدنسيا كسوم واجعل الدنسيا كسيوم ولسيكن فسطرك عسند والماكن التراك:

قىل لمن فاخر بالدنىيا وحامى ندفس الخل وما فىي دفسنا

وحتام لا ينجاب عن قلبك السكرُ وتذكر قولي حين لا ينفع الذكرُ(١)

وانتظر يدوم الفراق فسوف يحدى بالرفاق تنهل من سحب المآق أرضيت ما يفنى بباق (٢)

أعلى يقين من بلوغ غيد ومنية الإنسان بالرصد ولعل يومك آخير العدد^(٣)

فتاهب لشتاتك مستاتك مستاتك مستاتك المستاتك المستاء عن مسهواتك المسالك المسلك ا

قتلت قبلك سامًا ثم حاما بعده شك ولكن نتعامى

⁽۱) «المدهش» ص(۲۲۱).

⁽٢) «المدهش» ص(٢٢٩).

⁽٣) «المدهش» ص(٢٣٤)،

⁽٤) (المدهش) ص(٢٤٢).

إن قدامك يومًا لوبه فانتبه من رقدة اللهو وقم صاح صع بالقبر يخبرك بما فالعظيم القدر لوشاهدته

هددت شمس الضحى عادت ظلاما وانف عن عين تماديك المناما قد حوى واقرأ على القوم السلاما لم تجد في قبره إلا العظاما(1)

• أخي: لا تسكن إلى الدنيا فالدنيا لعب واللعب لا يليق بمن شبّ عن الطوْق:

دار تخربها الأمال مهلكة يا للرجال لخدرع برخرفها أقول والنفس تدعوني لباطلها أين الذين إلى لذاتها ركنوا أمست مساكنهم قفرًا معطلة يا أهل لذات دار لا بقاء لها

• أخي: كفاك نذير الشيب:

بليت وما تبلى ثياب صباكًا ألم تر أن الشيب قد قام ناعيًا ولم تر يسومًا مسر إلا كأنه ألا أيها الفاني وقد حان حينه تسمع ودع من أفسد الغي سمعه

وذو التجارب فيها خائف فرق بعد البيان ومغرور بها يثق أين الملوك ملوك الناس والسوق قد كان فيها لهم عيش ومرتفق كأنهم لم يكونوا قبلها خلقوا إن اغتراراً بظل زايل حمق(٢)

كفاك نذير الشيب فيك كفاكا مقام الشباب الغض ثم نعاكا بإهلاكه للهالكين عناكا أتطمع أن تبقى فلست هناكا كأنسى بداع قد أتى فدعاكا

⁽١) «المدهش» ص(٢٤٦ ــ ٢٤٧).

⁽٢) «المدهش» ص (٢٥٦).

ورب أمان للفتى نصبت له أراك وما تنفك تهدي جنازة ستمضي ويبقى ما تراه كما ترى ألا ليت شعري كيف أنت إذا القوى تموت كما مات الذين نسيتهم كأن خطوب الدهر لم تجر ساعة ترى الأرض كم فيها رهون دفينة

• يا مأكول الدود غدًا:

تجهز إلى الأجداث ويحك والرمس فإنك ما تدري إذا كنت مصبحًا سأتعب نفسي لو أصادف راحة وأزهد في الدنيا فإن مقيمها

• أخي:

يا من أيام عمره في حياته. معدودة، وجسمه بعد مماته مع دودة. رأيتك في النقصان مذ أنت في المهد تقربك الساعات

ستضحك سن بعد عين تعصرت أتطمح أن يشجى لفقدك فاقد

المنية فيما بينهن شراكا ويوشك أن تهدى هديت كذاكا وينساك من خلفته هو ذاكا وهت وإذا الكرب الشديد علاكا وتنسى ويهوى الحي بعد هواكا عليك إذا الخطب الجليل أتاكا غلقن فلم يقبل لهن فكاكا(١)

جهازًا من التقوى لأطول محبس بأحسن ما ترجو لعلك لا تمسى فإن هوان النفس أكرم للنفس كظاعنها ما أشبه اليوم بالأمس(٢)

تقربك الساعات من ساعة اللحد عليك وإن قالت بكيت من الوجد لعل سرور الفاقدين مع الفقد(٢)

^{* * *}

⁽۱) «المدهش» ص(۲۰۷ ـ ۳۰۸).

⁽٢) «المدهش» ص(٥١).

⁽٣) «المدهش» ص(٣٦٣).

• أخي:

قبل ليلمفرط يستعد قد أخلق الدهر السباب فإلى م يستغل النفتى والعمر يقصر كمل يوم

ما من ورود الموت بد وما مضى لا يسستردً في لهوه والأمسر جدً بسي وآمسالسي تمسدُ(١)

• يا دار الأحبة أين تحوّل السكانُ؟:

سالت الدار تخبرني فقالت لي أناخ القو فقلت فاين أطلبهم فقالت بالقبور وقد فقالت بالقبور وقد أمسل أنساس غرهم أمسل فنوا وبقى على الأيا وأثبت في صحائفهم فلا يستعتبون ولا ندامى في قبورهم

عن الأحباب ما فعلوا مُ أيامًا وقد رحلوا وأي مننازل نسزلوا لقوا والله ما فعلوا فسيادرهم به الأجل م ما قالوا وما عملوا قبيح الفعل والزلل لهم ملجأ ولا حيل وما يغنى وقد حصلوا

• يا نفس حتام إلى الدنيا سكونك وإلى عمارتها ركونك؟:

واعصي الهوى فالهوى ما زال فتانا للقطًا وتلحق أخرانا باولانا نرى بمصرعه آثار موتانا

يا نفسي توبي فإن الموت قد حانا أما ترينا المنايا كيف تلقطنا في كل يوم لنا ميت نشيعه

⁽۱) «المدهش» ص(۳۷۱).

یا نفس ما لي وللاموال أترکها أبعد خمسين قد قضيتها لعبًا ما بالنا نتعامی عن مصائرنا نزداد حرصًا وهذا الدهر يزجرنا أين الملوك وأبناء الملوك ومن صاحت بهم حادثات الدهر فانقلبوا خلوا مدائن كان العز مفرشها يا راكضًا في ميادين الهوى مرحًا مضى الزمان وولى العمر في لعب

• أخي:

حياتك أنفاس تعد فكلما فتصبح في نقص وتمسى بمثله يميتك ما يحييك في كل ساعة

• أخي:

قل للمؤمل إن الموت في أثرك في معتبر فيمن مضى لك إن فكرت معتبر دار تسافر عنها من غد سفراً تضحى غداً سمراً للذاكرين كما

خلفي وأخرج من دنياي عريانا قد آنا قد آنا نسى بغفلتنا من ليس ينسانا ننسى بغفلتنا من ليس ينسانا كأن زاجرنا بالحرص أغرانا كانت تخر له الأذقان إذعانا مستبدلين من الأوطان أوطانا واستفرشوا حفراً غبراً وقيعانا ورافلاً في ثياب الغي نشوانا يكفيك ما قد مضى قد كان ما كانا(١)

مضى نفس منها انتقصت بها جزءا أما لك معقول تحس به رزءا ويحدوك حاد ما يريد بك الهزءا(٢)

وليس يخفى عليك الأمر من نظرك ومن يمت كل يوم فهو من نذرك فلا تؤب إذا سافرت من سفرك صار الذين مضوا بالأمس من سمرك(٣)

⁽١) اللدهش، ص(٣٨٩).

⁽٢) «المدهش» ص (٤٦٩).

⁽٣) المدهش، ص(٤٨٧).

• أخي:

تبنى وتجمع والآثمار تندرس ذا اللب فكر فما في الخلد من طمع أيسن الملوك وأبساء الملوك ومسن ومن سيوفهم في كل معترك أضحوا بمهلكة في وسط معركة موتى وعمهم حدث وضمهم جدث كأنهم قط ما كانوا ولا خلقوا والله لو نظرت يمناك ما صنعت من أوجه ناظرات حسار ناظرها وأعظم باليات ما بها رمق وألسن ناطقات زانها أدب ثلتهم السن للدهير فاغرة عروا عن الوشى لما البسموا حللاً حتمام يا ذا النهي لا ترعموي سفها

• أيها السادر في غيه:

أين من أصبح في غفلته أصبحت أماله قد خيبت

لابد ما ينتهى أمر وينعكس كانوا إذ الناس قاموا هيبة جلسوا تخشيي ودونهم الحجماب والحرس وماشي الورى من فوقهم يطس باتوا وهم جثث في الرمس قد حبسوا ومات ذكرهم بين الورى ونسسوا يد البلى بهم والدود يفترس في رونق الحسن منها كيف تنطمس وليس تبقى وهذا وهى تنتهس ما شأنها شأنها بالآفة الخرس فاهًا فآهًا لهم إذ بالردي وكسوا من الرغام على أجسادهم وكسوا ودمـع عينك لا يهمي وينبجس(١)

وتامل اللبث والأرواح تختلس

فىي سىرور ومىرادات خىلىت وديار لىهموه قىد خىربىت

⁽۱) «المدهش» ص(٤٩٦ ـ ٤٩٧).

جزعلى الدار بقلب حاضر أوجه كانت بدوراً طُلعًا قالت الدار: تفانوا ومضوا عاينوا أفعالهم في تربهم إنما الدنيا كظل زائل

ثم قبل يا دار ماذا فعلت وشموسًا طال ما قبد أشرقت وكذا كل مقيم إن ثبت فسل الأجداث عما استودعت أو كأحلام منام ذهبت

• أخي:

ليخرسن الموت بسطوته فاك، إذا وافاك. إنما اليوم لهذا وغدًا لذاك.

قرئ على قبر:

أنا في القبر وحيد

• أيها الراحل غدًا:

كأنك بالمضي إلى سبيلك وجيء بغاسل فاستعجلوه وجيء بغاسل فاستعجلوه ولم تحمل سوى كفن وقطن وقطن وقد مد الرجال إليك نعشًا وصلوا ثم إنَّهُمُ تداعوا ولما أسلموك نزلت قبرًا ولما أسلموك نزلت قبرًا أعانك يوم تدخله رحيم فسوف تجاور الموتى طويلاً

قد تَبَرَّا الأهلُ مِنْسِي خبت إنْ لم تعف عني (١)

وقد جد الجهر في رحيك بقولهم له: افرغ من غسيك إليهم من كثيرك أو قليك فأنت عليه محدود بطولك فأنت عليه محدود بطولك لحملك في بكورك أو أصيلك ومن لك بالسلامة في نزولك رءوف بالعباد على دخولك فدعني من قصيرك أو طويلك

⁽١) «المدهش» ص (٢٠٥).

أخي إِنِّي نصحتك فاستمع لي ألست ترى المنايا كل يوم

وبالله استعنت على قبولك تصيبك في أخيك وفي خليلك

* * *

• أخى:

رحسل الأحسبة عن ديارهم ونفوسنا أين مضى الخليط فما إن الملوك إذا هم احتضروا

أهون بما أخذوا وما تركوا أنا سالمسالي أية سلكوا(١) ودوا هنالك أنهم نسكوا(١)

* * *

• ألا تبكي لنفسك:

تنوح وتبكي للأحبة أن مضوا

ونفسك لا تبكي وأنت على الأثر(٢)

* * *

⁽١) ﴿ الله ش الله ص (٤٤ ه) .

⁽٢) (المدهش) ص(٥٤٧).

ذكر الموت... من مقامات الحريري

حَدّث الحارثُ بن همام قال: آنستُ من قلبي القساوة حين حللتُ سَاوة (۱) ، فأخذت بالخبر المأثور في مُداوتها بزيارة القبور، فلما صرت إلى محلة الأموات وكفات الرفات (۱) ، رأيت جمعًا على قبر يُحفر ومَجنُوزِ يُقبَرُ ، فَانَحزْتُ إليهم مُتفكرًا في المآل مُتذكرًا من دَرَجَ من الآل (۱) ، فلما ألحدوا الميت، وفات قول ليت، أشرف شيخ من ربُاوة (۱) متخصرًا بهراوة وقد لفَّع (۱) بردائه، ونكر شخصه لدهائه، فقال: لمثل هذا: فليعمل العاملون فادكروا أيها الغافلون، وشمروا أيها المقصرون، وأحسنوا النظر أيها المتبصرون. ما لكم لا يحزنكم دفن الأتراب (۱) ولا يهولكم هيل التراب، ولا تعبلون بنوازل الأحداث ولا تستعدون لنزول الأجداث (۱) ، ولا تستعبرون بعين تدمع ولا تعتبرون بنعي يُسمع، ولا ترتاعون لإلف يُفقدُ ولا تلتاعون (۱) لناحة تُعقدُ يُشَيعُ أحدكم نعش الميت وقلبه تلقاء البيت ويشهد مواراة نسيبه وفكرة في استخلاص نصيبه ويُخلِّي بين وَدُودِه وَدُودِه (۱) ، ثم يخلو بِمزماره

⁽١) ساوة: بلدة من الري وهمذان.

 ⁽٢) الأصل في الكفات الأوعية التي تضم الشيء يريد بها الأرض والرفات هي: العظام البالية
 من الرفت وهو الكسر.

⁽٣) أي: مات من الأقارب.

⁽٤) هي: الربوة والرابية هي: ما ارتفع من الأرض.

⁽٥) أي: غطّى وستر.

⁽٦) القرناء في السن وهم: اللدات.

⁽٧) جمع: جدث، وهو: القبر.

⁽٨) أي: تحترقون من الالتياع وهو حرقة القلب من الحزن.

⁽٩) الأول بمعنى: المحب، والثاني بمعنى: الدود.

وعُوده طالمًا أسيتم على انثلام الحبَّة(۱) وتناسيتم اخترام الأحبة، واستكنتم لاعتراض العُسرة واستهنتم بانقراض الأسرة، وضحكتم عند الدفن ولا ضحككم ساعة النزفن(۱) وتبخترتم خلف الجنائز ولا تبختركم يوم قبض الجوائز وأعرضتم عن تعديد النوادب إلى إعداد المآدب وعن تحرق التُواكل إلى التأنق في المآكل لا تبالون بمن هو بال ولا تُخطرون ذكر الموت بال، حتى كانكم قد عَلقتم من الحَمام بزمام أو حصلتم من الزمان على أمان، أو وثقتم بسلامة الذَّات، أو تحققتم مسالمة هاذم اللذَّات، كلاً ساء ما تتوهَّمُون، ثم كلاً سوف تعلمون، ثم أنشد:

أيا من يَدَّعي الفهم إلى كم يا أخا الوهم تُعبِّي الذّنب والذّم والذّم والذّم الخطأ الجَمْ

أما بان لك العيب، أما أنذرك الشيب وما في نُصحه رَيْب وما الله العيب وما في نُصحه رَيْب وما الله والم

أما نادى بك الموت أما أسمعك الصوت أما تخشى من الفوت فتحتاط وتهتم

فكم تَسدرُ في السَّهْوْ وتختالُ من الزَّهْوْ وتنصبُّ إلى اللهْوْ كما تَسدرُ في السَّهْوُ كساعَتمْ

وحتام تَجافيك وإبطاءُ تلافيك طببَاعًا جَمَّعَت فِيك فيك عَدِيب في المنافية النافية المنافية ا

إذا أسخطت مولاك فما تقلت لل من ذاك وإن أخفق مسعاك تلطيت من الهم

⁽١) المعنى: طالما حزنتم على انكسار حبوب المأكولات.

⁽٢) نوع من الرقص.

وإِن لاحَ السنَّعَيشْ مسن الاصفر تهستيشّ وإِن مَسرّ بِسكَ السنعُيشْ تَسغيامُستَ ولا غَسمْ

تُعاصي النَّاصَح البَرَّ وتَعتاصُ^(۱) وتَسسزورَ^(۱) وتَنْقَاد لمسن غَرَّ ومن مانَا^(۱) ومسن نَدمْ

وتسعى في هوى النفس وتحتال على الفَلْس وتنسى ظُلمة الرَّمْس وتنسى ظُلمة الرَّمْس وتسعى في هوى النفس ولا تَسذكُسرُ مَسا تُسمْ

ولو لاحظك الحفظ لما طاح بيك السلُّحظ ولا كُنت إذا الوعظ عظ جَلاً الأحزان تَعْمَدُ م

سَتُذرِي الدَّمَ لا الدَّمْعُ إذا عاينتَ لا جَمْعُ يَقِي في عَرْصَةِ الجَمْعُ مُتَ الجَمْعُ وَالْعَمْدِ الجَمْعُ ولا خَسسالُ ولا عَسسمْ

كانِّسي بِكَ تَنْحَطَ إِلَى اللَّحِدِ وتَنْغَطُّ وقد أسلمكَ الرَّهْطُ اللَّهُ عَلْ وقد أسلمك الرَّهْط

هُناكَ الجِسمُ مَسمدودْ ليسستأكلَه الدود إلى أَنْ يَسنخر العُودْ ويُمسى العَظْمُ قد رَمْ

وَمِسنْ بَسعْدُ فلا بُد من العسرض إذا اعتبد صراط جسسره مُد ت

فَسكسمْ مِسنِ مُسرشد مِنسلَ ومِسن ذِي عِسزَّة ذَل ّ وكسمْ مِسن عَسالِسمِ زَلَّ وَقَسَالَ الخَيطُسِ ُ قد طَسمْ

⁽١) أي: تصعب، يقال: اعتاص عليه الأمر إذ أشكل.

⁽٢) تزور أي: تميل وتعدل وتنثني عن قبول ما يقال لك من الحق.

⁽٣) مان أي: كذب، نم: سعى بالنميمة.

فَ بِ ادر أيها النعُ مُ رِ (١) لما يَحلُوبه الممرّ فقد كادَيهي العُمرُ . وما أقلعت عن ذَمْ

ولا تَسركسنْ إلى السدَّهْ وإنْ لان وإنْ سَسرّ فَسَسُلْ فَسَس كَسَسَ اغْسَسُ

وَخَفْهِ صُ مِن تَسرَاقيه كُ فَإِنَّ المُوتَ لاقهه كُ وسَارٍ في تَسراقه كُ وَ وَالْمُوتُ لَاقِهِ فَ وَالْمُهُ ف وما يَنْكُلُ إِنْ هَمْ

وجَانِب صَعَرَ الخَدّ إذا سَاعدكَ الجَدّ وَزُمَّ اللَّهُ عُظَ إِن نَدٌ وَجَانِب صَعَدَ من زَمْ

ونَفُس عن أخي السبَث وصَدِّقُه إِذَا نَتْ (٢) ورُمَّ السعسمالَ السرَّثُ فَا فَعَد أَفَالِمَ مَسْنِ رَمُّ

ورِش مَنْ رِيسُهُ انْحَس بِساعَمٌ وما خَس ولا تَسَاسَ عَلَى النَّفْصُ ورِش مَنْ رِيسُهُ انْحَس بِساعَمُ وما خَس ولا تحرص على السَّم

وعَادِ الخَسلَقَ السرَّذْلْ وعَسوَدْ كَفَّسكَ السَسنُلْ ولا تسستَسمِعِ السعَسذُلْ ونسزِّهْ هَا عَسن السطَّسمْ

وزَوِّدْ نفسكَ الخَيْرُ ودَعْ ما يُعْقِبُ الضَّيْرُ" وهَيِّئْ مَركبَ السَّيْرُ ووَرُّدُ نفسكَ السَّيْرُ

بِذَا أُوصِيتُ يَا صَاحْ وقد بُحْتُ كَمَنْ بَاحْ فَطُوبَى لِفَتَى دَاحْ بِذَا أُوصِيتُ يَاحْ فَطُ وبَى لِفَتَى دَاحْ

⁽¹⁾ الجاهل الذي لم يجرب الأمور.

⁽٢) أي: نشر الكلام،

⁽٣) يقال: ضاره يضيره ضيرًا إذا ضره.

• أخى:

إنسي أرقست وذكر الموت أرَّقني إِن لم أبك لنفسى مشعرًا حزنًا يا من يموت ولم تحزننه ميتته إني لأرقع أثوابي ويخلقها لمن أشمس أموالسي وأجسعُها لمن سيوقع بي لحدي ويتركني

• وقال آخر:

وما المرء إلا راكب ظهر عمره يبيت ويضحي كل يوم وليلـــ

فقلت للدمع أسعدني فأسعدني قبل الممات ولم أرق لها فمن ومسن يمسوت فسمسا أولاه بسالحسزن جدب الزمان لها بالوهن والعفن لمن أروح لمن أغدد لمن لمن تحت الثرى ترب الخدين والذقن(١)

على سفر يفنيه باليوم والشهر ــة بعيدًا عن الدنيا قريبًا إلى القبر

- ما أطولها من غفلة نحن في ليلها نائمون وفي نهارها سارحون.
- قال إبراهيم بن أدهم: قـد حُجبت قلوبنا بثلاثة أغطية، فلن يكشف العبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرح بالموجود، والحزن على المفقود، والسرور بالمدح، فإذا فرحت بالموجود فأنت حريص، وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط، والساخط معذب، وإذا سررت بالمدح فأنت معجب والمعجب يحيط عمله(٢).
- قال الحارث بن إدريس: قلت لداود الطائي: أوصني فقال: عسكر الموت ينتظرونك^(٣) .

⁽۱) «محاسبة النفس» ص(۸۷)، و«المدهش» ص(۱۸۳).

⁽٢) «الإحياء» (٤/ ٣٣٦).

⁽٣) «صفة الصفوة» (٣/ ١٤١).

كأن المنايا قد قصدن إليك يردنك فانظر ما لهن لديكا سيأتيك يومٌ لست فيه بمكرم بأكثر من حثو التراب عليكا(١)

- قال عمر بن عبد العزيز: من قرب الموت من قلبه استكثر ما في يديه (٢) .
- قال أبو الـدرداء: أحب الفقر تواضعًا لربي، وأحب الموت اشتياقًا لربي، وأحب المرض تكفيرًا لخطيئتي (٣) .

• إخواني:

جدوا فقد سبقتم، واستعدوا فقد لُحقتم، وانظروا بماذا من الهوى عُلقتم، ولا تغفلوا عما له خلقتم، ذهبت الأيام وما أطعتم، وكُتِبَت الآثام وما أصغيتم، وكأنكم بالصادقين قد وصلوا، وانقطعتم، أهذا التوبيخ لغيركم؟ أما قد سمعتم؟

كم سكن مثلك في هذا الدار. فحام الموت حول حماهم ودار، ثم ناهضهم وسلب الجار، فمن أنذر قبل هجومه فما جار، يا هذا العمر عمر قليل وقد مضى أكثره بالتعليل، وأنت تعرض البقية للتأويل، وقد آن الأوان أن يرحل النزيل(1).

لقد خوفنا الموت بمن أخذ منا، ونعلم هجومه علينا وقد أمنا.

قال لـقمان لابنـه: يا بني أمـرٌ لا تدري متى يلقاك استعد له قـبل أن يفجأك(٥) .

⁽۱) «ديوان أبي العتاهية» ص(۳۰۱).

⁽۲) «شرح الصدور» ص(۲۱).

⁽٣) «شرح الصدور» ص(١٥).

^{(£) «}التذكرة في الاستعداد ليوم الآخرة» ص(٩١).

⁽٥) «العاقبة في ذكر الموت والآخرة» ص(٩٢) لعبد الحق الإشبيلي.

فتفكر يا مغرور في الموت وسكرته، وصعوبة كأسه ومرارته، فيا للموت من وعد ما أصدقه، ومن حاكم ما أعدله، كفى بالموت مقرحًا للقلوب ومبكيًا للعيون، ومفرقًا للجماعات، وهادمًا للذات، وقاطعًا للأمنيات فهل تفكرت يا ابن آدم في يوم مصرعك، وانتقالك من موضعك وإذا نقلت من سعة إلى ضيق وخانك الصاحب والرفيق وهجرك الأخ والصديق، وأخذت من فراشك وغطائك إلى عرر، وغطوك بعد لين لحافك بتراب وقذر، فيا جامع المال والمجتهد في البنيان، ليس لك والله من مال إلا الأكفان، بل هي والله للخراب والذهاب وجسمك للتراب والماآب، فأين الذي جمعته من مال؟ هل المخراب والذهاب وجسمك للتراب والماآب، فأين الذي جمعته من مال؟ هل أنقذك من الأهوال؟ كلا بل تركته إلى من لا يحمدك، وقدمت بأوزارك على من لا يعذرك.

• قال أبو سليمان الداراني: قلت لأم هارون العابدة: أتحبين أن تموتي؟ قالت: لا. قلت: ولِمَ؟ قالت: واللَّه لو عصيت مخلوقًا لكرهت لقاءه فكيف بالخالق جل جلاله(٢).

* ألا قلوب لها عيون؟!

قال ابن الجوزي في «بستان الواعظين»:

قيل للربيع ـ رحمه اللّه ـ ألا تجلس معنا نتحدث؟ فقال: إن ذكر الموت إذا فارق قلبي ساعة فسد عليّ قلبي. وأنشدوا:

ما أغفل الناس عن وعيد

والسعسار مساجسرت المسعساصسي

قربه السيسل والنهسسار وليس في النائبات عسسار

⁽١) ﴿ التذكرة ﴾ ص (١٠).

⁽۲) (العافية) ص(۳۰).

ويحك ما تصنع المنايا في المنايا

تئاتى فىتىخىلى لىها الىدىسار ولا عىيسون لىها اعستسبسار

عباد اللَّه اسعوا في فكاك رقابكم، وأجهدوا أنفسكم في خلاصها قبل أن تزهق، فواللَّه ما بين أحدكم وبين الندم، والعلم بأنه قد زلت به القدم، إلا أن يحوم عقباب المنية عليه، ويفوق سهامها إليه، فإذا الندم لا ينفع، وإذا العذر لا يمنع، وإذا النصير لا يدفع، وإذا الشفيع لا يشفع، وإذا الذي فات لا يسترجع، وإذا البائس المحابي به في النجاة لا يطمع. فكأني بك يا أخي وقد صرخ عليك النسوان، وبكى عليك الأهل والإخوان، وفقدك الولدان ونفخ لفرقتك الجيران، ونادى عليك المنادي قد مات فلان بن فلان. ثم نقلت عن الأحباب، وحملت إلى أرماس التراب وأضجعوك في محل ضنك، قصير السمك، مهول منظره، كثير وعره، مغشى بالوحشة. عرفته مهول الضريح، مطبق الصفيح، على غير مهاد ولا وداد، ولا مقدمة زاد ولا استعداده.

• يا نفس هذا بيت مثواك:

أيها المعجب فخراً انما الدنيا محلل انما الدنيا محلل فغداً تنزل بيتًا بيتًا فأرض في الدنيا بشو واتخد بيتًا ضعيفًا وتم قدا: يا نفس هدذا

بمقاصير البيروت لقيسام وقنسوت ضيقًا بعد النحوت ناطقات في الصموت ب من العيش بقوت مثل بيت العنكبوت بيت مثواك فموتي(1)

⁽١) «الكبائر» المنسوب للذهبي ص(١٥٥).

• أخي: أزف الرحيل وما حصل الزاد:

أزف الرحيل وماحصل الـزاد، فيا لرحيـلك ما أعجـله، يا لسـفرك ما أطوله، يا لطريقك ما أهوله.

تنبه أيها الشاب لاغتنام العمل، تيقظ أيها الكهل قبل خيبة الأمل، بادر أيها الشيخ فكأن قد قيل ورحل ـ يا من ستفوت أنفاسه استدركها، يا من ستفوت أيامه أدركها، أعز الأنفس عليك نفسك فلا تهلكها(١).

• أخي:

إِنْ كنت تطمع في الحياة فقد ترى أرباب دارك ساكنوا الأموات أنَّى تحسن من الأكارم ذكرهم خلت الديار وبادت الأصوات (٢) فالموت طالب لايعجزه المقيم، ولا ينفلت منه الهارب.

وللنفوس وإن كانت على وجل من المنيّة آمال تقويها والمرء يبسطها، والدهر يقبضها والنفس تنشرها والموت يطويها (٣)

أخي . . أخي . . يا مأكول الدود غدًا .

حتى متى تُسقى النفوس بكأسها ريب المنون وأنت لاه ترتع أفقد والنت لاه ترتع أفقد والله المنية كل يوم تُدفع أفقد والمنية كل يوم تُدفع فنتزودن ليوم فقرك دائبًا واجمع لنفسك لا لغيرك تجمع فنت

• ﴿ أَلَهَاكُمُ التَكَاثُرُ حَتَّى زَرْتُمُ المُقَابِرِ ﴾:

يا له مَرامًا ما أبعده، وزَوْرًا ما أغفله! وخـطرًا ما أفظعه،، لقد استَخْلوا

⁽١) (رؤوس القوارير) لابن الجوزي ص(١٥٣ ـ ١٥٨)، دار الصحابة.

⁽٢، ٣، ٤) «روضة العـقلاء ونزهة الفـضلاء» للحافظ أبـي حاتم محمد بــن حبان ص(٢٨٦، ٢٨٧) ـ مكتبة السنة.

منهم أي مُدَّكر وتناوشهم من مكان بعيد! أفبمصارع آبائهم يفخرون! أم بعديد الهلكى يتكاثرون! يرتجعون منهم أجسادًا خوت وحركات سكنت ولأن يكونوا عبرًا أحق من أن يكونوا مفتخرًا، ولأن يهبطوا بهم جناب ذلة، أحجى من أن يقوموا بهم مقام عزة! لقد نظروا إليهم بأبصار العَشْوَة، وضربوا منهم في غَمْرة جَهالَة ولو استنطقوا عنهم عرصات تلك الديار الخاوية، والربوع الخالية لقالت: ذهبوا في الأرض ضُلاًلاً، وذهبتم في أعقابهم جُهالاً، تطئون في هامهم وتستنبتون في أجسادهم، وترتعون فيما لفظوا، وتسكنوا فيما خربوا، وإنما الأيام بينكم وبينهم بواك ونوائح عليكم، أولئكم سلف غايتكم وفراط مناهلكم الذين كانت لهم مقاوم العز وحلبات الفخر ملوكًا وسُوقًا...

سلكوا في بطون البرزخ سبيلاً، سُلِّطت الأرض عليهم فيه، فأكلت من لحومهم، وشربت من دمائهم، فأصبحوا في فجوات قبورهم جمادًا لا ينمون، وضمارًا لا يوجدون، لا يُفزعهم ورود الأهوال، ولا يحزنهم تنكر الأحوال، ولا يَجْفُلُون بالرواجف، ولا يأذنون للقواصف، غُيَّبًا لا ينتظرون وشهودًا لا يحضرون، وإنما كانوا جميعًا فتشتتوا وألاقًا فافترقوا.

وما عن طول عهدهم، ولا بعد مَحَلِّهم عميت أخبارهم، وصُمَّت ديارهم ولكنهم سقوا كأسًا بدّلتهم بالنطق خَرَسًا وبالسمع صممًا، وبالحركات سكونًا، فكأنهم في ارتجال الصفة صرعى سبات.

جيران لا يتآنسون، وأحباء لا يتزاورون، بسليت بينهم عسرى التعارف، وانقطعت منهم أسباب الإخاء، فكلهم وحيد وهم جميع، وبجانب الهجر وهم أخلاء. لا يتعارفون لليل صباحًا، ولا لنهار مساءً، أي الجديدين ظعنوا فيه كان عليهم سرمدًا، شاهدوا من أخطار دارهم أفظع مما خافوا، ورأوا من آياتها أعظم مما قدروا.

فكلتا الغايتين(١) مُدت لهم إلى مَباءة(١) فاتت مبالغ الخوف والرجاء.

فلو كانوا ينطقون بها لَعَيُّوا بصفة ما شاهدوا وما عاينوا ولئن عميت آثارهم، وانقطعت أخبارهم، لقد رجعت فيهم أبصار العبر، وسمعت عنهم آذان العقول، وتكلموا من غير جهات النطق، فقالوا: كلحت الوجوه النواضر وخوت الأجسام النواعم، ولبسنا أهدام البلى، وتكاءدنا ضيق المضجع، وتوارثتنا الوحشة، وتهكمت {تهدمت} علينا الربوع الصموت، فانمحت محاسن أجسادنا وتنكرت معارف صورنا، وطالت في مساكن الوحشة إقامتنا ولم نَجدُ من كرب فرجًا، ولا مِنْ ضيق متسعًا.

فلو مثلتهم بعقلك، أو كشف عنهم محجوب الغطاء لك. . وقد ارتسخت أسماعهم بالهوام فاستلت، واكتحلت أعينهم بالتراب فخسفت، وتقطعت الألسنة في الأفواه بعد ذلاقتها، وهمَدت القلوب في صدورهم بعد يقظتها وعاث في كل جارحة منهم جديد بلي سمّجها وسهل طرق الآفة إليها مستسلمات فلا أيد تَدفع، ولا قلوب تجزع لرأيت أشجان قلوب، وأقذاء عيون، لهم من كل فطاعة صفة حال لا تنتقل وغَمْرة لا تنجلي.

فكم أكلت الأرض من عزيز جسد، وأنيق لون كان في الدنيا غَذِي ترف، وربيب شرف يتعلل بالسرور في ساعة حزنة، ويفزع إلى السلوة إن مصيبة نزلت به ضنًا بغضارة عيشه (٣) ، وشحاحة بلهوه ولعبه.

فبيـنا هو يضحك إلـى الدنيا وتضحـك إليه، في ظل عيـش غفول. إذ وطئ الدهر به حَسَكَه، ونقضت الأيام قواه ونظرت إليـه الحتوف من كثب،

⁽١) الغايتان: الجنة والنار.

⁽٢) المباءة: مكان التبوء والاستقرار والمراد منها ما يرجعون إليه في الآخرة.

⁽٣) غضارة العيش: طيبه.

فخالطه بث لا يعرفه ونجي هم ما كان يجده، وتولدت فيه فترات علل آنس ما كان بصحته ففزع إلى الأطباء؛ حتى فتر مُعلِّله، وذهل مُمرِّضه وتعايا أهله بصفة دائه، وخرسوا عن جواب السائلين عنه وتنازعوا دون شجى خبر يكتمونه، فقائل: هو لما به، ومُمن إياب عافيته، ومصبر لهم على فقده يذكرهم أسى الماضي من قبله.

فبينا هو كذلك على جناح من فراق الدنيا وترك الأحبة، إذ عَرض له عارض من غصصه، فتحيرت نوافذ فطنته ويبست رطوبة لسانه؛ فكم من مهم من جوابه عَرفه فعي عن رده، ودعاء مؤلم بقلبه سمعه فتصام عنه! من كبير كان يعظمه، أو صغير كان يرحمه.

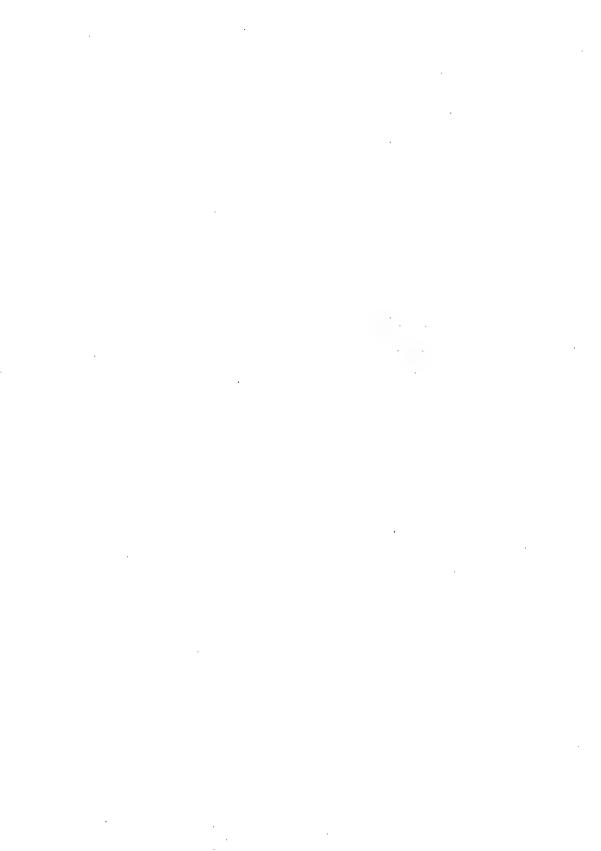
وإن للموت لـغَمَرات هي أفظع من أن تسـتغرق بصفة، أو تعـتدل على عقول أهل الدنيا^(١) .

* * *

⁽١) انهج البلاغة، ص(٢٦٦ ـ ٢٧٠).

| | | | · |
|--|--|--|---|
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |
| | | | |





قصر الأملل

• عن أنس قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكُم :

«يَهْرَمُ ابن آدم ويبقى منه اثنتان: الحرصُ والأمل»(۱) .

• عن سلمان الفارسي قال:

ثلاث أعجبتني، ثم أضحكتني!

ـ مؤمّلُ الدنيا والموتُ يطلبه.

ـ وغافلٌ وليس بمغفول عنه.

- وضاحكٌ ملء فيه ولا يدري أساخطٌ ربُّ العالمين عليه أم راضٍ عنه. وثلاثةٌ أحزنتني حتى أبكتني:

ـ فراقُ محمد عَرَبُكُ وحزبه والأحبة.

ـ وهولُ المطلع.

- والوقوفُ بين يدي ربي، لا أدري إلى الجنة يُومُرُ بي أو إلى النار!

• عن صالح البراد قال:

رأيتُ زُرارةَ بن أوفى بعد موته في مامي، فقلت: أي الأعمال أبلغ فيما عندكم؟

قال: التوكل، وقصر الأمل(").

⁽١) رواه البيهقي في «الزهد الكبير» ص(١٨٩) رقم (٤٥٤) عن أنس بلفيظ ابن أبي الدنيا، وقال الحافظ العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» بإسناد صحيح، «إتحاف السادة المتقين» (١٠/ ٢٣٩).

⁽٢) قصر الأمل؛ ص(٤١).

• عن محمد بن معمر قال:

سأل المُفَـضَّل بن فَضَـالة ربَّه أن يرفـع عنه الأمل؛ فـذهب عنه الـطعام والشراب.

ثم دعا ربُّه، فردَّ عليه الأمل، فرجع إلى الطعام والشراب! (١).

• عن داود الطائي قال:

سألت عطوان بن عمرو التميمي قلت: ما قِصر الأمل؟ قال: ما بين ترد النَّفَس (٢) .

• عن الحسن:

أن ثلاثة علماء اجتمعوا، فقالوا لأحدهم: ما أَمَلُك؟

قال: ما أتى عليَّ شهرٌ إلا ظننتُ أني أسوت فيه.

قال صاحباه: إن هذا لأمل!

فقالوا للآخر: ما أملك؟

قال: ما أتت على جمعةٌ إلا ظننت أني سأموت فيها!

قال صاحباد: إن هذا لأمل!

فقالوا للآخر: ما أملك؟

قال: ما أَمَلُ مَنْ نفسه في يد غيره؟!(٣) .

• قال مالك بن مغول: يقال:

من قَصَرَ أمَّلُه هان عليه عشيه.

⁽١) «قصر الأمل» ص(٤٢، ٤٣).

⁽٢) المصدر السابق،

⁽٣) اقصر الأمل» ص(٤٤).

قال سفيان: يعنى في المطاعم والملابس.

• عن هشام بن يحيى الغساني، عن أبيه أنه قال:

ما نمتُ يومًا قطُّ فحدثتُ نفسي أني أستيقظُ منه!

• عن الحسن قال:

قبل: يا أبا سعيد، ألا تغسل قميصك؟

قال: الأمر أعجل من ذلك!(١).

• إن بكر بن عبد اللَّه المزني لقي أبا جميلة فقال:

يا أبا جميلة، كيف أنت؟

قال: أنا والله هكذا: كرجيلٍ مادِّ عنقه والسيف عليها، ينتظر متى تُضرب عنقه! (٢) .

• عن سُويد بن عمرو. قال: سمعت دارد الطائي يقول:

لو أَمَلْتُ أَن أَعيشَ شـهرًا، لرأيتني قد أنيت عظيـمًا! وكيف أؤمل ذلك وأرى الفجائع تغشى الخلق في ساعات الليل والنهار(٢).

• عن الحسن قال:

كان أحدهم يتخذ القصبة، ويجعل فيها خيطًا يعلقها في إصبعه فيها ماء، يريد إذا بال أن يتوضأ، مخافة أن يأتيه أسر الله إنها.

• قال علي بن أبي طالب رطائنيه :

إن أخوف ما أخاف عليكم اثنتين: اتباع الهوى، وطول الأمل.

 ⁽١) «قصر الأمل» ص(٤٥).

⁽٢) «إتحاف السادة المتقين» (١٠/١٠)، و«قصر الأمل» ص(٤٧).

⁽٣) المصدر السابق.

⁽٤) «الزهد» لابن المبارك ص(٩٩) رقم (٢٩٣) بألفاظ متقاربة.

فأما اتباع الهوى: فيصدُّ عن الحق.

وأما طول الأمل: فيُنسى الآخرة.

ألا وإن الآخرة قد ارتحلت مقبلة.

ألا وإن الدنيا قد ارتحلت مدبرة.

ولكل واحد منهما بنون، فكونـوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولاحساب، وغدًا حساب ولا عمل().

• عن عمر بن عبد العزيز أنه قال في بعض خطبه:

إن لكل سفرٍ زادًا لا محالة، فتزوّدوا لسفركم من الدنيا إلى الآخرة بالتقوى(٢).

• كتب محمد بن يوسف الأصبهاني العابد إلى بعض إخوانه:

أَقْرِئُ مِن أَقْرَاتِنَا مِنهِ السَّلَامَ السَّلَامَ، وتَزُوَّد لأُخْرَاك، وتَجَافَ عَن دَنَيَاك، واستعد للسموت، وبادر الفوت، واعلم أن أمامك أهوالا وأفراعاً قد أرعبت الأنبياء والرسل، والسلام (٣).

• عن رجل من قريش قال: كتب رجل إلى أخ له:

أما بعد، فإن الدنيا حُلم والآخرة يقظة! والمتوسط بينهما الموت، ونحن في أضغاث، والسلام(؛) .

* * *

⁽١) رواه البخاري في "صحيحه" كتاب الرقائق باب في الأمل وطوله (٧/ ١٧٠).

⁽٢) احلية الأولياء؛، واقصر الأمل؛ ص(٥٠).

⁽٣) (حلية الأولياء) (٨/ ٢٣٥ .. ٢٣٦).

⁽٤) ﴿إحياء علوم الدين ٤ (٦٦٢).

• أنشد أبو بكر بن علي قوله: قل للمؤمّل إن الموت في أَثَرِكْ فيمن مضى لك إن فكّرت مفتكرْ دارٌ تسافر فيها من غد سفراً تضحى غداً سمراً للذاكرين كما

وأنشد قوله:

نُوديْ بصوت أيَّها صوت كَانَّ أهل الغيُّ في غيَّهم كَانَّ أهل الغيُّ في غيَّهم كم مصبح يَعْمُر بيتًا له هذا وكم حيُّ بكى مَيْتًا

• قال عون بن عبد اللَّه بن عتبة:

ما أنزلَ الموتف كُنهُ منزلته مَنْ عدَّ غدًا من أجَله!

كم من مستقبل يومًا لا يستكمله!

وكم من مؤمِّل لغد لا يدركه!

إنكم لو رأيتم الأجلَ ومسيرَه، لأبغضتم الأمل وغروره!(٢).

• عن عبيد اللَّه بن شُميط بن عجلان قال: سمعت أبي يقول:

إن المؤمن يقول لنفسه: إنما هي أيام ثلاثة:

فقد مضى أمس بما فيه.

وغدًا أملٌ لـعلك لا تدركه، إنك إن كـنتَ من أهل غد فإن غـدًا يجيء

وليس يخفى عليك الأمرُ مِنْ نَـظَرِك ومَنْ يمت كلَّ يوم فهو من نُـذُرِك فلا تؤوب إذا سافرت من سفرك صار الذين مضوا بالأمس من سمرك

مسا أقسرب الحسي مسن المسوت قسد أخسذوا أمسنسا مسن المسوت السم يُمسس إلا خارب السيست! فسأصببح الحبيُّ مسع المسيست(۱)

⁽١) اقصر الأمل؛ ص(٥٣).

⁽٢) اصفة الصفوة الابن الجوزي (١٠٣/٣)، واقصر الأمل ص(٥٦).

برزق غد، إن دون غد يومًا وليلةً تُخترم فيه أنفسٌ كثيرة، لعلك المُخْتَرم فيها. كفي كل يوم همُّه.

ثم قد حملت على قلبك الضعيف هم السنين والأزمنة، وهم الغلاء والرَّخص، وهم الشتاء، وهم السيف قبل أن يجيء الشتاء، وهم السيف قبل أن يجيء الصيف، فماذا أبقيت من قلبك الضعيف لآخرته؟!

كل يوم ينقص من أَجَلك وأنتَ لا تحزن، وكل يوم تستوفي رزقك وأنت لا تحزن!

أُعطيت ما يكفيك، فأنت تطلب ما يُطغيك!

لا بقليل تقنع، ولا من كثير تشبع!

وكيف لا يستبين بعالم جهلُه وقد عــجز عن شكر ما هو فيه، وهو مغترًّ في طلب الزيادة؟

أم كيف يعمل للآخرة من لا ينقطعُ من السدنيا شهوته، ولا تنقضي منها نُهـمته؟! فالسعجب كل السعجب لمن يسصدُق بدار الحيسوان وهو يسعى لدار الغرور!(١).

• وبقول شميط بن عجلان:

طالت آمالكم، فجدَّدتم منازلكم من الدنيا، وطَيَّبتم منها معايشكم، وتلذَّذتم فيها بطيب الطعام، ولين اللباس، كأنكم للدنيا خُلقتم! أولا تعلمون أن الموت موكَّل بآجالكم، لا يذهب عنه من المدة شيء؟

ثم يقول: لا تكونــوا _ رحمكم اللَّه _ أقلَّ شيء بالموت اكــترائًا، وأعظم

 ⁽١) «قصر الأمل» ص(٥٧).

شيء عن الموت غفلة، فما ينتظر الحيُّ إلا الموت! وما ينتظر المسافرُ إلا الظّعن (١) .

- كان صفوان بس سُلَيم لا يكاد يحرج من مسجد النبي عَلَيْكُم . فإذا أراد أن يخرج بكي، وقال: أخاف أن لا أعود إليه! (٢) .
- عن إسماعيل بن زكريا _ وكان جار الحبيب أبي محمد _ رحمه اللّه _ قال:

كنتُ إذا أمسيتُ سمعتُ بكاءه، وإذا أصبحت سمعتُ بكاءه. فأتيتُ أهله فقلت: ما شأنه يبكي إذا أمسى، ويبكي إذا أضبح؟!

قال: فقالت لي: يخاف _ واللَّه _ إذا أمسى أن لا يُصبح، وإذا أصبح أن لا يُمسى! (٣) .

• كان حبيب يقول لزوجته:

إن متُّ في اليوم فأرسلي إلى فلان يغسلني، وافعلي كذا، واصنعي كذا.

فقيل لامرأته: أرأى رؤيا؟

قالت: هذا يقوله في كل يوم!(١).

• عن إبراهيم بن نَشيط قال: قال لي أبو زُرعة الشامي: لأقولن لك قولاً ما قلتُه لأحذ سواك!

⁽١) «قصر الأمل» ص(٥٨).

⁽٢) «صفة الصفوة» (٢/ ١٥٣).

⁽٣) «صفة الصفوة» (٣/ ٣٢٠)، و«جامع العلوم والحكم» (٢/٣٦٣).

⁽٤) «صفة الصفوة» (٣/ ٣٢٠).

ما خرجت من المسجد منذ عشرين سنة فحدثت نفسي أن أرجع إليه (١) .

• يقول زياد النميري:

لو كان لي من الموت أجل أعرف مدَّته ، لكنت حريًّا بطول الحزن والكمد حتى يأتيني وقته ، فكيف وأنا لا أعلم متى يأتيني الموت صباحًا أو مساء؟!! ثم خنقته العَبْرة، فقام(٢) .

كتب أبو عتبة عبّاد الخواص إلى سليمان بن حيّان أبي خالد الأحمر:
 أما بعد، فإني أوصيك بتقوى الله، وحسن النظر مما هـو منظورٌ فيه من أمرك.

وأعرض نفسك قبل عرض اللَّه إياك.

وبادر الأجَلَ بصالح العمل قبل فوت ذلك والأسف عليه.

فالعجب لموقع هذا الخطر من القلوب مع المعرفة بفنائه والعلم بما مضى منه ومن أهله!

هل فيهم مغبوطٌ بشيء كان فيه؟ أم هل منهم ظاعن بشيء معه؟ أم هل منهم مردود إلى معتمد، فأتى كتابك، فسررت بعافية اللَّه؟! إياكم... غلبة الهوى على المعرفة، قد كان السرور بالموت أحق، ولكناً نسأل اللَّه لنا ولك بركة عطائه، واللطف بالسلامة فيما أخَّرنا له، فقد... الموت الصالحون قبلنا عند وقوع أوائل... في جمهورها. إنما وصف... منها... لا نعرفه من أنفسنا، ولا نناله إلا باللَّه تعالى. نحن معافون، وما يأتينا من نعم اللَّه عظيم (٣).

⁽١) اقصر الأمل؛ ص(١٠).

⁽٢) (حلية الأولياء) (٦/ ٢٦٧)، (قصر الأمل) ص(٦١).

⁽٣) قصر الأمل؛ ص(٦٥).

• يقول شميط بن عجلان:

أيها المغترُّ بطول صحته، أما رأيت ميتًا قطُّ من غير سقم؟ أيها المغترُّ بطول المهلة، أما رأيت مأخوذًا قطُّ من غير عُدَّة؟

إنك لو فكرت في طول عمرك لنسيت ما قد تقدُّم من لذاتك.

أبالصحة تغترُّون؟ أم بطول العافية تمرحون؟ أم للموت تأمنون؟ أم على ملك الموت تجترؤون؟!

إن ملك الموت إذا جاء لم يمنعه منك ثروة مالك، ولا كثرة احتشادك. أما علمت أن ساعة الموت ذات كرب وغُصص وندامة على التفريط؟ ثم يقول:

رحم اللَّه عبدًا عمل لساعة الموت.

رحم اللَّه عبدًا عمل لما بعد الموت.

رحم اللَّه عبدًا نظر لنفسه قبل نزول الموت(١) .

• من محمد بن يوسف إلى عبد الرحمن بن يوسف:

سلام عليك.

فإني أحمد إليك اللَّه الذي لا إله إلا هو، أما بعد:

فإني محذِّرك مُتَحوَّك من دار مُهْلتك إلى دار إقامتك وجزاء إعمالك، فتصير في قرار باطن الأرض بعد ظاهرها، فيأتيك منكر ونكير، فيُقعدانك وينتهرانك، فإن يكن اللَّه معك فلا بأس، ولا وحشة ولا فاقة، وإن يكن غير ذلك فأعاذني الـلَّه وإياك من سوء مصرع وضيق مضجع. ثم تتبعك صيحةُ

⁽١) اصفة الصفوة؛ (٣/ ٣٤٧)، القصر الأمل؛ ص(٦٢).

الحشر ونفخ الصُّور وقيام الجبار لفصل قضاء الخلائق، وخلاء الأرض من أهلها، والسماوات من سكانها. فباحت الأسرار، وأُسعرت النار، ووُضعت الموازين، وجيء بالنبيين والشهداء: ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فكم من مفتضح ومستور! وكم من هالك وناج؟! وكم من معذب ومرحوم؟!

فيا ليت شعري ما حالي وحالك يومئذ؟

ففي هذا ما هَدَم اللذت، وسلا عن الشهوات، وقصَّر الأمل، فاستيقظ النائمون، وحذر الغافلون.

أعاننا اللَّه وإياك على هذا الخطر العظيم، وأوقع الدنيا والآخر من قلبي وقلبك موقعهما من قلوب المتقين. فإنما نحن به وله(١).

- روى البخاري بسنده: «خط النبي عَلَيْكُم خطوطًا فقال: «هذا الأمل وهذا أجله فبينما هو كذلك، إذا جاءه الموت»(٢).
- عن القعقاع بن عجلان قال: خطب عمر بن عبد العزيز، فحمد الله
 تعالى وأثنى عليه، وقال:

أيها الناس، إنكم لم تُخْلَقوا عبثًا، ولن تُتركبوا سُدى. وإن لكم معادًا يجمعكم اللَّه للحكم فيكم والفصلِ فيما بينكم، فخاب وشقي عبد أخرجه اللَّه من رحمته التي وسعت كلَّ شيء، وجنتِه التي عرضُها السماوات والأرض.

وإنما يكون الأمان غدًا لمن خاف اللَّه واتقى، وباع قليلاً بكثيـر، وفانيًا

⁽١) «حلية الأولياء» (٨/ ٢٣٦)، و«إحياء علوم الدين» (٢٦٢/٤).

⁽۲) «البخاري» كتاب الرقائق ـ باب في الأمل وطوله (۷/ ۱۷۱).

بباق، وشقُوةً بسعادة.

ألا ترون أنكم في أسلاب الهالكين، وسيخلفه بعدكم الباقون؟

ألا ترون أنكم في كلِّ يوم تشيِّعون غاديًا أو رائحًا إلى اللَّه، قد قضى نحبه، وانقطع أملُه، فيضعونه في بطنِ صدعٍ من الأرض، غير موسد ولا مهد؟ قد خلع الأسلاب، وفارق الأحباب، وواجه الحساب؟

وايمُ اللَّه إنسي الأقول لكم مقالتي هذه، وما أعلمُ عند أحد منكم من اللَّه عادِلةً، أَمَرَ فيها الذنوب أكثر مما أعلم من نفسي، ولكنها سنن من اللَّه عادِلةً، أَمَرَ فيها بطاعته، ونهى فيها عن معصيته. وأستغفر اللَّه.

ووضع كُمَّهُ على وجهسه، فبكى حتى لثقت لحيته، فما عاد إلى مجلسه حتى مات ـ رحمه اللَّه ـ(١) .

• قال مسكين بن دينار:

كان في تَيمِ الله شيخ متعبد، يجتمع إليه فتيانُ الحي ونُـسَّاكُهم، قال: فيذكرهم، فإذا أرادوا أن يتفرقوا قال: يا إخوتاه، قوموا قيام قوم قد يئسوا من المعاودة لمجلسهم، خوفًا من خَطَفات الموكَّل بالنفوس!

قال: فيبكي _ واللَّه _ ويبكي (١) .

• كان الربيع بن عبد الرحمن يقول في كلامه:

قَطَعَتنا غَفَلةُ الآمال عن مبادرة الآجال، فنحن في الدنيا حيارى، لا ننتبه من رقدة إلا أعقبتنا في أثَرها غفلةٌ!

فيا إخوتاه، نـشدتكم باللَّه، هل تعلـمون مؤمنًا باللَّه أغرَّ، ولِـنِقَمِه أقلَّ

⁽١) «حلية الأولياء» (٥/ ٢٩٥)، و«إحياء علوم الدين» (٤/ ٦٦٣).

⁽٢) «قصر الأمل» ص(٦٨).

حذرًا، من قوم هجمت بهم العبر على مصارع النادمين، فطاشت عقولهم، وضلت حلومهم عند ما رأوا من العبر والأمثال، ثم رجعوا عن ذلك إلى غير قلعة ولا نقلة؟!

فباللَّه يا إخوتاه، هل رأيتم عاقلاً رضي من حاله لنفسه بمثل هذه حالاً؟ واللَّه عبادَ الـلَّه لتبلُغُنَّ من طاعـة اللَّه رضاه، أو لتُنكرنَّ مـا تعرفون من حسن بلائه، وتواتر نعمائه.

إِن تُحسن أيها المرء يُحسَن إليك. وإِن تُسيء فعلى نفسك بالعتب فارجع، فقد بين وأعذر وأنذر، فما للناس على الله حُجَّةٌ بعد الرسل، وكان الله عزيزًا حكيمًا(١).

• قال عبد الرحمن بن يزيد _ وكان له حظ من دين وعقل _ فقال لبعض أصحابه: أبا فلان، أخبرني عن حالك التي أنت عليها، أترضاها للموت؟ قال: لا.

قال: فهل أزمعت التحويل إلى حال ترضاها للموت؟

قال: لا، واللَّه ما تاقت نفسي إلى ذلك بعد!

قال: فهل بعد الموت دارٌ فيها مُعتمل ا

قال: لا.

قال: فهل تأمن أن يأتيك الموت وأنت على حالك هذه؟

قال: لا.

قال: ما رأيت مثل هذه حالاً رضي بها، وأقام عليها ـ أحسبه قال ـ: عاقل(٢) .

⁽١) «حلية الأولياء» (٦/ ٢٩٨)، و«صفة الصفوة» (٣/ ٣٥٤ ـ ٣٥٥).

⁽۲) «صفة الصفوة» (٤/ ٢١٥)، و«تهذيب الكمال» (١٨/ ١٥ ـ ١٦).

• قال القعقاع بن حكيم:

قد استعددتُ للمـوت منذ ثلاثين سنة! فلو أتاني ما أحـببتُ تأخير شيء عن شيء! (١) .

• قال سفيان الثوري:

رأيت شيخًا في مسجد الكوفة يقول: أنا في هذا المسجد منذ ثلاثين سنة أنتظر الموتُ أن ينزل بي، لو أتاني ما أمرته بشيء ولا نهيته عن شيء، ولا لي على أحد شيء، ولا لأحد عندي شيء!(٢).

• كان يزيد الرقاشي يقول:

إلى متى نقول: غدًا أفعل كذا، وبعد غد أفعل كذا، وإذا أفطرتُ فعلت كذا، وإذا قدمتُ من سفرى فعلتُ كذا؟!

أغفلت سفرك البعيد، ونسيت ملك الموت؟

أما علمت أن دون غد ليلةٌ تُخترم فيها أنفسٌ كثيرة؟

أما علمت أن ملك الموت غير منتظر بك أملك الطويل؟

أما علمت أن الموت غاية كل حي؟

قال: ثم يبكي حتى يبلُّ عمامته، ثم يقول:

لو رأيته صريعًا بين أحبابه لا يقدر على ردِّ جوابهم، بعد أن كان جدلاً خصمًا سمحًا كريًا عليهم؟

أيها المغتر بشبابه! أيها المغترُّ بطول عمره!

قال: ثم يبكي حتى يبلُّ عمامته! (٣).

⁽١) (إحياء علوم الدين؛ (٢٦٣/٤).

⁽٢) (إحياء علوم الدين؛ (٤/ ٦٦٣)، و(قصر الأمل؛ ص(٧١).

⁽٣) قصر الأمل؛ ص(٧١، ٧٢).

• قال عمر بن ذر:

ابنُ آدم إنما يستعجلُ أفراحَه بكاذب آماله، ولا يتعجَّل أحزانَه بـأعظم أخطاره!(١).

• قال مالك بن ضيغم:

ما سمعت أبى يُنشد من الشعر شيئًا إلا هذه الأبيات:

قل للمؤمِّل والمنايا شُرَّعُ يا ابن الذين تقطّعت أوصالُهم وأبوك مالك كان يأمُلُ ما تسرى

قال: فإذا قالها، بكي وأبكي (٢).

• عن عتبة بن هارون قال: قال ابن أبي عُمْرة:

يا أيُّهــذا الذي قــد غرَّه الأمــلُ ألا ترى أنَّمـا الدنيـا وزينتُهـا حُتوفها رَصَدٌ وَعْيشُها نَكَدُ تَظَلُّ تُفْرِعُ في الرُّوعات ساكنَها كأنسه للمنايا والرَّدى عَرَضٌ المرء يشقى بما يسعى لوارثه

ودونَ ما يَأْمُلُ التنغيصُ والأَجَلُ كمنزل الرَّكْب دارًا ثَمَّة ارتحلوا وصفوها رَنَقٌ ومُلْكُها دُولُ فما يسوغُ له ليْنٌ ولا جَذَلُ تظلُّ فيه بناتُ الدهر تنتضلُ والقبر وارثُ ما يسعى له الرجلُ(٣)

ماذا يغسرُك يا ابنَ مَنْ لم يَخْلُد

ترجو البقاء وأنت غيرُ مُخَلَّد

حتى أتتْه منيَّة لم تُسرْدَد

• كان عبد اللَّه بن مرزوق يتمثل كثيرًا بهذا البيت

ومحساذر أكفانسه لم تُغسزَل (١)

ومؤمّل والمسوت دون رجائسه

 ⁽١) «قصر الأمل» ص (٧٢).

⁽٢) اسير أعلام النبلاء» (٨/ ٤٢١)، واصفة الصفوة» (٣/ ٣٥٧ _ ٣٦٠).

⁽٣) «قصر الأمل» ص(٧٧)، وما بعدها.

⁽٤) (صفة الصفوة) (٢/٣١٧).

• كان عبد اللَّه بن ثعلبة الحنفي يقول:

«تضحك ولعل أكفانك قد خرجت من عند القصار»(١) .

• قال عبد اللَّه بن زبيد الأيامي:

التقى رجلان من الحكماء، فتذاكرا الموت.

فقال أحدهم: ما أكدر عيش من قصر أمله.

فقال الآخر: لا أقول ما قلت.

قال: فماذا تقول؟

قال: أقول: ما أصفى عيش من كان كذلك!

قال: أي أخى! وكيف ذلك؟

قال: قد استراح في عاجل الأمر، إلا مما يقوم به رمق النفس! (٢).

• عن عتبة بن عبد الله قال:

قالوا لعون بن عبد اللَّه: ما أنفع أيام المؤمن له؟

قال: يوم يلقى ربَّه، فيعلمه أنه راض.

قالوا: إنما أردنا من أيام الدنيا.

قال: إن من أنفع أيامه له في الدنيا ما ظَنَّ أنه لا يُدرك آخرَه! (٣) .

• قال عون بن عبد اللَّه بن عتبة:

وَيْحِي! كيف أغفل عن نفسي وملك الموت ليس بغافل عني؟! وَيْحِي! كيف أتَّكل على طول الأمل والأَجَل يطلبني؟! (٤) .

⁽١) «حلية الأولياء» (٦/ ٢٤٥)، و «إحياء علوم الدين» (٤/ ٦٦٣).

⁽۲) «قصر الأمل» ص(۷٤، ۷٥).

⁽٣) «قصر الأمل» ص(٧٥).

⁽٤) من مقولة طويلة له في «حلية الأولياء» (٢٥٨/٤).

• عن محمد بن واسع قال:

أربعة من الشقاء: طولُ الأمل، وقسوةُ القلب، وجمودُ العين، والبخل (١).

• قال الفضيل بن عياض:

إن من الشقاء طول الأمل، وإن من النعيم قصر الأمل (٢).

• قال بكر بن عبد اللَّه المزني:

كانت امرأة متعبِّدة، وكانت إذا أمست قالت: يا نفسُ! الليلة ليلتك، لا ليلة لك غيرها!.

فإذا أصبحت قالت: يا نفس! اليوم يومك، لا يوم لكِ غيره. فاجتهدت (٣).

• قال صدقة أبو محمد الزاهد:

خرجنا في جنازة بالكوفة، وخرج فيها داود الطائي، فانتبذ مقعد ناحية وهي تُدفن، فجئت قريبًا منه، فتكلم فقال: من خاف الوعيد قصر عليه البعيد، ومن طال أمله ضعف عمله، وكل ما هو آت قريبً.

واعلم ـ أي أخى ـ أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشؤوم.

واعلم أن أهل الدنيا جميعًا من أهل القبور، إنما يندمون على ما يخلِّفون، ويفرحون بما يقدِّمون، عمَّا عليه أهلُ القبور ندموا أهلُ الدنيا عليه يقتتلون، وفيه يتنافسون، وعليه عند القضاء يختصمون!(3).

⁽١) (صفة الصفوة) (٣/ ٢٦٦)، (الأعلام).

⁽۲) اقصر الأمل؛ ص(٧٦).

⁽٣) •جامع العلوم والحكم، لابن رجب.

^{(£) (}حلية الأولياء) (٧/ ٣٥٧ _ ٣٥٨).

- كتب الربيع بن خثيم إلى بعض إخوانه:
- أن رُمَّ جهازك، وكن وصيَّ نفسك، ولا تجعل أوصياءك الرجال(١).
- وفي «الحلية»: «أعد زادك، وخذ في جهادك وكن وصي نفسك».

ويعنى بعدم وصية الرجال: أن لا يبقى عنده شبيء من الدنيا فيوصى به.

• أنشد الحسين بن عبد الرحمن:

يأمُلُ المرءُ أبعسد الآمسال لو رأى المسرءُ رأي عينيسه يومًا لتنساهى وقصر الخطو في النخص نلهو ونحن تُحصى علينا فإذا الساعة الخفيسة حُمَّت نحن أهسلُ اليقين بالموت والنخم لا نرعوي وقد أعدر النقي شيء تركت يساعارفا تركبُ الشيء ليس فيه سوى تركبُ الشيء ليس فيه سوى أنت ضيف، وكل ضيف وإن لسو تزوَّدت من تُقسى السلّه

وهو رهن بأقرب الآجسال بالآمسال كيف صول الآجسال بالآمسال سلهو ولم يغتسر بدار الزوال حركات الإدبسار والإقبسال لم يكن عشر عاشر بمُقال بعث وعرض الأقوال والأعمال بعث وعرض الأقوال والأعمال بالله للممسرين والجُهسال الك تهواه، فعل أهل الضلل طالت لياليه مؤذن بارتحسال زاداً وتجنّبت باهظ الأثقسال

 ⁽١) لفظه في كتاب «الزهد» للإمام أحمد (٢/ ٢١٤): «ذم جهارك وافرغ من زادك وكن وصي نفسك، ولا تجعل أوصياءك الرجال»، «قسصر الأمل» ص(٧٩)، وانسظر: «الحسليسة» (١٠٧/٢).

⁽۲) (قصر الأمل) ص(۸۰ ـ ۸۱).

كيف جَـوْرُ الأهلينَ والأموال موقفِ أهلُ الإكشارِ والإقسلال جنسةً إلا بسالفِ الأعمال (١)

أيها الجامع الذي ليس يدري يستوي في الحساب والبعث والـ شم لا يقتسمون النسار والـ

• عن أبان بن سُلَيم الصوري، أنه كتب إلى بعض إخوانه:

أما بعد، فإنك أصبحت تجدِّد الدنيا بطول أملك، وتتمنَّى على اللَّه الأماني بسوء فعلك، وإنما صرت حديدًا باردًا. والسلام.

• وقال بعض الحكماء:

احذر طول الأمل، فإنه سبب ملاك الأمم.

باللَّه من طول الأمل، فإنه يمنع خير العمل(٢).

• قال بعض الحكماء:

الأمل سلطان الشيطان على قلوب الغافلين (٦) .

• كان بكر بن عبد اللَّه المزني يقول:

إذا أردت أن تنفعك صلاتُك فقل: لعلي لا أصلي غيرها(١) .

• قال الحسن:

ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل.

وقال: إذا سرَّك أن تنظر إلى الدنيا. بعدك، فانظر إليها بعد غيرك(٥).

• قال عون بعد عبد الله:

كم من مستقبل يومًا لا يستكمل، ومنتظر غدًا لا يبلغه. لو تَنظرون إلى

⁽١) «قصر الأمل» ص(٧٩).

^{· (}٢، ٣، ٤) (قصر الأمل) ص(٨١ ـ ٨٢).

⁽٥) «الزهد» للحسن البصري ص(٨٢)، وهو مروي عن الفضيل بن عياض في «الزهد الكبير» للبيهقي ص(١٩٤) رقم (٤٦٧).

الأجل ومسيره، لأبغضتم الأمل وغروره(١٠) .

• عن ابن عباس ولي قال: قال رسول الله عاريك لرجل وهو يعظه: «اغتنم خمسًا قبل خمس: شبابك قبل هَرَمك، وصحتك قبل سُقْمِك، وغناك قبل نَقْرِك، وفراغك قبل شُغْلك، وحياتك قبل موتك»(٢).

وعن ابن عباس وليشي قال: قال رسول اللّه عليه عليه عليه الله الله عليه الله على ال

«نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ»(٣) .

• عن أبي هريرة وَوَلَيْكَ قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكِمْ:

«من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل. ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الحنة»(١٠) .

• وكان رسول اللَّه عاليِّهِم إذا ذهب ثلثا الليل قام فقال:

«أيها الـناس، اذكروا اللَّـه، اذكروا اللَّه، جاءت الـراجفة تتبعها الـرادفة، جاء الموت بما فيه»(٥) .

 ⁽١) اقصر الأمل ص(٨٤).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٣٠٦/٤)، وقال: صحيح عملى شرط الشيخين. قال الحافظ العراقي: أخرجه ابن أبي الدنيا بإسناد حسن «إحياء علوم الدين» الهامش (٦٦٧/٤).

⁽٣) رواه البخاري في (صحيحه) كتاب الرقاق ـ باب الصحة والفراغ.

⁽٤) رواه الترمذي في «سننه»، كتاب صفة القيامة (٤/ ٦٣٣) رقم (٢٤٥٠) وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي النَّضُر.

قلت: لكن ورد في «مسند الترمذي» «يزيد بن سنان التميمي» بدل «بُـرُد بن سنان» في «سند ابن أبي الدنيا». وأدلج معناه: سار من أول الليل.

⁽٥) صحيح: رواه الترمذي في «سننه» كتاب صفة القيامة، و«الرقائق والورع». قال البخاري: الراجفة: النفخة الأولى، والرادفة: النفخة الثانية.

• وعن ابن عمر وليشي قال:

خرج علينا رسول اللَّه عَلَيْكُ والشمسُ على أطراف السَّعَف، فقال: «ما بقي من الدنيا إلا مثل ما بقي من يومنا هذا إلى ما مضى منه»(١).

عن جابر بن عبد اللّه وطفيها:

أن رسول السلّه عَيْنِ كان إذا خطب فذكر الساعة، رفع صوته، واحمرَّت وجنتاه، كأنه منذرُ جيشٍ يقول: صبّحتُكم أو مسيَّتُكم. ثم يقول: (بُعثت أنا والساعة كهاتين) يفرِّق بين إصبعيه السبابة والستي تليها: صبّحتُكم الساعةُ ومستَّكم (٢).

عن أبي هريرة رطي قال: قال رسول الله عاري قال (الله عاري قال) .
 «بُعثُتُ أنا والساعة كهاتين» (٣) .

⁽١) قال الحافظ العراقي: أخرجه ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» بإسناد حسن.

⁽٢) رواه الإمام مسلم في «صحيحه»، كتاب الجمعة ـ باب تخفيف الصلاة والخطبة (١١/٣). وابن خزيمة في «صحيحه» (١٤٣/٣) رقسم (١٧٨٥). وأبو نعيم في الحسلية (٣/١٨٩) وقال: حديث صحيح ثابت من حديث محسمد بن علي رواه وكيع وغيسره عن الثوري. وأورده ابن أبي السدنيا في كستاب «الأهوال» أيضًا ص(٣٠) رقسم (٣)، وقال محقسقه في تخريجه: حديث صحيح وإسناده حسن.

وفي الباب عن أنس عند «البخاري» (٧/ ١٩٠)، و«مسلم» (٢٠٨/٨)، والترمذي (٤٩٦/٤). وعن سهل بـن سعــد عند «الــبخــاري» (٦/ ٢٠١)، (٧/ ١٩١)، و«مســلم» (٨/ ٢٠٨). وعن المستورد بن شداد الفهري في «الترمذي» (٤/ ٢٩٦).

⁽٣) رواه البخاري في "صحيحه"، كتاب الرقاق ـ باب قول النبي عَيَّاتِهِم : "بعثت أنا والساعة كهاتين" (٧/ ١٩١)، وابن ماجه في كتاب الفتن ـ باب أشراط الساعة (١٣٤١) رقم (٤٠٤٠)، وعند البخاري ـ في آخر الحديث: "يعني إصبعين"، وعند ابن ماجه: "وجمع بين إصبعيه"، ورواه الطبري في "تاريخه" (١/ ١٢)، وفي آخره: وأشار بالسبابة والوسطى، وأورده المصنف في كتابه "الأهوال" ص(٣٢) رقم (٤)، وقال محققه: حديث صحيح وإسناده حسن.

• وعن عبد اللَّه بن مسعود وظيُّ عن النبي عَلَيْكُم قال:

«ما لي وللدنيا؟! إنمـا مَثَلي ومَثَلُ الدنيا كمثل راكـبِ قَال في ظل شجرة في يوم صائف فراح وتركها»(١) .

• قال عمر بن عبد العزيز:

لقد نغص هذا الموت على أهل الدنيا ما هم فيه من غضارة الدنيا وزينتها، فبينما هم فيه كذلك وعلى ذلك، أتاهم حياضُ الموت فاخترمهم. فالويل والحسرة هنالك لمن لم يحذر الموت ويذكره في الرخاء، فيقدم لنفسه خيراً يجده بعد ما فارق الدنيا وأهلها.

ثم غلبه البكاء فقام(٢).

• عن رجل من عبد القيس، أن حذيفة كان يقول:

ما من صباح ولا مساء إلا ومنادٍ ينادي: يا أيها الناس! الرحيل الرحيل!

وإن تصديق ذلك في كتاب اللّه عز وجل: ﴿ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ * نَذيرًا لِلْبُشرِ * لَمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ ﴾، قال: في الموت، ﴿ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ قال: في الموت (٣) .

⁽¹⁾ رواه الترمذي في «سننه»، كتاب الزهد (٤/ ٥٨٨ - ٥٨٩) رقسم (٢٣٧٧) وقال: حديث حسن صحيح، وقال: وفي الباب عن عمر وابن عباس. وابن ماجه في «السنن»، كتاب الزهد ـ باب مثل الدنيا (٢/ ١٣٧٦) رقم (٤١٠٩). وأبو نعيسم في «الحلية» (٢/ ٢٠١)، وقال: لم يروه عن عمرو بن مرة متصلاً مرفوعًا إلا المسعودي. وأورده ابن أبي الدنيا في كتابه «ذم الدنيا» ص(٥٤ - ٥٥) رقم (١٣٣) وقال محققه: إسناده حسن، والحديث صحيح.

⁽٢) «حلية الأولياء» (٥/ ٢٦٤).

⁽٣) (إحياء علوم الدين) (١٦٨/٤).

• عن سحيم مولى بني تميم قال:

جلستُ إلى عامر بن عبد اللَّه وهو يصلي، فجوَّز في صلاته، ثم أقبل عليَّ فقال: أرحني بحاجتك فإني أبادر!

قلت: وما تبادر؟

قال: ملكَ الموت، رحمك اللَّه!

قال: فقمت عنه، وقام إلى صلاته(١).

- مرَّ داود الطائمي، فسأله رجلٌ عن حـديث، فقال: دعني، فـإني إنما أبادر خروج نفسي! (٢٠) .
 - عن أبي بكر الصوفي قال: سمعت أبا معاوية الأسود يقول:

إن كنت يا أبا معاوية تريد لنفسك الجزيل، فلا تنامنَّ الليل ولا تقيل.

قدِّم صالح الأعمال، ودع عنك كثرة الأشغال.

بادر ثم بادر قبل نزول ما تُحاذر.

ولا تهتمُّ بأرزاق من تُخلِّف، فلستَ أرزاقَهم تُكلَّف ٣٠٠.

قال عمر بن الخطاب ضائف:

التؤدة في كل شيء خير، إلا في أمر الآخرة(؛) .

• عن عبد الواحد بن صفوان قال:

كنا مع الحسن في جنازة، فقال: رحم اللَّه امرءًا عمل لمثل هذا اليوم.

⁽١) "إحياء علوم الدين" (٦٦٨/٤)، و"قصر الأمل" ص(١٠٣).

⁽۲) "إحياء علوم الدين" (٢/ ٦٦٨)، قصر الأمل" ص(١٠٣).

⁽٣) «حلية الأولياء» (٨/ ٢٧٢)، «صفة الصفوة» (٤/ ٢٧١ _ ٢٧٢) في حديث طويل.

⁽٤) «الزهد» لابن حنبل (٢٩/١)، وورد الحديث مرفوعًا إلى النبي عَلَيْكُم بسند آخر، أورده البيهقي في «الزهد الكبير» ص(٧٩).

· إنكم اليوم تَقْدرون على ما لا يَقْدرُ عليه إخوانكم هؤلاء من أهل القبور. فاغتنموا الصحة والفراغ، قبل يوم الفزعة والحساب(١) .

• كان مالك بن دينار يقول لنفسه:

ويحكِ! بادري قبل أن يأتيك الأمر! ويحكِ بادري قبل أن يأتيك الأمر! ويحكِ بادري قبل أن يأتيك الأمر!

قال: فسمعته يقول ذلك ستين مرة(٢).

• كان الحسن يقول في موعظته:

المبادرة عبادة، المبادرة! فإنما هي الأنفاس، لـ و قد حُبست انقطعت عنكم أعمالكم التي تقرَّبون بها إلى اللَّه عز وجل.

رحم اللَّه امرءًا نظر لنفسه، وبكى على ذنوبه! ثم قرأ هذه الآية:

﴿ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴾ .

ثم يبكي ويقول: آخر العدد خروجُ نفسك.

آخر العدد فراقُ أهلك.

آخر العدد دخولك في قبرك^(٣) .

• عن محمد بن علي:

﴿ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴾: النَّفَس (١) .

• عن صالح بن موسى الطلحي، عن أبيه قال:

⁽١) (قصر الأمل) ص (١٠٥).

⁽٢) اقصر الأمل؛ ص(١٠١).

⁽٣) «إحياء علوم الدين» (٤/ ٦٦٨).

⁽٤) وهو قول ابن عباس رافض كما في «تفسير ابن كثير» (١٣٧/٣).

اجتهد الأشعري قبل موته اجتهادًا شديدًا، فقيل له: لو أمسكت أو رفقت بنفسك بعض الرفق؟

فقال: إن الخيل إذا أرسلت فقاربت رأسَ مجراها، أخرجت جميع ما عندها، والذي بقي من أَجَلي أقلُّ من ذلك!.

قال: فلم يزل على ذلك حتى مات(١) .

• قال خليد العصري:

كلُّنا قد أيقن بالموت، وما نرى له مستعدًا!

وكلُّنا قد أيقن بالجنة، وما نرى لها عاملاً!

وكلُّنا قد أيقن بالنار، وما نرى لها خائفًا!

فعلامَ تعرِّجون؟ وما عسيتم تنـتظرون؟ الموت؟ فهو أول واردٍ عليكم من اللَّه، بخير أو بشرِّ!

يا إخوتاه سيروا إلى ربكم سيرًا جميلاً (٢) .

• كان صالح بن بشير يتمثل هذا البيت في قصصه:

وغائب الموت لا ترجون رجعته إذا ذوو سفر من غيبة رجعوا

قا: ثم يبكي ويقول: هو واللَّه السفر البعيد فتــزودوا لمراحله، فإن خير الزاد التقوى.

واعلموا أنكم في مثل أمنيتهم، فبادروا الموت، فاعملوا له قبل حلوله. قال: ثم بكي (٣) .

⁽١) اإحياء علوم الدين؛ (٢٦٨/٤ ـ ٦٦٩)، واقصر الأمل؛ ص(١٠٨).

⁽٢) «صفة الصفوة الابن الجوزي (٣/ ٢٣١).

⁽٣) احلية الأولياء؛ (٦/ ١٦٨).

- قال سلمان الفارسي:
- أصبح على وَجَل وأُمسي على وَجَل (١) .
- عن مطيع بن سعيد الثقفي قال: سمعت الحجاج بن يوسف يخطب
 على المنبر وهو يقول:

رحم اللَّه امرءًا نظر لنفسه، بادرًا فَوْتُها قبل أن ينزل الموت بها.

قال: ثم ينزل الموت بها.

قال: ثم نزل عن المنبر وهي يبكي(٢) .

• قال الربيع بن برة:

عجبت للخلائق كيف ذُه لوا عن أمر حق تراه عيونهم، وتشهد عليه معاقد قلوبهم، إيمانًا وتصديقًا بما جاء به المرسلون، ثم ها هم في غفلة عنه، سكارى يلعبون! (۳).

• عن الحسن قال:

﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴾، قال: زيَّن لهم الخطايا، ومدَّ لهم في الأمل(1).

• عن أبي العباس الوليد بن مسلم قال: قال بعض الخلفاء على المنبر: اتقوا اللَّه عباد اللَّه ما استطعتم، وكونوا قومًا صيح بهم فانتبهوا، وعلموا أن الدنيا ليست لهم بدار فاستبدلوا.

 ⁽١) قصر الأمل؛ ص(١١٢).

⁽٢) اقصر الأمل؛ ص(١١٣).

⁽٣) (حلية الأولياء) (٦/ ٢٩٧)، (صفة الصفوة) (٣/ ٣٥٣).

⁽٤) (الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي (١٦/ ٢٤٩).

واستعِدُّوا للموت فقد أظلَّكم، وترحَّلوا فقد جُدَّ بكم.

وإن غايةً تنقصها اللحظة وتهدمها الساعة لجديرة بقصر المدة.

وإن غائبًا يجدُّ به الجديدان: الليلُ والنهارُ، لحريٌّ بسرعة الأوبة.

وإن قادمًا يحلُّ بالفوز أو الشِّقوة لمستحقٌّ لأفضل العُدَّةِ.

فالتقيُّ عند ربِّه مَنْ ناصح نفسه، وقدَّم توبته، وغلب شهوته. فإن أجَله مستورٌ عنه، وأمله خادعٌ له، والشيطان موكَّـل به يمنِّيه التوبة ليسوِّقها، ويزيِّن إليه المعصية ليرتكبها، حتى تهجم منيَّتُه عليه أغفلَ ما يكون عنها.

وإنه ما بين أحدكم وبين الجنة أو النار إلا الموت أن ينزل به!

فيا لها حسرةً على كل ذي غفلة، أن يكون عمره عليه حجة، وأن تُرْديه أيامه إلى شقوة.

جعلنا اللَّه وإياكم عَن لا تبطره نعمة، ولا تقصر به عن طاعة اللَّه معصية، ولا يَحِلُّ به بعد الموت حسرة. إنه سميع الدعاء، وإنه بيده الخير، وإنه فعَّالُ لما يشاء (١).

• عن صفوان بن هبيرة قال:

قدم علينا عبد الملك بن أيوب النميري واليًا من قبل أبي جعفر، فاستحفيناه، فخطبنا يوم الجمعة فقال:

الحمد لله الذي علا في سمائه، وقهر في ملكه، وعدل في حكمه، وسمي الجبار لجبروته. فله الأسماء والأمثال العُلا، يعلم السرَّ وأخفى، وهو بالمنظر الأعلى.

أحمده على توالى مننه، وتظاهر نعمة. وأعوذ بجلاله و... من

⁽١) ﴿إحياء علوم الدين ١ (٦٦٩/٤).

سطواته ونقمه.

وأشهد أن لا إله إلا اللَّه وحده لا شريك له، وأن محمدًا عبده ورسوله، أرسله بوحي منظوم، وأمر معلوم، وخستم معزوم. فنطق بالصدق، ودعا إلى الحق. وكان كما قال اللَّه عز وجل رؤوفًا رحيمًا علَيْظِيمًا.

أوصيكم عباد اللَّه بتقوى اللَّه، وأحـذِّركم الدنيا، فلقد صـحبها أقوام، فواللَّه ما بقيت لـهم، ولا بقوا عليها. بل تخرَّمتهم الآجـال، وأفنتهم المنايا، فصارت منازلهم حُفرًا، وصاروا للقبور سكانًا، وللأموات جيرانًا.

فبادروا الموت قبل أن يحلّ منكم بحوالته، ويُمكَّن منكم بمخالبه، فيطفئ الأبصار... نورها، ويحمل الأجساد إلى قبورها... كفنه، ويفرِّق بينه وبين سكنه، ويلحق بسيئه وحَسنه، ويهلُّ الرد عنه البواكي وتولَّى عنه الأكفُّ الحواني، ويصير بمنزلة الغريب الشاوي. ولا يُمَدُّ له في الأجل، ولا يُعَدَّد بالعلل، ولا يؤخَّر للعمل، وقبِل اليوم العسير، والشرِّ المستطير⁽¹⁾.

• عن الحسن قال:

تصبَّروا وتشـدَّدوا، فإنما هي ليال قلائل، وإنما أنتـم رَكْبٌ وقوفٌ يوشك أن يُدعى الرجل منكم، فيجيب ولا يلتفت، فانتقلوا بصالح ما بحضرتكم (٢).

• عن ميمون بن مهران أنه قال:

دخلتُ على عمر بن عبد العزيز يومًا وعنده سابق السبربري الشاعر وهو ينشد شعرًا، فانتهى بشعره إلى هذه الأبيات:

وكم من صحيح بات للموت آمنًا أتته المنايا بغتة بعد ما هَجَعْ

⁽١) انظر: «الكامل في التاريخ» لابن الأثير (٥/ ٣٧ - ٥٣). وانظر: «قبصر الأمل» ص (١١٥، ١١٦).

⁽٢) اإحياء علوم الدين، (٤/ ٦٦٩)، واقصر الأمل، ص(١١٩).

ولم يستطع إذ جاءه الموت بغتة فأصبح تبكيه النساء مقنعًا وقُرُّب من لحد صار مقيله و ولا يتسرك الموت الغنى لماله

فرارًا ولا منه بقوتَّه امتَنَسعُ ولا يسمعُ الداعي وإن صوتَه رَفَسعُ وفارق ما قد كان بالأمس قد جَمَعُ ولا مُعْدَمًا في الحال ذا حاجسة يَسدَعُ

* * *

قال: فلم يزل عمر ﴿ وَلَيْكَ يَبَكِي وَيَضْطُرُبُ، حَتَّى غُشِّي عَلَيُهُ (١) .

• عن يونس بن عبيد يروي هذه الأبيات^(٢):

هو الموتُ لا ذو الصبر ينجيه صبره أري كلَّ ذي نفس وإن طال عمرها وكلُّ امريء لاق من الموت سكرة فللَّه فانصح يا ابن آدم إنك وارجُه واقبل على الباقي من الخير وارجُه فإنك مَنْ يُعجبْك لا تَكُ مشلَه

ولا لجنوع كاره المنوت مَنفَعُ وعاشتْ لها سمٌّ من الموت مُنْقَعُ له ساعةٌ فيها يَذلُّ ويُصْرعُ متى ما تُخادعُهُ فنفسَك تَخْدَعُ ولا تكُ ما لا خير فيه تَتْبعُ إذا أنت لم تصنع كما كان يَصْنعُ

* * *

• عن عُمارة بن عُمَير قال: كان النخعي يقول:

يا أيها الناس، إن الدنيا جُعلت قليلاً، وإنه لم يبق إلا قليلٌ من قليل (١).

* * *

⁽١) «الزهد الكبير» للبيهقي ص(٢٦٣) رقم (٦٨٨).

⁽٢) اقصر الأمل؛ ص(١٢٤).

⁽٣) اقصر الأمل؛ ص(١٢٤ .. ١٢٥).

• عن الحجاج بن محمد قال:

كتبَ إليَّ أبو خالد الأحمر، فكان في كتابه:

إن الصدِّيـقين كانوا يستـحيون من اللَّه عـز وجل أن يكونوا اليــومَ على منزلة أمس!(١).

• عن يحيى بن سُلم قال: سمعت سفيان الثوري قال:

بلغني أن عمر بن الخطاب وطف كان يتمثّل:

لا يغرُّنْكَ عِشَاتَ السَّعَرِ (٢) قَد تُوافي بالمنيَّات السَّعَر (٢) • وأنشد رجل هذه الأبيات عند بعض الخلفاء:

حياتك أنفساس تُعَدَّ فكلما فتصبح في نقص وتُمسي بمشله يميتك ما يحسُّك في كل ساعة

مضى نَفَس منها انتقصت له جُزْءا فمسا لك معقول تحسس به رُزءًا ويحدوك حاد لا يريد بك الهُزْءا(٣)

* * *

• قال ابن أبي الدنيا: أنشدني بعض أصحابنا هذه الأبيات:

عمر ينقضي وذنب يزيد واقتراب من الحمام وتأ أنا لاه ولكمنية حتم كل يوم يموت مني جزءً كم أخ قد رُزئته فهو وإن

ورقیب محضر علی شهید میل لطول البقا عصر جدیسد حیث عممت منهسل مورود وحیاتی تنفس معسدود أضحی قریب الحسل منی بعیسد

⁽١) (حلية الأولياء) (١/ ١٤٢).

⁽٢) «قصر الأمل» ص(٣١ ـ ٣٢).

⁽٣) اقصر الأمل؛ ص(٣٢ ـ ٣٣).

خلَسَتْهُ يسدُ المنسون فما لي كان لي مؤنسًا فغرودر في قل لنفسى بواعظات الجديدين

خَلَفٌ منه في الورى موجود نهارعقيم صفيحه منضود إن ... عن منسزل سيبيد(١)

تقرُّبك الساعات من ساعة اللحد

عليك وإن قالت بكيت من الوجد

لعل سرور الفاقدين مع الفقد(٢)

• وأنشد إبراهيم بن سعيد الأصبهاني لمحمد بن أيوب الأصبهاني ـ وقد رآه ـ:

رأيتك في النقصان مذ أنت في المهد ستضحك سن بعد عين تعصرت أتطمع أن شيخًا لفقدك فاقد

• عن أبي إسحاق قال:

قيل لرجل من عبد القيس: أوص.

قال: احذروا سوف(٣) .

• عن أبي الجلد قال:

قرأت في بعض الكتب أن «سوف» جند من جنود إبليس!(١٠) .

- قال الحسن: يا معشر الشباب إياكم والتسويف: سوف أفعل سوف أفعل.
 - عن أبي بكر العدوي _ رجل من قريش _ قال:

كتب رجل من الحكماء إلى أخ له: أخي، إياك وتأمير التسويف على

⁽١) فصر الأمل؛ ص(٣٤ ـ ٣٥).

⁽٢) «قصر الأمل» ص(١٣٦).

⁽٣) "قصر الأمل؛ ص(١٤٠).

⁽٤) «حلية الأولياء» (٦/٥٥)، وصيغته في «حلية الأولياء»: «وجدتُ التسويف جـندًا من جنود إبليس، قد أهلك خلقًا من خلق الله كثيرًا».

نفسك وإمكانه من قلبك، فإنه محل الكلال، وموئل الملال، وبه تُقطع الآمال، وبه تنقضي الآجال، وأنت - أي أخي - إن فعلت ذلك أدلت من عزمك، فاجتمع وهواك عليه فعكله، واسترجعا من يديك من السآمة ما قد ولّى عنك، ونفاه من جوارحك الحزن والمخافة، وأوثقه الشوق والمحبة، فعند مراجعته إياك لا تنتفع نفسك من يديك بنافعة، ولا تجيبك إلى نفع جارحة .

أي أخي! فبادر، ثم بادر، فإنك مُبَادَرٌ بك. وأسرع، فإنك مسروعٌ بك. وكأن الأمر قد بَغَتك، فاغتبطت بالتـسرُّع، وندمت على التفريط، ولا قوة بنا وبك إلا باللَّه(١).

- عن أبي هريرة قال: تعودوا الخير فإن الخير عادة. وإياكم وعادة السُّواف. من سونف أو من سونف (١).
 - أنشد محمود بن الحسن قوله:

زيَّنْتَ بيتك يا هنذا وشَحَنْتَه والمرء مرتهن بسوف وليتني من كانت الأيسام تسايره به لله دَرُّ فتى تدبَّسر أمسسره

ولعسل غيسرك صاحبُ البيتِ وهلاكُسه من السَّوْف واللَّيْتِ فَكَأْنه قسد حسلٌ بالمسوتِ فَعَدا وراح مبسادرَ الفَسوْت(٣)

⁽١) "قصر الأمل" ص(١٤٢، ١٤٣).

⁽۲) وهو أيضًا من قول عبد اللَّه مسعود تلاقت ، بألفاظ متقاربة. انظر: «الزهد» لـوكيع بن الجراح (۱۱/ ۲۲۵، ۲۲۵)، و«مصنف ابن أبي شيبة» (۳۰۳/۱۳) رقم (۳۰۳/۱۳).

وورد مرسلاً عـن أبي الأحوص إلى الــرسول عِيَّكُم بلــفظ: «تعوَّدوا الخــير، فإن الخــير بالعادة». كتاب «الزهد» لابن أبي عاصم ص(٤٦) رقم (٧٨).

⁽٣) قصر الأمل؛ ص(١٤٣ _ ١٤٤).

السُّوف: الصبر والمطل، ويعني التسويف هنا. والليت: من لَيْتَ.

• قال رجل من قريش من بني أمية:

دع عنسك مسا منت اللّعسلُ قسد شمسل الشيب عارضيسه صساح بك الدهسر غير صوت أمسا تسرى حسادي المنايسا كم فرق الدهسر من جمسع مي جمعهم بصوت خلُوا من أحسن الظنّ بالليسسالي

خطبك فمن نفسك الأجسلُ فعمسره الأنسزرُ الأقسلُ وانت باللهسو مستظسلُ منسك يوطُساً له المحسل ومن كثيسر رأيت قلُسوا لسه السدارُ واستقسلُوا زلت بسه للهسلاك...(۱)

• عن محمد بن الحارث قال:

رأيت الحسن صلى على جنازة، فكبَّر عليها أربعًا، ثم اطَّلع في القبر فقال: يا لها من عِظَة! يا لها من عِظَة _ ومدَّ صوته بها _ لو وافقت قلبًا حيًّا.

ثم قال: إن الموت فيضح الدنيا، فلم يدع لذي لُبِّ فرحًا. فرحم اللَّه امرءًا أخذ منها قُوْتًا مُبِلِغًا، وهضم الفضل ليوم فقره وحاجته، فكأن ذلك اليوم قد أظلَّكم! (٢٠).

• وعن الحسن قال:

كانوا يقولون: منع البرُّ النوم، ومن يخف يُدلج^(٣) .

⁽١) (قصر الأمل) ص(١٤٥).

⁽٢) ورد جزء من الفقسرة الأخيرة في مصادر متعددة. انظر: «الزهد الكبير» للبيهة ي ص (٢١٧) رقم (٥٥٤)، و«النزهد» للإمام أحمد (٢٢٦/٢)، و«إحبياء عملوم المدين» (١٩٦٤).

⁽٣) «قصر الأمل؛ ص(١٤٦).

• أنشد أبو عبد اللَّه أحمد بن أيوب:

فعسى أن يكون موتك بَغْتَــهُ دُهبتُ نفسُه الصحيحـة فَلْتَــهُ(١)

اغتنم في الفسراغ فَضْلَ ركسوعٍ كم صحيسح رأيت من غير سَفْمٍ

• كتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز:

أما بعد، فكأنك بآخر من كُتب عليه الموت قد مات.

فأجابه عمر بن عبد العزيز:

أما بعد، فكأنك بالدنيا لم تكن، وبالآخرة لم تزل(٢)

- كان محمد بن واسع إذا أراد أن ينام قال لأهله قبل أن يأخذ مضجعه:
 أستودكم اللَّـه، فلعلها أن تكون منسيَّتي التي لا أقوم فيها! فكان هذا دأبه إذا
 أراد النوم! (٣) .
- عن عبد الله بن عمرو قال: مر النبي عَلَيْكِ من أبني خُصًا فقال لي:
 «يا عبد الله بن عمرو ما هذا؟ إن الأمر أسرع من ذلك»(٤).
 - عن الحسن قال:

كنت أدخل بيوت أزواج النبي عَلَيْكُم في خلافة عثمان، فأتناول سُقُفها بيدي! (٥٠) .

⁽١) «الزهد الكبير» للبيهقي ص(٢٣٥)، و«جامع العلوم والحكم» (٢/ ٢٦٨).

⁽٢) احلية الأولياء، (٥/ ٥٠٣).

⁽٣) (جامع العلوم والحكم) لابن رجب (٢/٣٦٣).

^{(\$) «}رواه البخاري في «الأدب المفرد»، باب من بنى ص(١٦٢) رقم (٤٥٦). ورواه الترمذي في «سننه»، كتاب «الزهد»، باب ما جاء في قصر الأمل (٥٦٨/٤) رقم (٢٣٣٥)، وقال: حديث حسن صحيح. وابن ماجه في «سننه»، كتاب الزهد ـ باب في البناء والخراب (١٣٩٣/) رقم (٤١٦٠).

 ⁽٥) رواه البخاري في الأدب المفرد ـ باب التـطاول في البنيان ص(١٦٠) رقم (٤٥٠). وورد
 في «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (٨٦/١)، و«إحياء علوم الدين» (٤٣/٤).

• عن وهب بن منبِّه قال:

لبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعوهم إلى اللَّه ليس له بيت يسكن فيه. فقيل له: يا نبي اللَّه، لو اتخذت بيتًا يكنُّك.

قال: اليوم أموت، غدًا أموت. حتى أتاه الموت ولم يتخذ بيتًا!(٢) .

• قال ثابت البناني:

بنى أبو الدرداء مسكنًا قَدْرَ بسطة، فمرَّ به أبو ذر فقال: ما هذا؟ أتعمر دارًا قد أذن اللَّه في خرابها؟ لأن أمرَّ بك متمرِّغًا في عَذرَةٍ. أحبُّ إلى من أن أراك في هذا! (٣).

• عن أبي الدرداء قال:

يا أهل دمشق استمعوا إلى قولِ أخ لكم ناصح:

قال: فاجتمعوا إليه فقال: ما لي أراكم تبنون ما لا تسكنون، وتجمعون ما لا تأكلون، وتأمُلون ما لا تُدركون؟ فإنه من كان قبلكم بنوا شديدًا،

⁽۱) رواه البخاري في "صحيحه"، كتاب المرضى ـ باب تمني المسريض الموت (٧/ ١٠) وكذا رواه في "الأدب المفرد" ـ باب من بنى، ص(١٦١ ـ ١٦٢) رقم (٤٥٥). ورواه ابن ماجه في "سننه" عن طريت حارثة بن مضرّب، عن خباب، كتاب الزهد ـ باب في البناء والخراب (٢/ ١٣٩٤) رقم (٤١٦٣). ولفظه: "إن العبد ليؤجر في نفقته كلها إلا في التراب" أو قال: "في البناء".

⁽٢) «قصر الأمل» ص(١٦٦ _ ١٦٧).

⁽٣) «قصر الأمل» ص(١٦٨).

وأملوا بعيدًا، وجمعوا كثيرًا، فأصبح أملهم غرورًا، ومجمعهم بُورًا، ومساكنهم قبورًا،

إن كنت تطمع في الحياة فقد ترى أنى تحس من الأكسارم ذكرهم

أربساب دارك ساكنوا الأمسوات خلت الديار وبسادت الأصسوات

• وقال أحدهم:

لا تأمن فإن المسوت مكتسوب فالموت مكتسوب فالموت حتف لدى الآمال منصوب وراجع لنفسك فيما يُغْفَر الحَوْب (٢)

يا أيها الباني الناسي منيَّته على الخلائق إن سرُّوا وإن فرحوا لا تبنينَّ ديارًا لستَ تسكُنها

• بنى عبد الله بن مسعود بيتًا في داره، فدعا عمار بن ياسر قال: كيف ترى؟

قال: بنيتَ شديدًا، وأملتَ بعيدًا، وتموت قريبًا(٣) .

• عن أبي عبيدة الناجي قال: سمعت الحسن يقول:

تبني، وتزخرف، وتدعو الناس: انظروا؟ فقد نظرنا يا أفسق الفاسقين. أما أهل الدنيا فغرُّوك، وأما أهل الآخرة فمقتوك! (١٠).

⁽۱) رواه أبو نعيم في عبارة أطول وأحسن، وهي: يا أهل دمشق، أنتم الإخوان في الدين، والجيران في الدار، والأنصار على الأعداء، ما يمنعكم من مودتي وإنما مؤنتي على غيركم؟ ما لي أرى علماءكم يذهبون وجهالكم لا يتعلمون؟ وأراكم قد أقبلتم على ما تُكُفُّل لكم به وتركتم ما أمرتم به؟ ألا إن قومًا بنوا شديدًا، وجمعوا كثيرًا، وأملوا بعيدًا، فأصبح بنيانهم قبورًا، وأملهم غرورًا، وجمعهم بورًا، ألا فتعلموا وعلموا، فإن العالم والمتعلم في الأجر سواء، ولا خير في الناس بعدهما. «حلية الأولياء» (٢١٣/١).

⁽٢) «قصر الأمل» ص(١٧٥).

⁽٣) «حلية الأولياء» (١٤٢/١).

⁽٤) «قصر الأمل» ص(٨١).

• قال عبد اللَّه الرومي:

دخلت على أم طلق، فرأيت سقف بيتها قصيرًا، فقلت لها: يا أم طلق، ما لي أرى سقف بيتك قصيرًا؟

قالت: إن عمر بن الخطاب وطي كتب إلينا: لا تطيلوا بناءكم، فإنه من شرٍّ أيامكم.

• أنشد الحسين عبد الرحمن: بنوا مقاصير في الدنيا مشيّدةً

فمن لهم بخسلود في المقاصير

• قال رجل ونظر إلى بناء لبعض الملوك:

يموت الذي يبني ويبقى بناؤه فيا غافلاً عن نفسه أين من بنى رمت بهم الأيام في عرضة البلى وما زال هذا الموت يغشى ديسارهم فأجلاهم منها جميعًا فأصبحت

• قال رجل من قريش أموي:

رُبُّ قـــوم رأيتــهــم

في رياض سمـاؤهـا
ليسس يخشـون حـاذراً
أوطنـوا منـول الغـرو
في مقاصيـر تـخدت

أليس ترابًا... في ذاك غيبة مدائد امَّحت بعده اليسوم قفرة كان لم يكونوا زينة الأرض مرَّة يكسرُّ عليه الأرض لحرَّة ثم كورَّة مساكنهم في الأرض لحدًا وحُفْرة (١)

ليس في عيشهم كدر مصطر السول بالدر رو مصاحدهم الحكر و مصاعدهم القصد و وقباب على السول بالزهر و يضح كن بالزهر و يضح كن بالزهر و يضح كن بالزهر و المساحد و ا

⁽١) قصر الأمل؛ ص(١٩٧).

مسسابيسع والسنسور و جَنْسَى اللهسو الشَّمَسر بصسوت لسه غيرسر رالسي مظلم الحُفَسر(۱)

سكن القبـــور وداره لم يسكن

وحَسوارٍ كأنهسنَّ السوم بينسا القوم يجتنسون صاحت الحادثات فيهسم فتسولً في القام الق

- قال مسعر بن كدام(١):
- ومشيد دارًا ليسكرن داره
- عن أبي بكر بن عياش قال:

لمَّا دخل الناسُ مع علي المدائن تمثَّل رجلٌ من أصحابه:

جرتِ الرياح على مكان ديارهم فكأنما كانوا على ميعادِ وإذا النعيم وكل ما يُلهى به يومًا يصير إلى بِلى ونفاد

فقال على: لا تقل هكذا، ولكن قل كما قال اللّه: ﴿ كُمْ تُرَكُواْ مِن جَنّات وَعُيُون * وَزُرُوع وَمَقَامٍ كَرِيم * وَنَعْمَة كَانُواْ فِيهَا فَاكِهِينَ * كَذَالِكَ وَأُورْتُنّاهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ﴾. إن هؤلاء القوم كانوا وارثين فأصبحوا موروثين، إن هؤلاء القوم استحلوا الحُرم فتحلّ بهم النّقم، فلا تستحلوا الحُرم فتحلّ بكم النّقم " .

• كان عمر بن عبد العزيز لا يبني بنيايًا وقال: سنة رسول اللَّه عَيَّا اللَّهُ عَيْنِ بنيايًا وقال: سنة رسول اللَّه عَيْنِ بنيانًا، ولم يضع لَبِنة على لَبِنة، ولا قصبة على قصبة قصبة قصبة قصبة على قصبة الله على الله

⁽١) اقصر الأمل؛ ص(١٩٨).

⁽۲) «الزهد الكبير» ص(۲۲۹ ـ ۲۳۰)، و«حلية الأولياء» (٧/ ٢٢١).

⁽٣) (قصر الأمل) ص(٢٠٦ ـ ٢٠٧).

⁽٤) وكذا رواه الحسن البصري مرسلاً.

• عن مالك بن يخامر السكسكي: أن قومًا دخلوا عليه يعودونه، فقالوا: إنا منزلك من المدينة موضع جيد فلو رممته، فقال: إنما نحن سفر نازلون، نزلنا للمقيل فإذا برد النهار وهبت الريح ارتحلنا ولا أعالج منها شيئة حتى ارحل منها ".

* * *

⁽١) «قصر الأمل» ص(٢٠٩).

«طول الأملل»

- عن أنس بن مالك أن النبي عَلَيْكُ خط خطوطًا وخط خطًا ناحية، وقال: «هل تدرون ما هذا؟ هذا مثل ابن آدم ومثل التمني، وذلك الخط الأمل بينما يأمل إذا جاءه الموت»(١).
 - وعن أنس بن مالك قال: قال عَلَيْكُمْ :

" $^{(Y)}$ (up of the limit of

- عن عبد اللَّه بن عمر ولي أن رجلاً قال للنبي على الله الله المؤمنين أفضل؟ قال: «أكثرهم ذكراً للموت وأحسنهم له استعداداً، أولئك الأكياس»(٣).
- عن أبي عبد الرحمن قال خطب على بن أبي طالب وطن بالكوفة فقال: أيها الناس إن أخوف ما أخاف عليكم طول الأمل واتباع الهوى، فأما طول الأمل فينسي الآخرة، وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق، ألا إن الدنيا قد ولت مدبرة، والأخرة قد ترحلت مقبلة، ولك واحد منهما بنون، فكونوا من

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۱/ ۲۳۸)، وقال الهيثمي: رواه أحمد بمعناه عن أبي سعيد الخدري مرفوعًا ورجاله رجال الصحيح غير علي بن علي الرفاعي وهو ثقة «مجمع الزوائد» (۱/ ۳۵۵).

⁽٢) قال العراقي في "تخريج الإحياء" (٤/ ٢٥٢) أخرجه ابن أبسي الدنيا في "قسر الأمل" بإسناد صحيح ورواه ابن ماجه في باب الأمل والأجل (٢/ ١٤١٥) رقم الحديث (٤٣٣٤)، وأخرجه السيوطي في "الجامع الصغير" ورمز إليه بالصحة ورواه البخاري ومسلم بتغير يسير، انظر: "فيض القدير" (٦/ ٤١٦).

⁽٣) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في «الموت» وإسناده جيد، «تخريج ما فسي الإحياء» (٣/ ٢٣٤)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ٩/١٠): رواه الطبراني في «الصغير» وإسناده حسن وأخرجه ابن ماجه في «سننه» (٢/ ١٤٢٣). وانظر: «الرهد الكبير» ص(٢٢٠).

أبناء الأخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب وغدًا .

• عن ابن عمر رفظ قال: أخذ رسول اللَّه عَلَيْكُم بجسدي فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب، أو عابر سبيل، واعدد نفسك في الموتى وأهل القبور». قال مجاهد: ثم قال لي عبد اللَّه بن عمر: يا مجاهد: إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء، وخذ من صحتك قبل سقمك، ومن حياتك قبل موتك، يا عبد اللَّه لا تدري ما اسمك غدًا»(۱).

- قال الفضيل بن عياض: إنما أمس مثل، واليوم عمل، وغدًا أمل.
 - قال الأصمعي:

سمعت أعرابيًا يقول: مضى أمسك، وعسى غدًا لغيرك.

• وعن الحسن قال:

الدنيا ثلاثة أيام: أما أمس فقد ذهب بما فيه، وأما غدًا فلعلك لا تدركه، فاليوم لك فاعمل فيه.

• قال يحيى بن معاذ الرازي:

دم جهازك، وهيئ زادك، وتهيأ للعرض على ربك جلت عظمته.

إن الحزن على الدنيا طويل، والموت من الإنسان قريب، وينتقص منه في كل وقت نصيب، وللبلى في جسمه ربيب، فبادر بالعمل قبل أن ينادى بالرحيل، واجتهد في العمل في دار الجهاد قبل أن تدخل دار المقر.

• وقال يحيى بن معاذ الرازي:

المغبوط من ترك الدنيا قبل أن تتركه، وبني قبره قبل أن يدخله، وأرضى ربه

⁽١) إسناده صحيح: «الزهد الكبير» ص(٢٢٣).

قبل أن يرضاه.

• وعن عطاء السلمي لما عوتب في الرفق بنفسه فقال:

أتأمرونني بالتقصير والموت في عنقي والقبر بيتي، وجهنم أمامي ولا أدري ما يصنع بي ربى عز وجل(١).

قال أبو محمد الجريري:

كنت واقفًا على رأس الجنيد في وقت وفاته، وكان يوم الجسمعة، وهو يقرأ القرآن، فقلت له: يا أبا القاسم ارفق بنفسك، فقال: يا أبا محمد رأيت أحدًا أحوج مني في هذا الوقت هو ذا تطوى صحيفتى؟؟

• قال السري:

اجعل قبرك خزانـتك، احشوها من كل عمل يمكـنك، فإذا وردت على قبرك سرك ما ترى فيه.

• لقي خيثمة محاربًا فقال:

كيف حبك للموت؟ قال: ما أحبه.

قال: إن ذلك بك لنقص كبير (٢) .

- قال الحسن البصري ذات يـوم لجلسائه: يـا معشر الشـيوخ ما ينـتظر بالزرع إذا بلـغ؟ قالوا: الحصاد. قال: يا مـعشر الشباب إن الـزرع قد تدركه العاهة قبل أن يبلغ^(٣).
- كتب حكيم إلى أخيه: اعلم أن الموت في الشباب كشير وآية ذلك أن الشيوخ قليل.

⁽١) انظر أيضًا: «صفة الصفوة» (٣/ ٢٤٥).

⁽٢) الزهد الكبير، (٢٢٩).

⁻⁽٣) «الزهد الكبير» (٢٣٠).

• قال بعض الحكماء:

عجبت ممن يحزن على نقصان ماله ولا يحزن على فناء عمره، وعجبت من الدنيا مولية عنه والآخرة مقبلة عليه يشتغل بالمدبرة ويعرض عن المقبلة.

• قال الحسن: ﴿ وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴾ [القيامة: ٢٩] هما ساقان إذا التفتا في الكفن.

• وعن يونس بن عبيد: قال:

شهدت الحسن فسمعته حين ثقل يقول: إنا للّه وإنا إليه راجعون حتى فرغ، قال: فانكب عليه ابنه عبد اللّه قال: يا أبت ما لك تسترجع؟ قد أفزعتنا فهل رأيت شيئًا؟ قال: يا بني استرجعت على نفسي التي لم أصب عثلها(۱).

• قال أبو الدرداء: ابن آدم طأ الأرض بقدمك؛ فإنها عن قليل قبرك، ابن آدم إنما أنت أيام فكلما ذهب يوم ذهب بعضك، ابن آدم إنك لم تزل في هدم عمرك منذ يوم ولدتك أمك(٢).

• قال إبراهيم بن بشار:

مررت أنا وأبو يوسف الغولي في طريق الشام فوثب إليه رجل فسلم عليه، ثم قال: يا أبا يوسف عظني بموعظة أحفظها عنك. قال: فبكى، ثم قال: اعلم يا أخي أن اختلاف الليل والنهار وممرهما يسرعان في هدم بدنك وفناء عمرك وانقضاء أجلك، فينبغي لك يا أخي أن لا تطمئن ولا تأمن حتى تعلم أين مستقرك ومصيرك، وساخط عليك ربك بمعصيتك وغفلتك أو راض

⁽۱) «الزهد الكبير» ص(٢٣٢).

⁽٢) «الزهد الكبير» ص (٢٣٣).

عنك بفضله ورحمته.

ابن آدم الضعيف نطفة بالأمس وجيفة غدا، فإن كنت ترضى لنفسك فسترد، وتعلم وتندم في وقت لا ينفعك الندم، قال: فبكى أبو يوسف، وبكى الرجل، وبكيت لبكائهما ووقعا مغشيين عليهما(١).

• كتب الأوزاعي إلى أخ له: أما بعد:

فإنه قد أحيط بك من كل جانب واعلم أنه ليسار بك في كل يوم وليلة، فاحذر اللَّه والوقوف بين يديه، وأن يكون آخر عهدك به والسلام(٢).

• قال أبو معاوية الأسود وهو واقف على طور طرسوس:

من كانت الدنيا أكبر همه طال غدًا في القيامة غمه، ومن خاف الوعيد لها من الدنيا عما يريد، ومن خاف ما بين يديه ضاق ذرعه بما في يديه، إن كنت تريد لنفسك الجزيل فلا تنم الليل، قدم صالح الأعمال ودع عنك: كثرت الأشغال، بادر قبل نزول ما تجاذر ثم بكى (٣).

• قال روح بن مدرك وهو على المنبر:

الآن قبل أن تسقم فتضنى، وتهرم فتبلى، ثم تموت فتنسى، ثم تقبر فتبلى، ثم تبعث فتحيى، ثم تحضر فتدعى، ثم توقف فتحيى، بما قدمت وأمضيت، وأذهبت فأفنيت من موبقات سيئاتك، ومتلفات شهواتك فالآن وأنتم سالمون(٤).

⁽١) «الزهد الكبير» ص (٢٣٣).

⁽۲) «الزهد الكبير» ص(٢٣٤)، «صفة الصفوة» (٢٢٨/٤).

⁽٣) المصدر السابق ص(٢٣٥).

⁽٤) نفس المصدر.

• قال عقيل بن عمرو في خطبته:

إخواني لا بد من الفناء فليت شعري أين الملتقى؟.

• وقال أحد الزهاد:

كونوا من الله على حــذر، ومن دنياكم عــلى خطر، ومن المــوت على وجل، ولقدوم الآخرة على عجل.

- قال منازل بن سعيد: صلينا خلف جنازة فيسها داود الطائي، وهو لا يراني خلفه، فقال: أو ﴿ وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْم يُنعَثُونَ ﴾، ثم قال لنفسه: يا داود من خاف الوعيد قصر عليه البعيد، ومن طال أمله قصر عمله، وكل ما هو آت قريب، واعلم يا داود أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو مشئوم، واعلم يا داود أن أهل الدنيا جميعًا من أهل القبور، إنما يندمون على ما يخلفون، ويفرحون بما يقدمون، فما عليه أهل القبور يندمون، عليه أهل الدنيا يقتتلون وفيه يتنافسون، وعليه عند القضاء يختصمون، ثم نظر إلي فقال: لو علمت أنك خلفي لم أنطق بحرف (۱) .
 - أقام معروف الصلاة، ثم قال لمحمد بن أبي توبة: تقدم، فقال:

إن صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غيرها، فقال معروف: وأنت تحدث نفسك أن تصلي صلاة أخرى، نعوذ بالله من طول الأمل فإنه يمنع خير العمل(١).

• قال الفضيل بن عياض: قال ابن المبارك:

استعد للموت ولما بعد الموت فشهق علي شهقة فلم

⁽١) «الزهد الكبير» (٢٣٧).

⁽۲) «الزهد الكبير» (۲۳۷ ـ ۲۳۸).

يـزل مغشيًّا عليه عامة الليل(١) .

• قال حاتم الأصم: سمعت شقيقًا يقول:

استعد إذا جاءك الموت أن لا تسأل الرجعة.

• قال حاتم:

ما من صباح إلا والشيطان يقول لي: ما تأكل وما تلبس، وأين تسكن؟ فأقول: آكل الموت وألبس الكفن، وأسكن القبر، قال _ رحمه الله _: الزم خدمة مولاك تأتيك الدنيا راغمة، والجنة عاشقة.

• قال رابعة زوجة أحمد بن أبي الحواري: ما رأيت ثلجًا قط إلا ذكرت تطاير الصحف، ولا رأيت جرادًا قط إلا ذكرت الحشر، ولا سمعت أذانًا قط إلا ذكرت منادي القيامة، قالت: وقلت لنفسي: كوني في الدنيا بمنزلة الطير الواقع حتى يأتيك قضاءه.

• قال إسماعيل بن مسعود:

خرج الحسن بن صالح بن حيى يومًا من بيتي فنظر إلى جراد يطير فقال: ﴿ يَخْرُجُونَ مِنَ الأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشْرٌ ﴾، ثم خر مغشيًّا عليه.

قال الربيع بن أبي راشد: لو فارق ذكر الموت قلبي لخشيت أن يفسد،
 ولولا أن أخالف من كان قبلي لسكنت الجبّانة حتى أموت^(۱).

• قال إبراهيم بن أدهم:

دارنا أمامنا، وحياتنا بعد موتنا إمّا الجنة وإما إلى النار.

وقال لابس بشار: يا بسن بشار مَـثُل لبصس قلبـك حضور ملـك الموت وأعوانه لقبض روحك، فانظر كيف تكون؟ ومثل له القيامة وأهوالها وأفزاعها

⁽١) «الزهد الكبير» ص(٧٣٧ _ ٢٣٨).

⁽٢) «الزهد الكبير» ص (٢٤٠).

والعرض والحساب والوقوف فانظر كيف تكون؟ ثم خر مغشيًّا عليه.

• وقال ابن أدهم أيضًا:

إن للموت كأسًا لا يقوى على تجرعها لا خائف وَجِل طائع كان يتوقعها، فمن كان مطيعًا فله الحسنى والكرامة والنجاة من عُذاب القيامة، ومن كان عاصيًا نزل بين الحسرة والندامة يوم الصاخة والطامة.

• وقال داود الطائي لسفيان:

إن تشرب الماء البارد والمروق، وتأكل اللذيذ المطيب وتمشي في الظل الظليل متى تحب الموت والقدوم على اللَّه عز وجل؟ فبكى سفيان(١١) .

• وقال إبراهيم بن أدهم لأبي ضمرة وقد رآه يضحك:

يا أبا ضمرة لا تطمعن فيما لا يكون، ولا تيأس مما يكون، فقلت: يا أبا إسحاق ما معنى هذا؟ فقال: ما فهمت؟ قلت: لا. قال: لا تطمعن في بقائك وأنت تعلم أن مصيرك إلى الموت فلم يضحك من يموت، ولا يدري إلى أين يصير بعد موت إلى جنة أم إلى نار، ولا تيأس مما يكون أنت لا تدري أي وقت يكون الموت صباحًا أو مساءً أو نهارًا، ثم قال: أوه أوه وسقط مغشيًّا عليه.

- وعن جعفر الصادق عن أبيه وقد جاءه رجل، فقال: أوصني. قال: هيئ جهازك، وقدم زادك، وكن وصي نفسك.
 - وقال الحسن:

حقيقٌ على من كان الموت موعده، والقبر مورده والحساب مشهده، أن يطول بكاؤه وحزنه.

⁽١) «الزهد الكبير» ص(٢٤١).

• وقال الفضيل بن عياض:

كفى باللَّه محبًّا وبالقرآن مؤنسًا وبالموت واعظًا وكفى بخشية اللَّه علمًا والاغترار باللَّه جهلاً.

- نظر الحسن إلى ميت يدفن فقال: واللَّه إن أمرًا هذا أوله لحري أن يخاف آخره، وإن أمرًا هذا آخره لحري أن يزهد في أوله.
 - كتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز:

أما بعد. فمن كان آخر علته الموت فقد مات، فكتب إليه عمر بن عبد العزيز: أما بعد: فكأنك بالدنيا لم تكن، وكأنك بالآخرة لم تزل والسلام عليك.

- ودخل يزيد الرقاشي على عمر بن عبد العزيز فقال له: عظني. فقال: لست أول خليفة تموت يا أمير المؤمنين، قال: زدني. قال: لم يبق أحد من آبائك من لدن آدم إلى أن بلغت النوبة إليك إلا وقد ذاق الموت. قال: زدني. قال: ليس بين الجنة والنار منزل والله ﴿إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَعِيمٍ ﴾ وأنت أبصر ببرك وفجورك، فبكى عمر حتى سقط عن سريره.
- قال الحسن: «إن هذا الموت فضح الدنيا ولم يدع لذي لب فرحًا يا لها
 من موعظة لو وافقت من القلوب حياة».
 - قال محمد بن كعب القرظى:

«إن الأرض لتبكي من رجل وتبكي على رجل، تبكي على من كان يعمل على ظهرها بمعصية الله يعمل على ظهرها بمعصية الله قد أثقلها، ثم قرأ ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَآءُ وَالأَرْضُ ﴾ "(١) .

⁽١) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٦٩).

كان سابق البربري يقول^(١) :

فكم من صحيح بات للموت آمنا فلم يستطع إذ جاءه الموت بغتة فأصبح تبكيه النساء مقنعًا وقرّب من لحد فصار مقيله فلا يترك الموت الغني لماله قال عمر بن عبد العزيز(٢):

تجهزي بجهاز تبلغين به ولا تكدي لم يبقى وتفتقري من كان حين تصيب الشمس جبهته ويألف الظل كي تبقى بشاشته قفراء موحشة غبراء مظلمة

• للَّه در القائل ناعيًا إلى المرء نفسه:

أنت نعم المتاع لو كنت تبقى أنت خلو من العيوب ومما

كان زين العابدين إذا مرت به الجنازة يقول:

نسراع إذا الجسسائسز روعسسا

أتته المنايا بغتة بعد ما هجع فرارًا ولا منه بقوته امتنع ولا يسمع الداعي وإن صوته رفع وفارق ما قد كان بالأمس قد جمع ولا معدمًا في المال ذا حاجة يدع

يا نفس قبل الردى لم تخلقي عبثًا إن الردى وارث الباقي وما ورثا أو الغبار يخاف الشين والشعثا فكيف يسكن يومًا راغمًا جدثًا يطيل تحت الثرى من قعرها اللبثا

غير أن لا بقاء للإنسان يكره الناس غير أنك فان ق بقدل:

ونلهو حين تمضي ذاهبات فلما غاب عادت راتعات

^{•-}

⁽١) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٢٣).

⁽٢) «البداية والنهاية» (٩/ ٢١٤).

• قال مطرف:

أفسد الموت على أهل النعيم نعيمهم، فاطلبوا نعيمًا لا موت فيه(١) .

• قال بشر بن الحارث:

«يا ليت شعري كيف يخرج المذنبون غدًا من قبورهم وأين مقر الظالمين غدًا من اللَّه عز وجل».

• وقال بشر بن الحارث:

«كان ابن سيرين إذا ذكر الموت عنده مات كل عضو منه».

• قال ثابت البناني:

«أي عبد أعظم حالاً من عبد يأتيه ملك الموت وحده، ويدخل قبره وحده، ويوخل قبره وحده، ويوفق بين يدي الله وحده، ومع ذلك ذنوب ونعم من الله كثيرة»(١).

• قال قبيصة:

«ما جلست مع سفيان ـ يعني: الـثوري ـ مجلسًا إلا ذكر فيه الموت، وما رأيت أحدًا كان أكثر ذكرًا للموت منه»(٣) .

• قال حماد بن سلمة كان سفيان الشوري عندنا بالبصرة وكان كثيراً يقول: ليتني مت، ليتني قد استرحت، ليتني في قبري، فقال له حماد بن سلمة: يا أبا عبد الله ما أكثر تمنيك للموت، والله لقد آتاك الله القرآن والعلم، فقال سفيان لحماد: يا أبا سلمة وما يدريني لعلمي أدخل في دعة لعلمي أدخل فيما لا يحل، لعلمي أدخل في فتنة أكون قد مت فسبقت هذا.

⁽١) «الزهد الكبير» ص(٢٤٤).

⁽٢) المرجع السابق.

⁽٣) (الزهد الكبير) ص(٢٤٦).

- قيل لربيع بن أبي راشد: ألا تجلس فتحدث؟ قال: إن ذكر الموت إذا فارق قلبي ساعة فسد علي قلبي، قال مالك بن مغول: ولم أر رجلاً أظهر حزنًا منه.
 - التقى حسان بن أبى سنان وحوشب فقال حوشب لحسّان:

كيف أنت يا أبا عبد اللَّه؟ قال: ما حال من يموت، ثم يبعث، ثم يحاسب؟ أصبحت قريب أجلى، بعيد أملى، سيئ عملى.

• قيل للحسن كيف أصبحت يا أبا سعيد؟ كيف حالك؟ قال:

بأشد حال، ما حال من أمسى وأصبح ينتظر الموت، لا يـدري ما يفعل الله به.

- عن سلمة بن بشير أن أبا هريرة وطائله بكى في مرضه فقيل: ما يبكيك؟ فقال: أبكي لبعد سفري، وقلة زادي وأنبي أصبحت فبي صعود مهبطه على جنة أو نار فلا أدري إلى أيتها يسلك بي (١١).
 - وقيل للربيع بن خثيم كيف أصبحت يا أبا يزيد؟ قال: «أصبحنا ضعفاء ومذنبين نأكل أرزاقنا وننتظر آجالنا»(٢).
- وقال رجل لعمر بن عبد العزيز كيف أصبحت يا أمير المؤمنين؟ قال: أصبحت بطيئًا بطيئًا متلوثًا بالخطايا، أتمنى على اللَّه عز وجل الأمانى.
 - وقيل لإبراهيم بن عيسى اليشكري كيف أصبحت؟ فقال:

«أصبحت في أجل منقوص وعمل محفوظ والموت في رقابنا والقيامة من ورائنا ولا ندري ما يفعل اللَّه بنا»(٣) .

⁽١) «الزهد الكبير» ص(٢٤٨).

⁽۲) «صفة الصفوة» (۳/ ۳٥).

⁽٣) «الزهد الكبير» ص(٢٤٩).

• قال المزني دخلت على الشافعي ـ رحمه اللّه ـ وهو عليل، فقلت: كيف أصبحت يا أبا عبد اللّه، فقال: أصبحت من الدنيا راحلاً وللإخوان ولإخواني مفارقًا، ولسوء أفعالي ملاقيًا، وعلى اللّه واردًا، ولكأس المنية شاربًا، ولا واللّه ما أدري أروحي تصير إلى الجنة فأهنيها أو إلى النار فأعزيها. ثم بكى وأنشأ يقول:

جعلت الرجا مني لعفوك سلمًا بعفوك ربي كان عفوك أعظما تجود وتعفو منّة وتكرمًا(١)

ولما قسا قلبي وضاقت مذاهبي تعاظمني ذنبي فلما قرنته وما زلت ذا عفو عن الذنب لم تزل

- قال مسعر بن كدام: كم من مستقبل يـومًا ليس بمستكملـه، ومنتظر غدًا، وليس بمستدركه، ولولا الأجل ومسيره لأبغضتم الأمل وغروره (٢٠٠٠ .
- وعن عون بن عبد اللّه قال: كم من مستقبل يومًا لا يتمه، ومنتظر لا يبلغه، ولو تنظرون إلى الأجل ومصيره لأبغضتم الأمل وغروره (٣).
 - وقال الأوزاعي:

من أكثر ذكر الموت كفاه اليسير، ومن عرف أن منطقه من عمله قل كلامه (١٠) .

• كانت إحدى العابدات إذا أصبحت قالت:

يا نفس هذا اليوم ساعديني يومي هذا فلعلك لا ترين بياض يوم أبدًا، وإذا أمست، قالت: يا نفس هذه الليلة ساعديني ليلتي هذه فلعلك لا ترين

⁽١) «الزهد الكبير» ص(٢٤٩)، واصفة الصفوة (١٣٦/٢).

⁽٢) قالزهد الكبيرة ص(٢٥٣).

⁽٣) «صفة الصفوة» (٣/ ٥٦)، و«الزهد الكبير» ص(٢٥٣).

⁽٤) «الزهد الكبير» ص(٢٥٣).

سواد ليلة أبداً فما زالت تخدع وتدفع يومها بليلها وليلها بنهارها حتى ماتت على ذلك(١) .

• قال البيهقي ـ رحمه اللَّه ـ:

الموت كسوف قمر الحياة وخسوف شمسها، وهو ليوم الحياة مساء، والمحسن والمسيء فيها سواء وهو منتهى راحة قوم ومبتدأ عذابهم، والموت بين الدنيا والآخرة جسر لكل أحد معبر عليه، والموت وإن كان للحياة الفانية آخراً فهو للحياة الباقية أولاً وصدراً(٢٠).

• وقال ابن عيينة:

أوحش ما يكون ابن آدم في شلاثة مواطن: في يوم ولد فيسخرج إلى دارهم، وليلة يبيت مع الموتى فيجاور جيرانًا لم ير مثلهم، ويوم يبعث فيشهد مشهدًا لم ير مثله قط، قال اللَّه تعالى ليحيى بن زكريا في هذه المواطن: ﴿ وَسَلامٌ عَلَيْهُ يَوْمٌ وَلَدَ وَيَوْمٌ يَمُوتُ وَيَوْمٌ يُبْعَثُ حَيًّا ﴾ [مريم: ١٥](٣).

• قال يحيى بن معاذ:

«لا تكن ممن يفضحه يوم موته ميراثه، ويوم حشره ميزانه»(١) .

• وقال مسعر بن كدام:

سكن القبور وداره لم يسكن(٥)

ومسسيداً داراً ليسسكن داره

• وكان عمر بن عبد العزيز كثيرًا ما يتمثل ويقول:

وليسلك نسوم والبردى لسك لازم كذلك في الدنيا تعيش البهائم نهارك يا مغرور سهو وغفلة وتعمل فيما سوف تكره غبه

⁽١، ٢، ٣) الزهد الكبير، ص(٢٥٤).

⁽٤، ٥) (الزهد الكبير؛ ص(٢٥٥).

كان الحسن إذا أمسى يقول:
 وما الدنيا بباقية لحي
 قال عبد الله بن المعتز(۱):

قال عبد الله بن المعتز دراً :
 الدهر يبلى وآمال الفتى جدد
 ليل وصبح وآجال مقدورة

تـزيـد آمـالـه والـدهــر يـفـنـيــهــا تمضى ونمضى وتطوينـا ونطويـهـا

وما حيّ على الدنيا بساق

وقال الشاعر محمود بن الحسن^(۱):
 مضى أمسك الماضى شهيدًا معدلا

فإن كنت بالأمس اقترفت إساءة فيومك إن أعتبته عاد نفعه ولا ترج فعل الخير يومًا إلى غدًا

وأعقبه يوم لليك جديد فشن بإحسان وأنت حميد عليك وماضي الأمس ليس يعود لعل غدًا يأتي وأنت فقيد

عن وهب بن منبه قال: قرأت في التوراة أن للّه مناديًا ينادي كل ليلة:
 أبناء الأربعين، زرع قد دنا حصاده، أبناء الخمسين هلموا إلى الحساب، ماذا

⁽١، ٢) (الزهد الكبير؛ ص(٢٥٩).

 ⁽٣) الزهـد الكبيـر، ص(٢٦٣)، والحديث أخرجـه ابن ماجه، وابــن المبارك في الــزهد،
 وصححه الألباني.

قدمتم وماذا أخرتم؟ أبناء الستين لا عذرتم أبناء السبعين عدوا أنفسكم في الموتى (١) .

إذا ما مضى القرن الذي أنت فيهم وخلفت في قرن وأنت غريب وإن امرءًا قد سار خمسين حجة إلى منهل من ورده لقريب

• وأنشد محمد بن حرب الهلالي^(١):

إذا مات من فوقي ومن دون مولدي ومُوِّت أترابي فكيف بقائى

• قال أبو يوسف تلميذ أبي حنيفة:

ما هدّني شيء مثل ما هدني موت الأقران (٣) .

كان معاوية يقول: -

إنا واللَّه زرع قد استحصد، قال: ونعي له عبد اللَّه بن عامر بن كريز والوليد بن عقبة وكان أحدهما أكبر منه والآخر دونه، فقال: إذا سار من خلف امرء وأمامه وأفرد من أصحابه فهو ساير(1).

• قالوا للفضيل بن عياض: يا أبا على كم سنك؟ فقال:

فسمساذا أؤمسل أو أنستسظر ودون الشمسانسين ما يسعسسر فرقت عظامي وكل السصر بىلغت الشمانين أو جىزتىها أتىت لىي شمانون مىن مولىدي علتنى السنون فأبىليىننى

* * *

ألا ذهب الكماة وخلفوني كفي حزنًا تذكري الكماة

⁽١) «صفة الصفوة» (٢/ ١٥٦)، و«الزهد الكبير» ص(٢٦٥).

⁽٢) «الزهد الكبير» (٢٧٢).

⁽٣) المصدر السابق.

⁽٤) «الزهد الكبير» ص(٢٧٣).

فدع عنك الكماة فقد تولوا وكسل جسمساعسة لابسد يسومسا

• وقال محمد الوراق^(۱) : وما الميت المقبور في صدر يومه

يبكي على ميت ويغفل نفسه

هذي منازل أقوام عهدتهموا صاحت بهم نائبات الدهر فانقلبوا

 وقال آخر: أفنى جديدهم وشتت جمعهم

ملك تفرد بالبقاء عزيز

ونفسك فابكها قبل الممات

يفرق بينهم شعب الشتات

كأن بكفيه أمانًا من الردى

أحق بأن يبكيه من ميت غدا

في رغد عيش رغيب ما له خطر

إلى القبور فلاعين ولا أثر(٢)

• قال مسلمة: واللَّه ما وعـظني شعر قـط ما وعظني ابن حـطان حين

يقو ل:

أفى كال عام مرضة ثم نعمة فيوشك يبوم أو يوافك ليلة

وتنعي ولا تنعى فكم ذا إلى متى؟ يسوقان حتفًا راح نحوك أو غدا

• سئل بعض الحكماء: من أنعم الناس عيشًا؟ قال:

بدنه في التراب قد أمن العقاب ينتظر الثواب (٣).

• وانشدوا لقس بن ساعدة:

يا ناعي الموت والأموات في جدث دعهم فإن لهم يومًا يصاح بهم منهم عراة وموتى في ثيابهم

(١) «الزهد الكبير» ص(٢٧٨).

(٣) «الزهد الكبير» ص(٢٨٧).

عليهم من بقايا ثوبهم مزق كي ينتبه من نوماته الصعق منها الجديد ومنها الأورق الخلق (٢) «الزهد الكبير» ص(٢٧٩).

• وقال أيضًا:

في الذاهبين الأولينن لمسارأيت مسواردًا ورأيت قومسي نحسوها لا يسرجسع المساضي إليً أيقنت أنى لا محسالة

من القرون لنسا بصسائر للمسوت ليس لها مصادر تمضي الأكابسر والأصاغر ولا من البساقين غسسابر حيث صار القسوم صائر(۱)

^{* * *}

⁽١) (الزهد الكبير) ص(٢٨٥ ـ ٢٨٦).





لأَبْكين عَلَى نَفْسى وَحَقٌّ ليَهُ لأبْكيَنَّ لفقْدَان الشَّبَاب وَقَدْ لأبْكين عَلَى نَفْسى فَتُسْعدُني لأبْكين ويَبْكيني ذَوُو ثقتي لأبْكين فَقَد جَد الرَّحيل إلى يَا بَيْتُ بَيْتَ الرَّدَى يَا بَيْتَ مُنْقَطَعى يَا بَيْتُ بَيْتَ النَّوَى عَنْ كُلَّ ذي ثقَة يَا نَأْيَ مُنْتَجَعِي يَا هَوْلَ مُطَّلَعِي يَا عَيْنُ كُمْ عَبْرَةِ لِي غَيْرِ مُشْكلة يًا عَيْنُ فَانْهَملي إِنْ شئت أَوْ فَدَعي يَا كُسرْبَتي يَوْمَ لا جَارٌ يَبسرُ وَلا إِذَاْ تَمَثَّلَ لِي كَرْبُ السياق وَقَدْ إِنْ حَتَّ بِي عَلَزٌ عَالِ وَحَشْرَجَ فِي أمسي وأصبح في لَهْو وَفي لعب ٱلْهُو وَلِي رَهْبَةٌ مِنْ كُل حَادثَة إنى لألهو وأيَّامي تُنَقُّلني مَاذَا أُضَيِّعُ منْ طَرْفي وَمنْ نَفَسي الرُّشْدُ يُعْتقُني لَوْ كُنْتُ أَتْبَعُهُ يَا نَفْسُ ضَيَّعْتِ أَيَّامَ الشَّبَابِ وَهذَا يَا نَفْسُ وَيْحَك مَا الدُّنْيَا بِبَاقيَة لَئنْ ركَنْتُ إِلَى الدُّنْيَا وَزِينَتهَا

يًا عَيْنُ لا تَبْخُلي عَني بعَبْرَتيَهُ نَادَى الْمَشيبُ عَنِ الدُّنْيَا برحْلَتيَهُ عَيْنٌ مُؤرَّقَةٌ تَبْكى لفُرْقَتيَهْ حَتَّى الْمَمَاتِ أَخِلاَّئِي وَإِخْوَتيَهُ بَيْت انْقطَاعي عَن الدُّنْيَا وَرحْلتيَهُ يًا بَيْتُ بَيْتَ الرَّدَى يَا بَيْتَ غُرْبَتيَهُ يَا بَيْتُ بَيْتَ الرَّدَى يَا بَيْتَ وَحْشَتيَهُ يَا ضِيقَ مُضَّجَعِي يَا بُعْدَ شُقَّتيَهُ إِنْ كُنْتُ مُنْتَفِعًا يَوْمًا بِعَبْرَتيَهُ أمَّا الزَّمَانُ فَقَدْ أوْدَى بجدَّتيَهْ مَوْلي يُنفِّسُ إِلاَّ اللَّهُ كُرْبَتيهُ قَلَبْتُ طَرْفي وَقَدْ رَدَّدْتُ غُصَّتيَهْ صَدْري وَدَارَتْ لكَرْبِ الْمَوْتِ مُقْلَتيَهْ مَاذَا أُضَيِّعُ في يَوْمي وَلَيْلَتيَهُ وَإِنَّهَا رَهْ بَتِي فَرْعٌ لرَغْبَتيَهُ حَتَّى تَسُدَّ بِيَ الأيَّامُ حُفْرَتيَهُ لغَفْلَتِي وَهُمَا في حَذْف مُدَّتيَهُ وَالْغَيُّ يَجْعَلْنِي عَبْدًا لشَهْوَتيَهُ الشَّيْبُ فَاعْتَبري في الشَّيْب صُحْبَتيَهُ فَشَمِّري وَاجْعَلي في الْمَوْت فكْرَتيَهْ لأخْرُجَنَّ منَ الدُّنْيَا بِحَسْرَتيَهُ

أَشْكُو إِلَى اللَّهِ تَضْيِيقِي وَمَسْكَنَتِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ رَبِّي الْمُسْتَغَاثُ بِهِ الْمُسْتَغَاثُ بِهِ الْمَسالُ مَا كَانَ قُدَّامِي لآخِرَتِي الْمَسالُ مَا كَانَ قُدَّامِي لآخِرَتِي *** وقال:**

تَلْهُو وللموتِ مُمْسَانا ومُصْبَحُنَا ما أقربَ الموتَ في الدنيا وأَبْعَدَهُ بينا الشَّقيقُ على إِلْف يُسَرِّبه يَبْكِي عليه قليلاً ثُمَّ يُخْرِجُهُ

* وقال ـ رحمه الله ـ:
رُبُّ مَسِدْ كُسور لِقَسومُ وَلِاَ أَفُسنَسى سَنِيهِ وَكَانَّ بِالْمَرْءِ قَسِدْ يَبْكِي وَكَانَّ بِالْمَرْءِ قَسِدْ يَبْكِي وَكَانَّ بِالْمَرْءِ قَسِدْ يَبْكِي وَكَانَّ الْقَسومُ قَسِدْ قَسا فَلَا الْقَسومُ قَسِدْ قَسا فَلْ الْفَسْوهُ كَلِّسمُوهُ فَسَائِلُ وَهُ كَلِّسمُوهُ فَسَائِلُ وَهُ وَجُسهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَ

أَشْكُو إِلَى اللَّهِ تَقْصِيرِي وَقَسُوتِيهُ وَاللَّهُ رَبَّى بِهِ حَوْلِي وَقُوَّتِيهُ مَا لَمْ أَقَدِّمْهُ مِنْ مَالِي فَلَيْسَ لِيهُ(''

مَنْ لَمْ يُصَبِّحْهُ وجهُ الموتِ مَسَّاهُ وما أَمَرَّ جَنَى الدنيا وأَحْلاهُ إذْ صَارَ أغْمَضَهُ يومًا وَسَجَّاهُ فَيُمْكِنُ الأرضَ منهُ ثم ينساهُ(٢)

غَابَ عَنْهُم فَنَسَوهُ الْمَرْءُ افْنَتْهُ مَسنُوهُ الْمَرْءُ افْنَتْهُ مَسنُوهُ عَلَيْهِ مَ فَنَسَدُهُ مَسنُوهُ مُسنَدوهُ مُسوا فَقَالُوا الْحْرِقُ وهُ حَرِّكُ وهُ القَّنُ وهُ القَّنُ وهُ القَّنُ وهُ القَّنُ وهُ مَسَدُّدُوهُ غَسَّمُ وهُ مَسَدِّدُوهُ غَسَّمُ وهُ عَمَّدُوهُ عَمْدُوهُ عَنْهُ عَمْدُوهُ عَنْهُ عَمْدُوهُ عُمُوهُ عَمْدُوهُ عَمْدُوهُ عَمْدُوهُ عَمْدُوهُ عَمْدُوهُ عَمْدُوه

⁽١) (ديوان أبي العتاهية) ص(٢٥٦ ـ ٢٥٧) ـ دار الكتب العلمية.

⁽٢) المصدر السابق ص(٢٤٨ ـ ٢٤٩).

أخْرِجُ وهُ فَوْقَ أعْدُ وَا فَاإِذَا صَلَّوا عَلَيْهِ فَاإِذَا مَا اسْتَوْدَعُ وهُ خَلَّهُ وهُ تَحْتَ رَمْسِ خَلَّهُ وهُ تَحْتَ رَمْسِ أَبْعَدُوهُ أَسْحَقُ وهُ وَدُّعُ وهُ فَارَقُ وهُ وَدُّعُ وهُ فَارَقُ وهُ وأَنْفَنُ واعَنْهِ وأَنْفَنُ واعَنْهِ وكَانَ القَّواعِ عَنْهِ البَّنَ فَي النَّاسُ مِنَ الْبُنْيَا طَلَبَ النَّاسُ مِنَ الْبُنْيَا طَلَبَ النَّاسُ مِنَ الْأَبْنَيَا طَلَبَ النَّاسُ مِنَ الْأَبْنِيَا طَلَبَ النَّاسُ مِنَ الْأَبْنِيَا طَلَبَ النَّاسُ مِنَ الْأَبْنِيَا طَعْمَ النَّاسُ مِنَ الْأَبْنِيَا

دِ الْمنَايَ السَيعُ وهُ وَالْمَبِ الْمَاتُ وا وَاقْبِ رُوهُ الْارْضَ رَهْنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ ال

* وقال ـ رحمه اللَّه ـ في ورود الموت وبطشه بالأنام طُرًّا:

لِمَنْ طَلَلٌ أُسَائِكُ أُنَّ مُعَطَّلَةٌ مَنَسَاذِلُهُ عَلَيْهُ أَسَافِلُهُ مُنَسَافِلُهُ أَمْنَسَافِلُهُ أَمْنَاهُ أَلْمُ أَمْنَاهُ أَلْمُ أَمْنَاهُ أَمْنَاهُ أَمْنَاهُ أَمْنَاهُ أَمْنَاهُ أَلْمُ أَلْمُ أَمْنَاهُ أَلْمُ أَمْنَاهُ أَمْنَاهُ أَلْمُ أَمْنَاهُ أَلْمُ أَمْنَاهُ أَمْنَا أَلْمُ أَمْنَاهُ أَمْنَا أَلْمُ أَمْنَا أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَمْنَا أَلْمُ أُلْمُ أَلْمُ أُمْنَا أَمْنَا أَلْمُ أَلُكُمُ أَمْنَا أَلْمُ أُلُمُ أَا أُلْمُ أَلْمُ أَلُكُ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أُلُمُ أَلْمُ أَلُمُ

⁽١) اديوان أبي العتاهية، ص(٢٤٩ ـ ٢٥٠).

وَيَنْضُلُ مَسنْ يُنَاضِلُ مَسنُ وأحيكانك يكخكاتككه وَتَــارَات يُعَـاجــلــهُ عَـلَى قَــوْمِ كَــلاَكلُــهُ يَحُفُّ بِـه قَنَـابلُـهُ وَيُسرْجَى منسه نَائله وَيُعْجِبُهُ شَهَائِكُهُ وَلَّـى عَنْــهُ بَاطِـلُـهُ ت وَاسْتَسرْخَتْ مَفَاصلُه إِلَى أَنْ جَــاءَ غَـاســلُــهُ سَيكُثُرُ فيه خَاذلُه مُفَجَّعَةً ثَـواكلُـه مُسَــلَّبَةً (١) غَــلاَئــلُـــهُ فَلَـــمْ يُـــدْركُهُ آمــلُـــهُ وَلا تَـخْفَى شَـواكلُـهُ زَاد أنْتَ حَساملُسهُ الْمَقَسابِ أنْستَ نَسازلُسهُ عَلَيْسكَ بسه جَنَادلُسهُ ن ضَيِّعَةٌ مَداخِلُهُ مَــنْ كُنَّــا نُنَـازلُــهُ

فَيَصْدِرَعُ مَدنْ يُصَدارعُهُ يُسنَسازِلُ مَسنْ يَهُسمُّ بِــهِ وَأَحْيَانُا يُوَخِّرُهُ كَفَاكَ بِهِ إِذَا نَرْلَت " وَكُمِهُ قَدْ عَدِرٌ مِنْ مَلك يَخَافُ النَّاسُ صَـوْلَتَهُ ويَشْنَدِي عطفَهُ مَرَحًا فَلَمَّا أَنْ أَتَاهُ الْحَصَا فَغَمَّضَ عَيْنَهُ للمَوْ فَمَا لَبِثَ السِّيَاقُ بِه فَجَهُ إلَـى جَـدُثِ وَيُصْبِحُ شَاحِطُ الْمَوْتَى مُخَمَّشَةً نَسوادبُكه وكم قد طسال من أمسل رَأَيْتُ الْحَسِقُ لا يَخْفَسى ألا فَانْطُ رُ لنَهْ سك أيُّ لمنزل وحددة بينن قَصير السَّمْك قَدْ رُصَّتْ بَعِيد تَدرَاوُر الْجيرَا أأَيَّتُ هَا الْمَقَابِرُ فِيك

⁽١) وفي رواية: مثلبة.

وَمَنْ كُنَّ الْتَاجِ رُهُ وَمَنْ كُنَّ الْعَاشِ رُهُ وَمَنْ كُنَّ الْشَارِبُ هُ وَمَنْ كُنَّ الْرَافِقُ هُ وَمَنْ كُنَّ الْرَافِقُ هُ وَمَنْ كُنَّ الْكَارِمُ هُ وَمَنْ كُنَّ الله إِلْفَا الله المُسلِ وَمَنْ كُنَّ الله إِلْفَا الله المُسلِ وَمَنْ كُنَّ الله الله الأمسلِ فَحَلَّ مَحَلًا مُحَلَّةٌ مَنْ حَلَّهَا أواخِرُ مَنْ تَصرَى تَفْنَى

* وقال ـ رحمه اللّه ـ: يَا نَفْسُ أَيْنَ أَبِي وَأَيْنَ أَبُو أَبِي عُدِّي فَأَيْنَمَا قَدْ نَظَرْتُ فَلَمْ أَجِدْ أَفَأَنْتَ تَرْجِينَ السَّلامَةَ بَعْدَهُمْ قَدْ مَاتَ ما بَيْنَ الْجَنِينِ إِلَى الرَّضِيع فَإِلَى مَتَى هذا أَرَانِي لاعِبَا

مَالِلْمَقَ ابِرِلا تُجِيبُ مُالِلْمَقَ مُلِيهِنً

(٤) المصدر السابق ص(٢٣).

وَمَنْ كُنَّ انْعَامِ اللهُ وَمَنْ كُنَّ انْطَ اللهُ اللهُ وَمَنْ كُنَّ انْطَ اللهُ اللهُ وَمَنْ كُنَّ انْدَوَاكِ اللهُ وَمَنْ كُنَّ انْدَاللهُ وَمَنْ كُنَّ انْدَالله اللهُ وَمَنْ كُنَّ انْدَالله مَا نُزَالله اللهُ وَمَنْ كُنَّ انْدَالله مَا نُزالله اللهُ ا

وَأَبُوهُ عُدِّي لا أَبَا لَكِ وَاحْسُبِي بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِيكِ آدَمَ مِنْ أَبِ هَلاَّ هُديت لِسَمْت وَجْهِ الْمَطْلَبِ إِلَى الْفَطِيْمِ إِلَى الْكَبِيرِ الأشْيَبِ وَأَرَى الْمَنِيَّةَ إِنْ أَتَتْ لَمْ تَلْعَبِ(1)

إِذَا دَعَ اهُ نَ الْكَئِيبُ الْحَنِيبُ الْجَنَيبُ الْجَنَيبُ

⁽١) وفي نسخة: نداخلهُ.

⁽٢) وفيّ رواية: نناولهُ.

⁽٣) «ديوان أبي العتاهية» ص(١٩٤ ـ ١٩٥).

فِيهنَ ولْسدانٌ وَأَطْفَسالٌ كُمْ مِن حَبِيبٍ لَمْ تَكُسنْ غَادَرْتُهُ في بَعْضِهِنَ وَسَلَوْتُ عَنسه وإنَّيب

* وقال ـ رحمه اللّه ـ:

ايْن الْمُلُوكُ ذَوُو الْعَسَاكِرِ وَالْمَنَاتُ وَالْمُنَاتُ وَالْمُنْ لَهَا وَالْغَادِيَاتُ وَالْمُنْ الله وَالْغَادِيَاتُ هُمْ بَيْنَ أَطْبَاقِ الثَّرَى فَتَراهُمُ هُمْ بَيْنَ أَطْبَاقِ الثَّرَى فَتَراهُمُ هُلْ فِيكُمُ مِنْ مُخْبِرِ حَيْثُ اسْتَقَرَّ هَلْ فِيكُمُ مِنْ مُخْبِرِ حَيْثُ اسْتَقَرَّ هَلْ فِيكُمُ مِنْ مُخْبِرِ حَيْثُ اسْتَقَرَّ فَلَقَلَ مَا لَبِثَ الْعَوَائِدِ مَدْ بَعْدَكُمْ فَلَقَلَ مَا لَبِثَ الْعَوَائِدِ مِد اللَّه دَكُمْ فَلَقَلَ مَا لَبِثَ الْعَوَائِدِ مِد اللَّه دَدُهُ اللَّه دَدُهُ وَقَالَ د رحمه اللَّه دَدُ

كأنك في أهليك قد أتيتا كأنّك كُنْت بَيْنَهُم غَرِيبًا وأصْبَحَت الْمَسَاكِنُ مِنْكَ قَفْرًا كَأَنَّكَ وَالْحُتُوفُ لَهَا سِهَامٌ وأنَّكَ إِذْ خُلِقْت خُلِقْت فَرْدًا إلى أَجَل تُعَدُّ لَكَ اللّيالِي وكُلُّ فَتَى تُغَافِصُهُ الْمَنَايَا

وَشُبَّ انَّ وَشِي بِهُرْقَتِ انَّ وَشِي بِهُرُقَتِ الْمَانَ وَشِي بِهُرُقَتِ الْمَانِ وَشِي بِهُرُقَتِ الْمَانِ الْمَانِي بِهُرُقُلِ وَهُ وَالْمَبِيبُ مُحَدِي بِرُوْيَتِهِ قَرِي اللّهِ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

برِ وَالدَّسَاكِرِ وَالْقُصُورِ الْمُشْرِفَاتُ الرَّائِحَاتُ مِنَ الْجِيَادِ الصَّافِنَاتُ الرَّائِحَاتُ مِنَ الْجِيَاتِ الْخَالِيَاتُ الْخَالِيَاتُ قَرَارُ أَرْرَاحِ الْعِظَامِ الْبَالِيَاتُ وَلَقَلَ مَا ذَرَفَتُ عُيُونُ الْبَاكِيَاتِ (٢)

وَفِي الْجِيْرَانِ وَيْحَكَ قَدْ نُعِيتَا بِكَأْسِ الْمَوْتِ صِرْفًا قَدْ سُقِيتَا كَأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ فِيهَا عَنِيتَا كَأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ فِيهَا عَنِيتَا مُفَوَّقَةٌ بِسَهْمِكَ قَدْ رُمِيتَا لِلَى أَجَلِ تُجِيبُ إِذَا دُعِيتَا إِذَا دُعِيتَا إِذَا أُوْفَيْتَ عِدَّتَهَا فَنِيتَا وَيُبْلِيهِ الزَّمَانُ كَمَا بَليتَا وَيُبْلِيهِ الزَّمَانُ كَمَا بَليتَا

⁽١) «ديوان أبي العتاهية» ص(٢٥).

⁽٢) المصدر السابق ص(٣٧).

فَكُمْ مِنْ مُوجَعٍ يَبْكِيكَ شَجْوًا * وقال ـ رحمه اللّه ـ:

وَللَّه يَـوْمِي أَيَّ يَـوْمِ فَـظَاعَة وَللَّه أَهْلي إِذْ حَبَوْنِي بِحُفْرَةً وَللَّه أَهْلي إِذْ حَبَوْنِي بِحُفْرَةً وَللَّه أَصْحَابُ الْمَلاَعِب لَوْ صَفَتْ وللَّه أَصْحَابُ الْمَلاَعِب لَوْ صَفَتْ وللَّه عـينٌ أيـقـنـت أن جـنـةً

* وقال - رحمه الله -: الْمَـوْتُ لا وَالِدًا يُبْقِي وَلا وَلَدَا لِلْمَوْتِ فِينَا سَهَامٌ غَيْرُ مُخْطِئَةً مَا ضَرَّ مَنْ عَرَفَ الدُّنْيَا وَغرَّتَهَا

* وقال ـ رحمه الله ـ:

أيُّهَا الْمُزْمِعُ الرَّحِيلَ عَنِ الدُّنْيَا لَتَنَالَنَّكَ اللَّيَالِي وَشِيكًا اتَنَاسَيْتَ أَمْ نَسِيتَ الْمَنَايَا أَنَسَيتَ الْقُبُورَ إِذْ أَنْتَ فِيهَا أَيُّ يَوْمٍ يَوْمُ السِّبَاقِ وَإِذْ أَنْتَ أيُّ يَوْمٍ يَوْمُ السِّبَاقِ وَإِذْ أَنْتَ

وَمَسْرُورِ الْفُؤَادِ بِمَا لَقِيتَا(١)

وَأَفْظَعَ مِنْهُ بَعْدُ يَوْمُ قِيَامَتِي وَهُمْ بِهَ وَانِي يَطْلُبُونَ كَرَامَتِي أَبَاطِيلُهَا فِي الْجَهْلِ بَعْدَ اسْتِقَامَتِي لَهُمْ لَذَّةُ الدُّنْيَا بِهِنَّ وَدَامَتِ ونارًا يقين صادق ثُمَّ نامتِ(١)

وَلاَ صَغِيرًا وَلا شَيْخًا وَلاَ أَحَدَا مَنْ فَاتَهُ الْيَوْمَ سَهْمٌ لَمْ يَفُتْهُ غَدَا ألاَّ يُنَافِس فِيهَا أهْلُهَ سا أبَدَا(")

تَسزَوَّدْ لِسذَاكَ مِسنْ خَسيسِ زَادِ بِالْمَنَايَا فَكُنْ عَلَى اسْتِعْدَادِ بِالْمَنَايَا فَكُنْ عَلَى اسْتِعْدَادِ أنسسِيستَ الْفِرَاقَ لِللَّوْلادِ بَيْسَنَ ذُلِّ وَوَحْشَةٍ وَانْفِرَادِ بَيْسَنَ ذُلِّ وَوَحْشَةٍ وَانْفِرَادِ تَنْادَى فَمَا تُجِيبُ الْمُنَادِي نَفْسُكَ تَرْقَى عَنِ الْحَشَا وَالْفُؤَادِ نَفْسُكَ تَرْقَى عَنِ الْحَشَا وَالْفُؤَادِ

⁽١) المصدر السابق ص(٤٠).

⁽٢) المصدر السابق ص(٤١ ـ ٤٢).

⁽٣) «ديوان أبي العتاهية» ص(٦٧).

أيُّ يَوْم يَوْمُ الْفراق وَإِذ أَنْتَ أيُّ يَسوم يَسومُ السصُّراخ وَإِذْ بَاكيَات عَلَيْكَ يَنْدَبْنَ شَجْوًا يَتَجَاوَبْنَ بِالرَّنِينِ وَيَذْرفْنَ أيُّ يَوْمٍ نَسيتُ يَوْمُ التَّلاَقي أيُّ يَوْمٍ يَوْمُ الْوُقُوفِ إِلَى اللَّه أيُّ يَوْمِ يَوْمُ الْمَمَرِّ عَلَى النَّسا أيُّ يَوْم يَوْمُ الْخَلاَص مِنَ النَّا كُمْ وَكُمْ في الْقُبُورِ مِنْ أَهْلِ مُلْكِ كُمْ وَكُمْ فِي الْقُبُورِ مِنْ أَهْلِ دُنْيَا لَوْ بَذَلْتُ النُّصْحَ الصَّحيحَ لِنَفْسي لَوْ بَذَلْتُ النُّصْحَ الصَّحيْحَ لنَفْسي بُؤْسَ لِي بُؤْسَ مَيِّتًا يَوْمَ أَبْكي كَيْفَ ٱلْهُو وكَيْفَ أَسْلُو وَأَنْسَى أيُّهَا الْوَاصِلِي سَتَرْفِضُ وَصْلِي يًا طَويلَ الرُّقَاد لَوْ كُنْتَ تَدْري

لُوِيلُ الرقادِ لُو كُنت تدرِي ﴿ كُنتُ مِيتُ * وقالُ ـ رحمه اللَّه ـ يذكر القبور وأهلها:

أخَوَيَّ مُسرًّا بِالْقُبُسِو ثُسمَّ أَدْعُسواً مَنْ عَادَهَا وَمُسَوَّدٍ رَحْبِ الْفِنَسِاءِ

منَ النَّرْع في أشد البهاد يَـلْطِمْنَ حُرَّ الْوُجُوهِ وَالآسَاد خَافِقَات الْقُلُوب وَالأَكْبَاد دُمُوعًا تَفيضُ فَيْضَ الْمَزَاد أيُّ يَوْمٍ نَسيتُ يَوْمُ الْمَعَاد وَيَوْمُ الْحساب وَالإِشْهَاد ر وأهْ وَالنَّهَا الْعِظَامِ السُّدَاد ر وَهَـوْل الْـعَـــذَاب وَالأصْفَاد كَمْ وَكَمْ في الْقُبُورِ مَنْ قُوَّاد كَمْ وكم في الْقُبُورِ مَنْ زُهًاد لَمْ تَذُق مُقْلَتَايَ طَعْمَ الرُّقَاد همت أُخْرَى الزَّمان في كُلِّ وَاد بَيْنَ أَهْلَى وَحَاضِر الْعُوَّاد الْمَوْتَ وَالْمَوتُ رَائِحٌ ثُمَّ غَاد عَنْكَ لَوْ قَدْ أُذَقْتَ طَعْمَ افْتقادي كُنْتَ مَيْتَ الرُّقَادِ حَى السُّهَاد (١)

رِ وَسَلِّمَا قَبْ لَ الْمَسِيرِ مَنْ مَاجِدٍ قَرْمٍ فَخُصُورِ أَخُصُورِ الْمُنِيسِ أَغُسِرُ الْمُنِيسِرِ

⁽۱) «ديوان أبي العتاهية» ص(٦٨ _ ٦٩).

يا مَنْ تَضَمّنُهُ الْمَقَابِرُ هَسَلْ فِيْكُمُ أَوْ مِنْكُم أَوْ نَاطِقٍ أَوْ سَامِ عِي أَهْلَ الْقُبُ سُورِ أَحِبَّتِي أَهْلَ الْقُبُ سُورِ أَحِبَّتِي بَعْدَ الْعَضَارَةِ وَالنَّضَا بَعْدَ الْعَضَارَةِ وَالنَّضَا بَعْدَ الْمَشَاهِدِ وَالْجَا بَعْدَ الْحِسَانِ الْمُسْمِعَا وَالنَّائِحَاتِ الْمُسْمِعَا وَالنَّائِحَاتِ الْمُسْمِعَا أَصْبَحَتُ الشَّرِي أَصْبَحَتُ الشَّرِي أَصْبَحَتُ الشَّرِي أَهْلَ الْقُبُ وَقِالَ وَحِمِهُ اللَّهُ وَقَالَ وَمِمْهُ اللَّهُ وَقَالَ وَمِمْهُ اللَّهُ وَقَالَ وَمِمْهُ اللَّهُ وَقَالَ وَمُمْهُ اللَّهُ وَقَالَ وَالْمُسْمِعَا

لأمْرٍ مَا خُلِقْتَ فَمَا الْغُرورُ الْمُسْتَ تَرَى الْخُطُوبَ لَهَا رَوَاحٌ السُّتَ تَرَى الْخُطُوبَ لَهَا رَوَاحٌ اتَدُري مَا يَنُوبُكَ فِي اللَّيَالِي كَانَّكَ لا تَرَى فِي كُللٌ وَجُهٍ كَانَّكَ لا تَرَى فِي كُللٌ وَجُهٍ الا تَأْتِي الْقُبُسورَ صَبَاحَ يَوْمٍ فَإِنَّ سُكُونَهَا خُرْسٌ تُنَاجِي فَيَا لَكَ رَقْدَةٌ فِي غِبِ كَأْسٍ فَيَا لَكَ رَقْدَةٌ فِي غِبٍ كَأْسٍ فَيَا لَكَ رَقْدَةٌ فِي غِبٍ كَأْسٍ

مسن مُسْتَجَارٍ أَوْ صَغِيرِ مُسن مُسْتَجَارٍ أَوْ مَجِيرِ يَوْمَا بِعُسرُفِ أَوْ نَكِيرِ بَعْسدَ الْجَذَالَةِ وَالسَّرُورِ بَعْ وَالتَّنَعُسمِ وَالْحُسبُورِ رَةِ وَالتَّنَعُسمِ وَالْحُسبُورِ لِس وَالْعَساكِرِ وَالْقُصُسورِ تَ وَبَعْدَ رَبَّاتِ الْحُدُورِ تَ مِسنَ الْمَهَالِكِ وَالشُّرُورِ بَيْنَ الصَّفَائِحِ وَالصُّحُورِ لا بُدَّ عَاقِبَةُ الأَمُسرورِ()

لأمْسر مَا تَحُثُ بِكَ الشُّهُ ورُ عَلَيْكَ بِصَرْفِهَا وَلَهَا بُكُورُ وَمَرْكَبُكَ الْجَمُوحُ هُوَ الْعَثُورُ وَمَرْكَبُكَ الْجَدْقَ الْعَثُورُ رَحَى الْحِدْقَ الْعَبُرِكَ الْعَبُورَةَ تَدُورُ فَتَسْمَعَ مَا تُخَبُّرُكَ الْقُبُورِ كَأَنَّ بُطُونَ غَابَتِهَا ظُهُورُ لشَارِبِهَا بِلًى وَلَهُ نُشُورُ الشَّارِبِهَا بِلًى وَلَهُ نُشُورُ (٢)

⁽١) «ديوان أبي العتاهية» ص(٨٥).

⁽٢) المصدر السابق ص(٩٣ ـ ٩٤).

* وقال زهدًا في الدنيا مذكرًا بالقبور:

يَسا دَارُ وَيْحَسكِ أَيْسَ أَرْ مَنَ مَسَاءً وَعَرَرْتِنَ الْمَ مَنَيْتِنَا وَعَرَرْتِنَ الْجَميعِ مِنْ يَبَا مُفَرِّقَةَ الْجَميعِ أَيْسَ اللّذيسَ تَبَددُّلسوا أَيْسَ اللّذيسَ تَبَددُّلسوا زُرْتُ الْقُبُسورَ فَحِيسلَ بَيْنَ الْفَبُسورَ فَحِيسلَ بَيْنَ الْفَبُسورَ فَحِيسلَ بَيْنَ الْفَبُسِيّا اللّهُ فَالسيّا الْفَنيْتَ عُمْسركَ فِي السروا الْفَنيْتَ عُمْسركَ فِي السروا الْحَوا الْمَنْتُ مَسَاعُ الْحَوا الْمَنْتُ مَسَاعُ الْحَوا الْحَدوا الْمَسَاعُ الْحَدوا الْمَنْتُ مِنْ زُبُسِرِ الْحَدد الْمَنْتُ مَنْ زُبُسِرِ الْحَدد الْمَنْتُ مَنْ زُبُسِرِ الْحَدد الْمَنْتُ مَنْ زُبُسِرِ الْحَدد اللهُ اللّهُ اللّهُ

بَابُ الْمَدائِنِ وَالْقُصُورِ يَا دَارَ أَرْبُوسِابِ السَّرُورِ وَيَسا مُنغُصَةَ السَّرُورِ حُفَسرًا بِسافْنِية وَدُورِ السزَّوْرِ فِيهَا وَالْمَسزُورِ السزَّوْرِ فِيهَا وَالْمَسزُورِ يَسوْمَ التَّغَابُنِ فِي الأُمُسورِ حِ إِلَى الْمَلاعِبِ وَالبُكُسورِ حِ إِلَى الْمَلاعِبِ وَالبُكُسورِ دِثْ عَشْرَةَ الدَّهْرِ الْعَثُسورِ دِثْ عَشْرَةَ الدَّهْرِ الْعَثُسورِ جَمِيسعُ أَعْمَارِ النَّسُورِ يد وكُنْت مِنْ صَمَّ الصَّخُسورِ يد وكُنْت مِنْ صَمَّ الصَّخُسورِ الريسعِ أَوْ لُجَعِ الْبُحُسورِ الريسعِ أَوْ لُجَعِ الْبُحُسورِ الريسعِ أَوْ لُجَعِ الْبُحُسورِ نَيْسَا وَكَرَّاتُ الشَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِيةِ

• وهذه الأبيات التي أبكت الرشيد حتى جعلت دموعه تتحدر على خدّيه وقال: كأني واللَّه أخاطب بذلك دون الناس، ولم يلبث بعد ذلك قليلاً حتى مات.

لا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا لِذِي بَصَرِ لَوْ أَنَّ ذِكْرَ الْمَوْتِ لَازِمُنَا لَوْ أَنَّ ذَكِرَ الْمَوْتِ لَازِمُنَا كَمْ قَدْ ثُكِلْنَا مِنْ ذَوِي ثِقَةً

نَسفِذَتْ لَهُ فِيهَا بَسَسَائِرُهُ لَمْ يَنْتَفِعْ بِالْعَيْشِ ذَاكِسرُهُ (٢) وَمُعَاشِرٍ كُنَّسا نُعَاشِسرُهُ

⁽١) ﴿ديوان أبي العتاهيةِ، ص(٩٨ _ ٩٩).

⁽٢) وفي رواية: الموت لو صحَّ اليقينُ به

لم ينتفــع بالمــوت ذاكره

أيْنَ الْمُلُوكُ وَأَيْنَ (١) غِرَّتُهُ مِ فَسَبِيلُنَا فِي الْمَوْتِ مُشْتَرَكً مَنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ مُذَّخِرًا أمسن الْفَنساء عَلَى ذَخَائسره يًا مَنْ يُريدُ الْمَوْتُ مُهْجَتَهُ هَلْ أَنْتَ مُعْتَبِرٌ بِمَنْ خَرِبَتْ وَبَحَنْ خَلَتْ مِنْهُ أَسرَّتُهُ وَبِمَنْ خَلَتْ مِنْهُ مَدَائِنُهُ وَبِمَنْ أَذَلُ الدَّهْرُ مَصْرَعَهُ مُستَودعًا قَبْرًا قَدَ الْفَلَهُ دُرَسَتْ مُحَاسِنُ وَجْهه وَنَفَى فَقَريبُهُ الأدْنَى مُجَانبُ لهُ يَا مُؤْثرَ الدُّنْيَا وَطَالبَهَ اللهَ نَلْ مُسا بُسداً لَكَ أَنْ تَنَالَ من

صَارُوا مَصيرًا أنْتَ صَائِسِهُ تَتْلُو أَصَاغِرُهُ أَكِابِرُهُ فَسَتَسْتَسِينُ غَدًا ذَخَالُهِ وَجَرَى لَهُ بالسَّعْد طَائـــرُهُ لا شبك مساكسك لا تُسبَادره منْـهُ غَدَاةَ قَضَى دَسَاكــــرُهُ وَبِمَنْ خَلَتْ مِنْهُ مَنَابِ رُهُ(٢) وَتَفَرَّقَتْ منْهُ عَسَاكِهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ فَتَبَـرُأُتْ منْـهُ عَشَائـرُأُتْ فيها من الْحَصْبَاء قَابِرُهُ عَنْهُ النَّعيمُ فَتلُكَ سَاتِرُهُ وَصَديقُهُ منْ بَعْدُ هَاجِرُهُ وَالْمُسْتَعِدُّ لَمَنْ يُفَاخِسِرُهُ (٥) الدُّنْيَا فَإِنَّ الْمَوْتَ آخِرُهُ(١)

* * *

⁽١) وفي رواية: أين الملوك وأين عزُّهم.

⁽٢) وفي رواية: فغدا وقد عطلت.

⁽٣) وفي نسخة: وتعطلت منه منابره.

⁽٤) وفي رواية: عساكره.

 ⁽٥) وفي رواية: يا جامع الدنيا للَذَّته والمستعد لمن يكابره.

⁽٩) اديوان أبي العتاهية» ص(٦ · ١ - ١٠٧).

* وقال ـ رحمه اللَّه ـ:

أخُّ طَالَمَا سَرَّنِي ذِكْ وَلَى قَصْرِهِ وَقَدْ كُنْتُ أَعْدُو إِلَى قَصْرِهِ وَقَدْ كُنْتُ أَعْدُو إِلَى قَصْرِهِ أَتَدْ لَهُ الْمَنِيَّةُ مُغْبَ اللَّهُ وَلَهُ أَتَدْ لَهُ الْمَنِيَّةُ مُغْبَ اللَّهُ مُغْبَ اللَّهُ وَلَهُ فَلَمْ تُعْنِ أَجْنَا أَدُهُ حَوْلَهُ وَأَصْبَحَ يَعْدُو إِلَى مَنْ رَلِ وَأَصْبَحَ يَعْدُو إِلَى مَنْ رَلِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ

* وفي نسيان الأحياء للموتى قال:

عند البلى هَجَر الضَّجيعُ ضَجيعَهُ وَكَذَاكَ كُلُّ مُفَارِق لا يَرْتَجِي مَنْ مَاتَ فَاتَ وَفِي الْمَقَابِرِ يَسْتَوي مَنْ مَاتَ تُبْصِرُ يَوْمَ يَطْلُعُ طَالِعٌ لَوْكُنْتَ تُبْصِرُ يَوْمَ يَطْلُعُ طَالِعٌ لَرَأَيْتَ أَنْفَسَ مَنْ يَليكَ أَخَفَّهُ وَأَشَدُ أَهْلِكَ تَبرُّوءًا وَأَشَدُ أَهْلِكَ تَبرُّوءًا

فَقَدْ صِرْتُ أَشْجَى لَدَى ذَكْرِهِ فَقَدْ صِرْتُ أَغْدُو إِلَى قَبْسِهِ رُويْدًا تُختَلُ مِنْ سِتْرِهِ وَلا الْمُسْرِعُونَ إِلَى نَصْسِهِ وَلا الْمُسْرِعُونَ إِلَى نَصْسِهِ إِلَى يَسُومٍ يُسؤُذَنُ فِي حَشْرِهِ إِلَى يَسُومٍ يُسؤُذَنُ فِي حَشْرِهِ وَحَلَّ مِنَ الْقَبْرِ فِي قَعْسِرِهِ وَرَيحُ تَسرَى الأرْضِ مِنْ عِطْرِهِ وَرِيحُ تَسرَى الأرْضِ مِنْ عِطْرِهِ عَرِيبٌ وَإِنْ كَانَ فِي مِصْرِهِ أميراً يَصِيبُ وَإِنْ كَانَ فِي مِصْرِهِ بقَتْسِلُ عَسِدُ إِلَى أَسْدِهِ فَكُلُّ سَيَمْضِي عَلَى إِنْسِهِ

وَجَفَاهُ مُلْطِفُهُ وَشَتَّ جَمِيعُهُ مَنْ كَانَ يَحْفَظُهُ فَسَوْفَ يُضِيعُهُ تَحْتَ التُّرَابِ رَفِيعُهُ وَوَضِيعُهُ يَنْعَاكَ لا يَبْقَى عَلَيْكَ طُلُوعُهُ بِنَوَاكَ أَحْسَنَ مَا يَكُونُ صَنِيعُهُ مَنْ كُنْتَ تَقْبَلُ نُصِحَهُ وَتُطَيعُهُ

⁽۱) «ديوان أبي العتاهية» ص(١٠٧ ـ ١٠٨).

وَأَجَلُّ زَادِكَ مِنْ ثَرَائِكَ رَيْطَةً إِنْ كَانَ مَنْ يَبْكِيكَ بَعْدَكَ صَادِقًا هَيْهَاتَ كَلاَّ إِنَّ أَكْبَسرَ هَمِّه

وأسرُّ سِرِّكَ لِلْحَبِيبِ سَرِيعُهُ فِيمَا يَقُولُ فَلَنْ تَجِفَّ دُمُوعُهُ فيمَا جَمَعْتَ يَشِيلُهُ وَيَبِيعُهُ(١)

* أوصى أبو العتاهية بكتابة هذه الأبيات على قبره:

اسْمَعِي ثُــمَّ عِــي وَعِــي فَاحْذَرِي مِثْـلَ مَصْـرَعِــي فِــي دِيَــارِ التَّزَعْــزُعِ فَخُــذي منــُـهُ أَوْ دَعِــي أَذْنَ حَسِيًّ تَسَسَمْ عِي أَذْنَ حَسِي أَذْنَ حَسِي أَنْ المَضْجَعِي أَنَا رَهْنَ بِمَضْجَعِي عِشْتُ تِسْعِينَ حِجَّةً عَشْتُ تِسْعِينَ حِجَّةً لَيْسَ زَادٌ سِوَى التَّقَدى

ومحلي ومروضعي الترب يا ذل مصرعي إليه تطلُّعيي واحد منهم معيي(٢) * وعارضه شاعر فقال: أصبح القبر مضج عسي أصبح القبر مضج عسي صرعتني الحتوف في أين إخرواني الذيرون في مست وحدي فلم يُمرت

دُعُسوا للْمَوْت وَاخْتُطِفُسوا ولا طُسسرَفٌ وَلا لُسطفُ وَتُبنيى ثُسمَّ تَنْخَسفُ وَمُسنْ رَضْرَاضِهَسا لُحُفُ الرَّجَساء فَضُيَّعُسوا وَجُهُسوا

⁽١) «ديوان أبي العتاهية» ص(١٣٨).

⁽٢) المصدر السابق ص(١٣٨).

تَمُسرُّ بعَسْكر الْمَسوْتَى كَــان مُشيعيك وَقــد فُنُــونُ رَدَاك يَــا دُنْيَــا فَأنْت الدَّارُ فيك الظُّلْمُ وأنْست الدَّارُ فيك الْهَسِب وَٱنْست الدَّارُ فيك الْغَسيدْ وَفيك الْحَبْك أَمْضُطَرِبٌ وَفيك لسَاكنيك الْغَبْسِنُ وَمُلْكُ فِيهِم دُولٌ كَأنَّك بَيْنَهُ مِ مُ كُرِينًا تَسرَى الأيسام لا يُنظ رُ وكسنْ يَبْقَى لأهسل الأرْ وَكُــلٌ دَائــمُ الْغَفَــلاَ

وَقَلْبُكُ منه لا يَجهِنُ رَمَ وَا بِكَ تَكمُّ وَانْصَرَفُ وا لَعَمْدري فَوْقَ مَسا أصفُ وَالْعُدُدُوانُ وَالسَّرِينَ وَالاحْـــنَانُ وَالاســنفُ رُ وَالْتَنْغيبِ صُ وَالْكُلُفُ وَفيك الْبَالُ مُنْكَسفُ وَالآفَـــاتُ وَالـتَّـلَــيفُ بهَا الأقدارُ تَخْتَلفُ تُـرامَـك تُلتَفَفُ نَ وَالسَّاعَاتِ لا تَقفُ ض لا عـــزُ ولا شـــرفُ ت وَالأَنْفَ اللهُ تُخْتَطُ فُ(١)

* وقال يذكر دخول الإنسان إلى قبره وحالته فيه:

أَتَبْكِي لِهِذَا الْمَوْتِ أَمْ أَنْتَ عَارِفُ كَانَّكَ قَارِفُ كَانَّكَ قَدْ غُيِّبْتَ فِي اللَّحْد وِالثَّرَى أَرَى الْمَوْتَ قَدْ أَفْنَى القُرُونَ التي مَضَتْ كَانَّ الْفَتَى لَمْ يَفْنَ فِي النَّاسِ سَاعَةً وَقَامَتْ عَلَيْه عُصْبَةً يَنْدَبُونَه وَقَامَتْ عَلَيْه عُصْبَةً يَنْدَبُونَه

بِمَنْزِلَة تَبْقَى وَفِيهَا الْمَتَالِفُ فَتَلْقَى كُمَا لَاقَى الْقُرُونُ السَّوَالِفُ فَلَمْ يَبْقَ ذُو إِلْف وَلَمْ يَبْق آلِفُ إِذَا أُعْصِبَتْ يَوْمًا عَلَيْهِ اللَّفَائِفُ فَمُسْتَعْبِرٌ يَبْكي وَآخَرُ هَاتَفُ فَمُسْتَعْبِرٌ يَبْكي وَآخَرُ هَاتَف

⁽١) ﴿ديوان أبي العتاهية﴾ ص(١٤٤).

وَغُودِرَ فِي لَحْدٍ كَرِيهِ حُلُولُهُ يَقِلُّ الْغَنَا عَنْ صَاحِبِ اللَّحْدِ وَالثَّرَى وَمَا مَنْ يَخَافُ الْبَعْثَ وَالنَّارَ آمِنٌ إِذَا عَنَّ ذِكْرُ الْمَوْتِ أَوْجَعَ قَلْبَهُ وأعْلمُ غَيْرَ الظَّنِ أَنْ لَيْسَ بَالِغُا

* وقال في وصف من دُرج كني قبره:

مَا حَالُ مَنْ سَكَنَ الثَّرى مَا حَالُهُ أَمْسَى وَلا رُوحُ الْحَيَاةِ تُصِيبُهُ أَمْسَى وَحِيدًا مُوحَشًا مُتَفَرِّدًا أَمْسَى وَحِيدًا مُوحَشًا مُتَفَرِّدًا أَمْسَى وَقَدْ دَرَسَتَ مَحَاسِنُ وَجْهِهِ

* وقال الشاعر:

ألا أيُّها الناسي ليوم رحيله ولم تحتفلْ بالظاعنينَ مِنَ الورى وأنتَ غدًا أو بعده في جوارهِمْ جَفاكَ الذي قدْ كُنتَ ترجو وداده

سساكسنسى الأجسداثِ أنْستُسمْ لسيستَ شعري مسا صنعتُسمْ

وَتُعْقَدُ مِنْ لَبْنِ عَلَيْهِ السَّقَائِفُ بِمَا ذَرَفَتْ فِيهِ الْعُيُونُ الذَّوَارِفُ وَلَكِنْ حَزِينٌ مُوجَعُ الْقَلْبِ خَائِفُ وَهَيَّجَ أَحْزَانًا ذُنُسوبٌ سَوَالِفُ أعَاجِيبَ مَا يَلْقَى مِنَ النَّاسِ وَاصِفُ(۱)

أَمْسَى وَقَدْ قُطِعَتْ هُنَاكَ حِبَالُهُ يَوْمًا وَلَا لُطْفُ الْحَبِيبِ يَنَالُهُ مُتَشَتَّا بَعْدَ الْجَمِيعِ عِيَالُهُ وَتَفَرَّقَتْ في قَبْره أوْصَالُهُ(٢)

أراك عن الموت المفرق لاهيا وقد تركوا الدنيا جميعًا كما هيا وحيدًا فريدًا في المقابر ثاويًا ولم تر إنسانًا لعمهدك وافيا

مِثْلَنَا بِالأمسِ كُنْتُمْ أُرْبِحْتُمُ أَم خَسِرْتُمُ

⁽١) ﴿دَيُوانَ أَبِي الْعَتَاهِيةِ ﴾ ص(١٤٥).

⁽٢) المصدر السابق ص(١٩٧).

سالت السدار تُخبِرُني فقالت لي أقام القوم فقلت وأين أطلبهم فقالت في القيور تَسووا

* وقال أبو العتاهية:

يَا بُعْدَ مَنْ مَاتَ مِمَّنْ كَانَ يُلْطِفُهُ يُقْصِي الْخَلِيلُ أَخَاهُ عِنْدَ مِيتَتِهِ لَمْ تَبْكِ نَفْسُكُ أَيَّامَ الْحَياةِ لِمَا

* وقال:

حَتَّى مَتَى لا تَرْعُوي يَا صَاحِبِي وَاللَّيْلُ يَذَهَبُ وَالنَّهَارُ وَفِيهِ مَا يَا مَعْشَرَ الأَمْوات يَا ضيفَانَ رَبِ يَا مَعْشَرَ الأَمْوات يَا ضيفَانَ رَبِ أَهْلَ الْقُبُورِ مَحَى التُّرَابُ وُجُوهَكُمْ أَهْلَ الْقُبُورِ مَحَى التُّرَابُ وُجُوهَكُمْ أَهْلَ الْقُبُورِ كَفَى بِنَاءُ دِيَارِكُمُ أَهْلَ الْقُبُورِ الْا تَوصُّلُ بَيْنَاءُ دِيَارِكُمُ كُمْ مِنْ أَخِلِي قَدْ وَقَفْتُ بِقَبْرِهِ كَمْ مِنْ أَخِلِي قَدْ وَقَفْتُ بِقَبْرِهِ المَّاخَى لَا لَمْ تَغْنِ التَّمَائِمُ عَنْكَ مَا أَخْتَى لَمْ تُغْنِ التَّمَائِمُ عَنْكَ مَا أَخْتَى كُمْ وَجَدتًا مِنْ سُكْنَاكَ فِي الْمَعْمَائِمُ عَنْكَ مَا أَخْتَى كُيْفَ وُجِدتًا مِنْ سُكْنَاكَ فِي الْمَعْمَائِمُ عَنْكَ مَا أَخْتَى كُيْفَ وُجِدتًا مِنْ سُكْنَاكَ فِي الْمَعْمَائِمُ عَنْكَ مَا أَخْتَى كَيْفَ وُجِدتًا مِنْ سُكْنَاكَ فِي الْمَعْمَائِمُ عَنْكَ مَا الْمُعْمَائِمُ عَنْكَ مَا الْمُعْمَائِمُ عَنْكَ مَا الْمُعْمَائِمُ عَنْكَ مَا الْمُعْمَائِمُ عَنْكَ مَا الْمُعْمَائِهُ عَنْ التَّمَائِمُ مَنْ الْمُعْمَائِهُ فِي الْمَعْمَائِهُ مَائِهُ مَائِهُ الْمُعْمَائِهُ الْقَائِمُ عَنْكَ مَا الْمُعْمَائِهُ مُ عَنْكَ الْقُولِ الْمُعْمَائِهُ مِعْمَائِهُ عَنْ الْمُعْمَائِهُ مَائِهُ عَنْ الْمَعْمَائِهُ وَالْمُعْمَائِهُ وَلَعْمَائِهُ وَيُعْمَالُولُ فَي الْمُعْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالِهُ عَلَيْكُ مَالِهُ عَلَيْكَ مَا الْمُعْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالِهُ فَيْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالِهُ مَائِهُ عَلَيْكُ مَا الْمُعْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالِهُ فَي الْمُعْمَالُهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالُولُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالُولُ الْمُعْمِلِهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُ الْمُعْمَالُهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالُولُهُ الْمُعْمَالُهُ الْمُعْمَالُولُ الْمُعْمَالِكُ الْمُعْمِلُولُ الْمُعْمَالُولُ الْمُعْمِلُهُ الْمُعْمِعُمُ الْمُعْمَالُهُ الْمُعْمِلِهُ الْمُعِلَالُهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمِلُهُ الْمُعْمَالُهُ الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالُ الْمُعْمَالُهُ الْمُعْمِلُهُ الْمُعْمِلُهُ الْمُ

عن الأحباب ما فعلوا أيامًا وقدد رَحدلوا وأيُّ مناول نَزلُدوا رَهَانًا بالذي فَعَلُدوا

قَامَتْ قِيَامَتُهُ وَالنَّاسُ أَحْيَاءُ وَكُلُّ مَنْ مَاتَ أَقْصَتْهُ الأَخِلاَّءُ تَخْشَى وَأَنْتَ عَلَى الأَمْوَاتِ بَكَّاءُ(١)

حَتَّى مَتَى حَتَّى مَتَى وَإِلَى مَتَى وَإِلَى مَتَى عِبَرُ وَفِحُرَةٌ لِأُلِسِي النَّهَ الشَّرَى الأَرْضِ كَيْفَ وَجَدَتُّمُ طَعْمَ الشَّرَى الْأَرْضِ كَيْفَ وَجَدَتُّمُ طَعْمَ الشَّرَى أَهْلَ الْقُبُورِ تَغَيَّرَتْ تِلْكَ الْحُلَى إِنَّ الدِّيارَ بِكُمْ لَشَاحِطَةُ النَّوَى إِنَّ الدِّيارَ بِكُمْ لَشَاحِطَةُ النَّوَى أِنَّ القَوى مَنْ مَاتَ أَصْبَحَ حَبْلُهُ رَثَّ الْقِوى مَنْ مَاتَ أَصْبَحَ حَبْلُهُ رَثَّ الْقِوى فَلَا عَمَى فَتَى مَنْ فَتَى مَا كَانَ أَطْعَمَكَ الطَّبِيبُ وَمَا سَقَى قَد كُنْتُ أَحْذَرُهُ عَلَيْكَ وَلَا الرُّقَى قَد كُنْتُ أَحْذَرُهُ عَلَيْكَ وَلَا الرُّقَى قَد كُنْتُ أَحْذَرُهُ عَلَيْكَ وَلَا الرُّقَى قَدْرُ وَكَيْفَ وَجَدْتَ ضِيقَ الْمُتَّكَى قَلْ المُتَّكَى قَبْرٍ وكَيْفَ وَجَدْتَ ضِيقَ الْمُتَّكَى

^{*} وقال الشاعر:

⁽١) «ديوان أبي العتاهية» ص(٥).

قَدْ كُنْتَ أَفْرَقُ مِنْ فِرَاقِكَ سَالِمًا فَالْيَوْمَ حَقَّ لِيَ التَّوَجُّعُ إِذْ جَرَى يَبْكَيْكَ قَلْبِي بَعْدَ عَيْنِي حَسْرَةً وَإِذَا ذَكَرُتُكَ يَا أُخَيَّ تَقَطَّعَتْ * وقال ـ رحمه اللَّه ـ:

يَهْرُبُ الْمَرْءُ مِنَ الْمَوْتِ وَهَلْ كُلُّ نَفْس سَتُ قَاسِي مَرَّةً أَلَيْهَا ذَا النَّاسُ مَا حَلَّ بِكُمْ وَسَسَقَامٌ ثُسمٌ مَسوْتٌ نَسازِلٌ وَسَسَقَامٌ ثُسمٌ مَسوْتٌ نَسازِلٌ وَحِسَابٌ وَكِسَابٌ حَافِظٌ وَحِسَابٌ وَكِسَابٌ حَافِظٌ وَصِرَاطٌ مَسنْ يَسقَعْ عَسنْ حَدّهِ وَصِرَاطٌ مَسنْ يَسقَعْ عَسنْ حَدّهِ وَصَرَاطٌ مَسنْ يَسقَعْ عَسنْ حَدّه وَصِرَاطٌ مَسنْ يَسقع عَسنْ حَدّه وَال وحمه اللّه و:

إِنْ كُنْتَ تَطْمَعُ فِي الْحَيَاةِ فَهَاتِ مَا أَقَرَبَ الشَّيءَ الْجَديدَ مِنَ الْبِلَى اللَّيْلُ يَعْمَلُ وَالنَهَارُ وَنَحْنُ عَمَّا اللَّيْلُ يَعْمَلُ وَالنَهَارُ وَنَحْنُ عَمَّا يَا ذَا الذي اتَّخَذَ الزَّمَانَ مَطيَّةً مَاذَا تَقُولُ وَلَيْسَ عِنْدَكَ حُجَّةً أَوْ مَا تَقولُ إِذَا سُئِلْتَ وَلَمْ تَقُلْ

فَأَجَلُّ مِنْهُ فِرَاقُ دَائِرِةِ الرَّدَى حُكْمُ الإِلهِ عَلَيَّ فِيكَ بِمَ جَرَى وَتَقَطُّعًا مِنْهُ عَلَيْكَ إِذَا بَكَى كَبِدي فَأَفْلَقَتِ الْجَوَانِحَ وَالْحَشَى(1)

يَنْفَعُ الْمَوْ مِنَ الْمَوْتِ الْهَرَبُ كُرَبَ الْمَوْتِ فَلِلْمَوْتِ كُرَبُ عَجَبًا مِنْ سَهْوِكُمْ كُلَّ الْعَجَبْ تُحمَّ قَصِيْلٍ وَنُولٌ وَجَلَب وَمَوازِيسَ وَنَارٌ تَلْتهِب فَإِلَى خِزْي طَوِيلٍ وَنَصَب (1)

كُمْ مِنْ أَبِ لَكَ لَيْسَ فِي الْأَمْوَاتِ
يَـوْمًا وَأَسُّرَعَ كُلَّمَا هُـو آتِ
يَعْمَلاَن بِاغْفَلِ الْغَفَلاَت
وَخُطَا الزَّمَانِ كَثِيرَةُ الْعَشَرَات
لَـوْ قَـدْ أَتَاكَ مُهَدِّمُ اللَّذَات
وَإِذَا دُعِيتَ وَأَنْتَ فِي الْغَمَزَات

⁽١) «ديوان أبي العتاهية» ص(١١_ ١٢).

⁽٢) المصدر السابق ص (٢١ ـ ٢٢).

لَيْسَ الثِّقَاتُ لأهْلهَا بشقَات

فيمًا تُخَلِّفُهُ مِنَ التَّركَات

حَتَّى تُقَطَّعَ نَفْسُهُ حَسَرَات

الدُّنْيَا وَأَهْلِ الرَّتْعِ فِي الشَّهَوَاتِ

ومسلابس وروائسح غسطسرات

وَبِأُوْجُهِ فِي التُّرْبِ مُنْعَفرات

بيض تَـلُوحُ وَاعْتِظُم نَـخرات

يُفْني الْشَجِيُّ وَيُهَيِّجُ الْعَبَرَات(١)

فَإِذَا أَجَبُنَ فَسَائِلِ الأَمْوَاتَا

أمْسَى وأصْبَحَ في التُّراب رُفَاتًا

أطْبَاق الثَّرَى قَدْ قيلَ كَانَ فَمَاتَا

تَرْجُوهُ أَوْ يَوْمٌ مَضَى بكَ فَفَاتا

هَيْهَاتَ ممَّا تَرْتَجي هَيْهَاتَا

أوْ مَا تَقُولُ إِذَا حَلَلْتَ مَحَلَّةً

« وقال ـ رحمه الله ـ:

إيت الْقُبُورَ فَنَادِهَا أَصُواتَا أيْنَ الْمُلُوكُ بَنُو الْمُلُوكِ فَكُلُّهُمْ كُمْ منْ أب وأبي أب لَكَ تَحْتَ وَالدُّهْرُ يَدومٌ أنْتَ فيه وآخَرٌ هَيْهَاتَ إِنَّكَ للنُّخُلُود لَمُرْتَج مَا ٱسْرَعَ الْأَمْرِ ٱلَّذِي هُوَ كَائِنٌ

* وقال أبو العتاهية:

وَعَظِينًا لَجُداتٌ صَمَتُ وتَـكُـلُـمَـت عَـن أوْجُـه وأرَتْكَ قَبْركَ في الْحَيَا

لا بُدَّ منه وأقرب المبيقاتا(١) وَنَعَتْكَ أَزْمنَةٌ خَفَت تَبْلَى وعَـنْ صُـورِ سَبَتْ ة وَأنْسَتَ حَيٌّ لَمْ تَسُتْ

أو مَا تَقُولُ وَلَيْسَ حُكْمُكَ نَافذًا مَا مَنْ أَحَبُّ رضَاكَ عَنْكَ بِخَارِج زُرتَ الْقُبُورَ قُبُورُ أَهْلِ الْمُلْكِ في كَانُوا مُلُوكَ مَآكِلِ وَمَشَارِبٍ فَإِذَا بِأَجْسَادِ عَرِينَ مِنَ الْكَسَا لَمْ تُبْق منْهَا الأرْضُ غَيْرَ جَماجم إِنَّ الْمَقَابِرَ مَا عَلَمْتَ لَمَنْظُرٌّ

⁽١) قديوان أبي العتاهية؛ ص(٣٨ ـ ٣٩).

⁽٢) المصدر السابق ص(٤٢).

يَسا شَسَامِتُ الِسَسَنِيَّةِ يَ فَلَــرُبُّمَا انْقَلَبَ الشَّمَـا * وفي رواية المسعودي:

وعظت المحداث صمت وتكلمت عسن أعظم وتكلمت وتكلمت وأرتك في القبو وأرتك وفي رواية ابن عبد البر:

پ روید بن حبد البر. وعظتسك أجسداتٌ خُسفُستْ وتكلَّمست لسك بسالبسلى وكسانني بسك عسن قسريب وأرتسك قسبرك في القبسسو

إِنَّ الْسَنِيَّةَ لَسَمْ تَسَفُّتُ الْ السَّمَتُ (۱) تَ فَحَلَّ بِالْقَوْمِ الشَّمَتُ (۱)

وبكتك ساكنة خفّت تبلي وعن صور سبّت و وأنت حي لسم تَـمُـت

فيهن أجسادٌ سُبُت فيهن ألسنة صُمُت والسناء مُسَات والسناء مَسَات والسناء مَسَات والساء والسا

وَلُولَتْ بِاسْمِكَ النِسَاءُ الرَّوَاثِي تَحْتَ رَدْمٍ حَفَاهُ فَوْقَكَ حَاثِي فيمَا هُنَاكَ تَكُونُ بَعْدَ ثَلاَثُ(٢) لَيْتَ شِعْرِي وكَيْفَ أَنْتَ إِذَا مَا لَيْتَ شِعْرِي وكَيْفَ أَنْتَ مُسَجَّى لَيْتَ شِعْرِي وكيف ما هو حَالُك

* قال أبو العتاهية للرشيد فأبكاه:

عِسْ مَا بَدا لَكَ آمِنُسِا يُسعى عليك بمسا اسْتَهَيْتَ

فِي ظِلَّ شاهقة التَّسصورِ لدى الرَّوَاحِ أو السُّكُسسورِ

⁽١) اديوان أبي العتاهية؛ ص(٤٧ ــ ٤٨).

⁽٢) المصدر السابق ص (٥٤).

في ظلِّ حَسْرَجَة الصُّدُور

ما كنت إلا في غُرور(١)

فإذا النفوسُ تَقَعْقَعَتْ في النفوسُ تَعَيلُمُ مُوقِنَا

* وقال يتهدُّد الساهي عن الموت:

سَتَرَى بَعْدَ مَا تَدَرَى مَا تَدَرَى مَا تَدَرَى مَا تَدَرَى مَا بَقِيتَ مَا تَدَرَى مَا بَقِيتَ مَا سَتَدَرَى مَدن يُصِيدُ بَعْدَ سَتَدرَى مَدن يُصِيدُ بَعْدَ سَتَدرَى كُدادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَا حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَى حَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَيْ عَدْ عَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَى عَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَا عَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَا عَددادُ إِلَيْ عَددادُ إِلَيْهِ عَالِهُ عَددادُ إِلَيْهِ عَا عَددادُ عَددادُ إِلَيْهِ عَددادُ إِلَيْهِ عَددادُ إِلَا عَا عَددادُ إِلَا عَددادُ إِلَا عَددادُ إِلَا عَددادُ إِلَا عَا عَدِيْ عَدَادُ إِلَا عَا عَدَادُ إِلَا عَدْ عَدَادُ إِلَا عَدْ عَدَ

* وقال _ رحمه اللّه _:

ألا لا أيُّه البَشَ سَرِ مَا بَنِي حُواً لأَمْ سَرِ مَا بَنِي حُواً لأَمْ سَوْتُ خَايَتَهَا الْمُسُوتُ خَايَتَهَا الْمُسُوتُ خَايَتَهَا الْمُسُوتُ خَايَتَهَا الْمُسُوتُ خَايَتَهَا الْمُسُوتُ لا يُبقِ عِلَى الْجَدَا اللَّهُ مَا يَبْقَ عِلَى اللَّهُ مَا يَنْفَالُ اللَّهُ الْمَا اللَّهُ مَا عَلَيْهِا مِ فِيهِ اللَّهُ مَا عَلَيْهِا مِ فِيهَا اللَّهُ مَا عَلَيْهِا مِ فِيهَا اللَّهُ اللَّلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الْمُلْمُ اللَّهُ الل

غَيْرَ هِذَا الَّذِي تَصرَى يَمْنَعُ النَّاعِسَ الْكَصرَى يَمْنَعُ النَّاعِسَ الْكَصرَى نَعيم إِلَّدَ مَنَى الثَّرَ مَنَى الثَّرَ مَنَى الثَّرَ مَنَى الْمُثَامِدَى كَيْفَ تَجْدري إِذَا جَدرَى (٢)

لَكُمْ فِسِي الْمَوْتِ مُعْتَبَرُ وَقَالِحُ مَسْقَرُ وَالْحَالَةُ مَا الْخَوْفُ وَالْحَالَةُ مَا الْخَوْفُ وَالْحَالَةُ وَلَا يَسْفَرُ وَلَا يَسْفُ وَالْغَيَسُرُ وَلَا يَسْفُ وَالْغَيَسُرُ وَلَا كَبَسُرُ وَلَا حُجَسُرُ وَلَا حُجَسُرُ وَلَا حُجَسُرُ وَلَا حُجَسُرُ وَلَا حُجَسُرُ وَالْمَسَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُنَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُونَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسَانَ وَالْمَسُونَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُونَ وَالْمَسُونَ وَالْمَسُلِونَ وَلَا مُعَالَعُونَا وَالْمَسُونَ وَالْمَسُلِونَا وَالْمَسُلَانَ وَالْمَسُلُونَ وَالْمَسُلِونَانَ وَالْمَلْمُ وَالْمَلْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُسُلِونَ وَالْمُسُلِونَانَ وَالْمُسُلِونَ وَالْمُسُونَ وَالْمُسُلِونَ وَالْمُ وَالْمُسُلِونَ وَالْمُعُونَ وَالْمُسُلِونَ وَالْمُسُلُونُ وَالْمُسُلِونُ وَالْمُسُلِونُ وَالْمُسُلِونُ وَالْمُعُونَ

⁽١) «ديوان أبي العتاهية» ص(٨١).

⁽٢) المصدر السابق ص(٨٩).

شُرَاةً رُبَّما غَرَابُوا وَكَانُوا طَالَما الشرُوا(۱) فَقَدُ مُحَدَّ الرَّحِيلُ بِهِمْ وقَدُ أَضْحَوْا بِمَنْوِلَةٍ وقَدْ أَضْحَوْا بِمَنْوِلَةٍ تَفَكَّرْ أَيُّهَا الْمَغْرِرُو فَا إِنَّ جَمِيكَ مَا عَظَمْتَ فَلاَ تَغْتَرُ بِالدُّنْيَكِ وَقُدلُ لِذَوِي الْغُرورِ بِهَا فَاقْصَى غَايَة الْمِيعَا كَدِيدَاكُ تَصَرُّفُ الأيّدِ

* وقال على لسان القبور:

إني سَأَلْتُ الْقَبْرِتُ مَا فَعَلَتْ فَأَجَابَنِي صَيَّرْتُ رِيْحَهُمُ فَأَجَابَنِي صَيَّرْتُ رِيْحَهُمَ وَأَكُلْتُ أَجْسَادًا مُنَعَّمَا فَي عَرِيَتْ لَمْ أَبْقِ غَيْسِرَ جَمَاجِمٍ عَرِيَتْ لَمْ أَبْقِ غَيْسِرَ جَمَاجِمٍ عَرِيَتْ

* وقال يعاتب من يسهو عن الموت:

حَتَّى مَتَى تَصْبُو وَرَأْسُكَ أَشْمَطُ أَمْ لَكَ أَسْمَطُ أَمْ لَكَ مُسَلِّطًا

وكانسوا طالمسا حضروا إلى اللسذات وابتكسروا إلى سفر مهو السفر إلى سفر مهو السفر يُترجم دُونها الْخبرر يُقبر المفوت مُحْتَف عند الموت مُحْتَف عند ألم الا انتظر روا رويسدكم ألا انتظر روا د فيما المهنو والكفر

بَعْدِي وُجُروهٌ فِيكَ مُنْعَفِرَهُ تُوْذِيكَ بَعْدَ رَوَائِحٍ عَطِرَهُ كَانَ النَّعِيمُ يَهُ زُّهَا نَضِرَهُ بِيضٍ تَلُوحُ وَأَعْظُمٍ نَخِرَرُهُ(٣)

أحَسبْتَ أَنَّ الْمَوْتَ فِي اسْمِكَ يَغْلَطُ وَبَلْكِ وَرَبِّكَ إِنَّـهُ لَـمُسَلَّطُ

وفي رواية: رحلوا.

⁽۲) «ديوان أبى العتاهية» ص(۹۷ ـ ۹۸).

⁽٣) «ديوان أبي العتاهية» ص(١٠٥).

جُثَثَ الْمُلُوكِ وَتَارَةً يَتَخَبُّطُ

ستشط عُمَّن تَأْلَفَنَّ وَتَشْحَطُ

نضْوًا تَقَلَّصَ بَيْنَهُمْ وَتَبَسَّطُ

بِالْمُوْتِ فِي غَمَرَاتِهِ يَتَشَحُّطُ

في رَبْطَتَيْنِ مُلَفَّفٌ وَمُخَيَّطُ

رُوحَ الْحَيَاة وَلا الْقَميصُ مُخَيَّطُ (١)

وَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَوْتَ يَفْرِسُ تَارَةً فَتَآلَف الْخُلاَّنَ مُفْتَقِدًا لَهُ مُ فَتَقِدًا لَهُ مُ وَكَانَّنِي بِكَ بَيْنَهُمْ وَاهِي الْقُوى وَكَانَّنِي بِكَ بِيْنَهُمْ خَفِقَ الْحَشَا وَكَانَّنِي بِكَ بِيْنَهُمْ خَفِقَ الْحَشَا وَكَانَّنِي بِكَ فِي قَمِيصٍ مُدْرَجًا وَكَانَّنِي بِكَ فِي قَمِيصٍ مُدْرَجًا لا رَيْطَتَيْن كَرَيْطَتَيْ مُتَنَسِمٍ

* أخي:

أمّا بيوتك في الدنيا فواسعة أيّا باني الدنيا لغيرك تبتني الدنيا لغيرك تبتني ألم ترر أنَّ المررء يحبس ماله كان الحساة المشفقين عليك قد وما هو إلا النَّعْش لو قد دعوا به وما هو إلا حادث بعد حادث الا وإذا أودعت توديع هالك الا وكما شيعت يومًا جنازة

فليت قبرك بعد الموت يتسيعُ ويَا جَامِعَ الدُّنْيَا لِغَيْرِكَ تَجْمَعُ وَوَارِثُهُ فِيهِ غَدًا يَتَمَمَتُعُ غَدُواْ بِكَ أَوْ رَاحُوا رَوَاحًا فَابْرَعُوا غَدُواْ بِكَ أَوْ رَاحُوا رَوَاحًا فَابْرَعُوا تُقِلُ فَتُلْقَى فَوْقَهُ ثُمَّ تُرْفَعُ فَمِنْ أَي أَنْوَاعِ الْحَوَادِثِ تَجْزَعُ فَمَنْ أَي أَنْوَاعِ الْحَوَادِثِ تَجْزَعُ فَمَنْ أَي أَنْوَاعِ الْحَوَادِثِ تَجْزَعُ فَانْتَ كَمَا شَيَّعْتَهُمْ سَتَشَيَّعُ (")

وَدَاعِ الْمَوْتِ يَدْعُ وَكَ

حَثِيثُ السَّيْسِ يَحْدُوكَا"

تَنَساوَمُتَ عَسسنِ الْمَسوْتِ وَحَسادِيسهِ وَإِنْ نِسْستِ

⁽١) (ديوان أبي العتاهية) ص(١٢٣).

⁽٢) المصدر السابق ص(١٢٦ ـ ١٢٧).

⁽٣) «ديوان أبي العتاهية» ص(١٥٥).

كَأَنْ قَدْ عَجَّلَ الأَقْوَامُ غَسْلَكُ وَنُجِّدَ بِالثَّرَى لَكَ بَيْتُ هَجْر وأسْلَمَكَ ابْنُ عَمِّكَ فيه فَرْدًا وَحَاوَلَت الْقُلُوبُ سواكَ ذكْرًا وَصَارَ الْوَارِثُونَ وَأَنْتَ صَفْرٌ إِذَا لَـمْ تَـتَّخذْ لـلْمَـوْت زَادًا فَقَدْ ضَيَّعْتَ حَظَّكَ يَوْمَ تُدْعَى أراك تَخُرُك الشَّهَ وَاتُ قدمًا أمَا وَلَتَذْهُبَنَّ بكَ الْمَنَايَا بَخُلْتَ بِمَا مَلَكْتَ فَقَفْ رُوَيْدًا كَأَنَّكَ عَنْ قَريب بِالْمَنَايَا ألا للله أنْت دع التَّمني وَخُذْ في عَذْل نَفْسِكَ كُلَّ يَوْمٍ * أخى:

تَفْنَى وتبقى الأرضُ بَعْدَكَ مِثْلَما أَهْلَ البِلَى أَنْتُم مُعَسْكرُ وَحْشَةٍ

وَقَامَ النَّاسُ يَبْتَدرُونَ حَمْلَكُ وَأَسْرَعَت الأَكُفُّ إِلَيْه نَـقْلَكُ وَأَرْسَلَ مِنْ يَدَيْه أَخُوكَ حَبْلَكُ آنسْنَ بوَصْله وَنَسيْنَ وَصْلَكْ منَ الدُّنْيَا لمَالِكَ منْكَ أَمْلَكُ وَلَمْ تَجْعَلْ بِذِكْرِ الْمَوْتِ شُغْلَكْ وأصْلَكَ حينَ تَنْسبُهُ وَفَصْلَكُ وكم قَدْ غَرَّت الشَّهَوَاتُ مثلك ْ كَمَا ذَهَبَتْ بِمَنْ قَدْ كَانَ قَبْلَكْ كَأَنَّكَ قَدْ وَهَبْتَ فَلَمْ يَجُزْ لَكْ وَقَدْ شَتُّتْنَ بَعْدَ الْجَمْعِ شَمْلَكُ وَلا تَــاْمُــنْ عَـواقبَهُ فَــتَـهـلك لَعَلَّ النَّفْسَ تَقْبَلُ منْكَ عَذْلُك (١)

يَبْقَى المناخُ وَيرْحَلُ الرُّكْبَانُ حَيْثُ استقَّر البُعْدُ والهجرانُ (")

* قال ابن الجوزي ـ رحمه اللَّه ـ:

اصْبِر كُرِّ حَبوَادِثِ السَّدُّهُرِ

فَلَتَحْمِدَنَّ مَغَبَّةَ الصَّبْرِ

⁽۱) «ديوان أبي العتاهية» ص(١٥٩ _ ١٦٠).

⁽٢) المصدر السابق ص(٢٢٠).

واجهد لنفسك قبل ميتتها فكأن أهلك قد دعوك فكم فكأن أهلك قد دعوك فكم وكأنهم قد قلبسوك على وكأنهم قد زوّدوك بما ياليت شعري كيف أنت إذا أو ليت شعري كيف أنت على ياليت شعري ما أقول إذا ما حُجّتي فيما أتيت على يا سَوْأتا مما اكتسبت ويا

واذخر ليوم تفاضُلِ الذُّخْرِ تسمَعْ وأنت مُحَشْرَجُ الصَّدْرِ تسمَعْ وأنت مُحَشْرَجُ الصَّدْرِ ظَهْرِ السَّرِيرِ وأنت لا تدري يَتَزوَّدُ الهلكي من العيطرِ غُسلَت بالكافور والسِّدْرِ غُسلَت بالكافور والسِّدْرِ نَبْشِ الضَّرِيحِ وظُلْمَةِ القبرِ وُضِعَ الكتابُ صبيحة الحشرِ وضعرفة وما عُندْرِي عِلْمَ ومعرفة وما عُندْرِي أسَفَى على ما فات من عُمْرِي(۱)

* قال أبو العتاهية:

أيْنَ الْقُرُونُ الْمَساضِيَةُ فَاسْتَبْدَلَتْ بِهِسِمِ دَيَسا وَتَشَتَّتَ عَنْهَا الْجُمُسو وَتَشَتَّتَ عَنْهَا الْجُمُسو فَسإِذَا مَحَسلٌ لِلْسوحُو دَرَجُسوا فَمَا أَبْقَتْ صُرُو فَلَئِنْ عَقَلْتَ لَتَبْكِينَّهُمُ فَلَئِنْ عَقَلْتَ لَتَبْكِينَّهُمُ لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ بَعْدَهُمْ للمْ يَبْقَ مِنْهُمْ بَعْدَهُمْ لله دَرُّ جُمَساجِسِمِ

تَركُوا الْمنَازِلَ خَالِيَهُ رُهُمُ الرِّيَاحُ الْهَاوِيهُ عُ وَفَارَقَتْهَا الْغَاشِيَهُ شِ وَلِلْكِلاَبِ الْعَاوِيَهِ فُ الْسَدَّهُ مِنْهُ مُ بَاقِيَهُ بِعَيْنِ بِنَا الْعَالِيَةِ إِلاَّ الْعِظْمامُ الْبَسالِيَهُ تَحْتَ الْجَادِلِ ثَساوِيَهُ السِبَساعُ الْعَسادِلِ ثَساوِيَهُ

⁽١) (التبصرة) لابن الجوزي (١٩/١).

فِ نِعْمَ فَ وَغَضَ ارَةً وَعَدْ أَصْبَحُ وَا فِ فَ مَ الرَّزَحِ الرَّزَحِ الرَّزَحِ مَ الرَّزَحِ الرَّزِحِ الرَّزَحِ الرَّزِحِ الرَّزَحِ الرَّزَحِ الرَّزَحِ الرَّزِعِ الرَّزَحِ الرَّزِحِ الرَّزَحِ الرَّزِحِ الرَّزِحِ الرَّزِعِ الْحَرِي الرَّزِعِ الرَّزِعِ الرَّزِعِ الْمُنْعِي الْمَائِعِ الْمُرْمِ الْمَرْزِعِ الْمُنْعِقِي الْمُنْعِقِي الْمُنْعِقِي الْمُنْعِ

وَسَلاَمَ فَ وَرَفَ اهِيَ فَ وَ وَمَحَلَّ فَ مُتَسرَاخِيَ فَ وَقُبُ ورُهُ مُتَدانيَ هُ⁽¹⁾

ذنوبكَ يا مغرورُ تُحصى وتُحسبُ

ذُنُوبُكَ يَا مَغْرُورُ تُحصَى وَتُحْسَبُ وَقَـلْبُكَ في سَهْو وَغَـفْلة تُبَاهِيْ بجَمْع المال منْ غَيْر حلّه أَمَا تَذْكُرُ المُوْتَ المُفَاجِيْكَ في غَد أَمَا تَذْكُرُ القَبْرَ الوَحيْشَ وَلَحْدَهُ أَمَا تَذْكُرُ اليَوْمَ الطُّويْلَ وَهُو لَهُ تَرُوْحُ وَتَغْدُو في مَرَاحِكَ لاهيًا تُعَالِجُ نَزْعَ الرُّوحِ مِنْ كُلِّ مَفْصِل وَغُمُّضَت العَيْنَان بَعْدَ خُرُوجهَا وَقَامُوا سرَاعًا في جَهَازِكَ أَحْضَرُوا وَغَاسلُكَ اللحْزُونُ تَبْكيْ عُيُونُهُ وكُلُّ حَبيب لبُّهُ مُتَحَرِّقٌ وقَدْ نَشَرُوا الأَكْفَانَ مِنْ بَعْد طَيِّهَا وَٱلْقَوْكَ فَيْمَا بَيْنَهُنَّ وَأَدْرَجُوا

وَتُجْمَعُ في لَوْح حَفيْظ وَتُكْتَبُ وَأَنتَ عَلى الدُّنْيا حَرِيصٌ مُعَذَّبُ وَتَسْعَى حَثَيْثًا في المَعَاصيْ وَتُذْنبُ أمَا أَنْتَ مِن بَعْد السَّلامَة تَعْطَبُ به الجسمُ من بَعْد العَمَارَة يَخْرُبُ وميزان قسط للوقاء سينصب وَسَوْفَ بِأَشْرَاكِ المَنيَّة تَنْشَبُ فَلاَ رَاحِم يُنْجِي وَلا ثَمَّ مَهْرَبُ وَبُسِّطَتْ الرِّجْلان وَالرَّأْسُ يُعْصَبُ حَنُوطًا وَأَكْفَانًا وَلَلْمَاء قَرَبُوا بدأمع غنزير واكنف يتتصبب يُحَرِّكُ كَفَّيْه عَلَيْكَ وَيَنْدُبُ وَقَدْ بَخَّرُوا مَنْشُورَهُنَّ وَطَيَّبُوا عَلَيْكَ مَثَانِي طَيُّهُنَّ وَعَصَّبُوا

^{(1) «}ديوان أبي العتاهية» ص(٢٥٧).

وَفي حُفْرَة أَلْقَوكَ حَيْرانَ مُفْرَدًا إِذًا كَانَ هَذَا حَالُنَا بعد مَوْتِنَا وَكَيْفَ يَطِيْبُ العَيْشُ وَالقَبْرُ مَسْكَنٌ وَكَيْفَ يَطِيْبُ العَيْشُ وَالقَبْرُ مَسْكَنٌ وَهَولٌ وَدَيْدَانٌ وَرَوْعٌ وَوَحْشَةً فَيَا نَفْسُ خَافِي اللّه وَارْجِي ثَوابَهُ وَقُولِي إِلَه عِي أُولِني مِنْكُ رَحْمَةً وَلا تُحْرِقَنْ جسْمِي بِنَارِكَ سَيِّدي وَصَلّي إِلاَّ أَنْتَ يَا خَالِقَ الوَرَى وَصَلّي إِلَه عِي أَوْلِني مِنْارِكَ سَيِّدي وَصَلّي إِلاَّ أَنْتَ يَا خَالِقَ الوَرَى وَصَلّي إِلَه عِيْ كُلّمَا ذَرَّ شَارِقٌ وَصَلّي إِلَه عِيْ كُلّمَا ذَرَّ شَارِقٌ وَصَلّي إِلَه عِيْ كُلّمَا ذَرَّ شَارِقً

تَضُمُّكَ بَيْدَاءً مِن الأرْضِ سَبْسَبُ فَكَيْفَ يَطِيْبُ اليَومَ أَكُلُّ وَمَشْرَبُ بِه ظُلُمَاتٌ غَيْهَبٌ ثُمَّ غَيْهَبُ وَكُلُ جَديد سَوْفَ يَبْلَى وَيَذْهَبُ فَهَادِمُ لَذَاتِ الفَتَى سَوْفَ يَقْرُبُ وَعَفْوًا فَانَّ اللَّه لِلذَّنْبِ يُذْهِبُ فَجِسْمِيْ ضَعِيفٌ وَالرَّجَا مِنْكَ أَقْرَبُ عَلَيْكَ اتِّكَالِيْ أَنْتَ لِلْخَلْقِ مَهْرَبُ عَلَيْكَ اتِّكَالِيْ أَنْتَ لِلْخَلْقِ مَهْرَبُ

إياك والدنيسا

فَدَعْهَا فَإِنَّ الزُّهْدَ فِيْهَا مَحَتَّمُّ وَمَن لَمْ يَذَرْهَا زَاهِدًا في حَياتِهِ وَمَن لَمْ يَذَرْهَا زَاهِدًا في حَياتِهِ فَتَتْرُكُهُ يَوْمًا ضَرِيْعًا بِقَبْرِهِ وَيَنْسَاهُ أَهْلُوهُ الْمُفَدَّى لَدَيْهِمُ وَيَنْسَاهُ أَهْلُوهُ الْمُفَدَّى لَدَيْهِمُ وَيَنْسَاهُ أَهْلُوهُ الْمُفَدَّى لَدَيْهِمُ وَيَنْسَهُ الورَّاثُ أَمْوالَهُ التي وَيَنْتَهِبُ الورَّاثُ أَمْوالَهُ التي وَتُسْكُنهُ بَعد الشَّواهِ حُفْرةً

وإِنْ لَم يَعَدُمْ جُلُّ الوَرَى بِأَدَائِهِ سَتَزْهَدُ فيه الناسُ بَعْدَ فَنَائِهِ رَهِيْنًا أسيْراً آيسًا مِن وَرَائِه وَتَكْسُوهُ ثَوبَ الرُّخُصِ بَعْدَ غَلاثِه عَلى جَمْعِهَا قَاسَى عَظِيمَ شَقَائِه تَطييعَ شَقَائِه تَضييقُ به بَعْدَ اتَّسَاع فَضَائِه تَضييقُ به بَعْدَ اتَّسَاع فَضَائِه

⁽١) انظر: "موارد الظمآن في دروس الزمان" للشيخ عبد العزيز المحمد السلمان (١/٣٥٤: ٣٥٦)، ولم ينسب هذه القصيدة لأحد.

⁽٢) لابن مشرف التميمي: أحمد بن علي بن حسين التميمي السلفي المالكي الأحسائي، ولد بالأحساء في أوائل القرن الثاني عشر الهجري، تتلمذ للشيخ الجليل مؤرخ العصر الشيخ حسين بن غنام صاحب كتاب «تاريخ نجد».

أنيسٌ سوى دُوْد سَعَى في حَسَائه ومِن تُربَة تَحْوِي الفَتَى لِبَلائه في جَزائه في جَزائه في جَزائه ولا بُدَّ يَوْمًا لِلْفَتَى مِن لِقَائِه ولا بُدَّ يَوْمًا لِلْفَتَى مِن لِقَائِه

يُقِيمُ بَها طولَ الزمانِ وَمَا لَهُ فَوَاهًا لَهَا مِن غُرِبة ثَم كُرْبَةٍ وَمِن بَعد ذا يَومُ الحِسَابِ وَهَولُه وَلا تَنْسَ ذِكر الموت فالموت عائبٌ باتُوا على قُللِ الأجْبَالِ تَحْرِسُهُمْ

غُلْبُ الرِجالِ فَلَمْ تَنْفَعْهُم القُلَلُ

واسْتُنْزِلُوا بَعْدَ عِزِّعن مَعَاقِلِهم

إِلَى مَقَابِرِهِمْ يَا بِئُسَ مَا نَزُلُواْ

نَادَاهُم صَارِخٌ مِن بَعدِمَا دُفُنسوا

أَيْنَ الأَسِرَّةُ والتَّيْجَانُ والحُلَلُ

أَيْنَ الوُجُوهُ التِيْ كَانَتْ مُحَجَّبةً

مِنْ دُوْنِهِ النَّصْرِبُ الأَسْتَارُ والكِلَلُ

أينَ الرُّماةُ أَلَمْ تَمْنَعْ بِأَسْهُمِهِمْ

لَمَّا أَتَتْكَ سِهَامُ الْمَوْتِ تَنْتَصِلُ

هَيْهَاتَ ما كَشَفُوا ضيْمًا ولا دَفَعُسوا

عَنْكَ المنيَّةَ إِذْ وَافَى بِكَ الأَجَلُ

ولا الرُّشَى دَفَعَتْهَا عَنْكَ لَو بَذَلُـوا

ولا الرُقَى نَفَعَتْ فِيهَا ولا الحِيَلُ

ما سَاعدُوكَ ولا وَاسَاكَ أَقْسرَبُهُم

بَلْ سَلَّمُوكَ لَهَا يَا قُبْحَ ما فَعَلُواْ

مَا بَالُ قَبرِكَ لا يَاتِي بـــه أحدٌّ

وَلا يَدُورُ بِهِ مِن بَيْنِهِم رجُلُ

ما بَال ذِكْرِكَ مَنْسِيًا ومُطَرَحًا

وَكُلُهُم بِاقْتِسَامِ النَّالِ قَدْ شُغِلُواْ

ما بَالُ قَصْرِكَ وَحْشًا لا أَنِيْسَ به

يَغْشَاكَ مِن كَنَفَيهِ الرَوْعُ والوَهَلُ

لا تُنْكِرَنَّ فَمَا دامَت على مَلِك

إِلاَّ أَنَاخَ عليه الموتُ والوَجَلُ

وكَيْفَ يَرَجُسو دَوَامَ العَيْشِ مُتَّصلاً

وَرُوْحُه بِحِبالِ الموتِ مُتَّصِلُ

وجسمه لبني ات السرَّدَى غَرَضٌّ

ومَــالُه زَائِـلٌ عَنْهُ ومُنْتَقِلُ

فأفْصَحَ القَبْرُ عَنْهُم حيْنَ سَاءلَهُم

تِلْكَ الوُجُـوهُ عَلَيَهِا الدُوْدُ يَقْتَتِلُ

قَدْ طَالَا أكَلُوا فيهَا وما شَربُوا

فأصْبَحُوا بَعدَ طُولِ الأكلِ قَدْ أُكِلُوا

وطَالَما كَنَـرُوا الأَمْـوَالَ وادَّخَـروا

فَخَلَّفُوهَا عَلَى الأعْدَاءِ وارْتَحَلُواْ

وطَالَما شَيَّدُوا دُوْرًا لِتُحْصِنَهُمْ

فَفَ ارُقُوا الدُّوْرَ والأهْليْنَ وانْتَقَلُوا

أَضْحَتْ مَسَاكِنُهُم وَحْشًا مُعَطَّلةً

وسَاكنُوهَا إلى الأجْداَثِ قَدْ رَحَـلُوا

سَلِ الخَلِيْفةَ إِذْ وَافَتْ مَنِيَّتُهُ

أَيْنَ الجُنُسودُ وأَيْسَ الخَيْسِلُ والخَولُ

أَيْنَ الكُنُوزُ الَّتِي كانَتْ مَفَاتِحُها

تَنُوءُ بِالعُصْبَةِ المُقْوِيْنَ لَوْ حَمَلُواْ أَيْنَ العَبِيدُ الَّتِي أَرْصَدْتَهُمْ عُدَدًا

أَيْنَ الخَديدُ وأينَ البِيْضُ والأسَلُ الْمَوارسُ والغِلْمَانُ ما صَنَعُوا

أَيْنَ الصَوارِمُ والخِطِّيَةُ الذُّبُكِلُ

* * *

* وللَّه دَرُّ من قال عن الميت في قبره:

وسِیْقَ سَوْقًا إِلَى ضَـــرِیْحِ وبَاتَ لِلدُّوْدِ فیـــه طَعْمًــاً ولَیْتَــه لُمْ یَکُنْ رَهیْنــاً

يُرْصَفُ بالرَّغْمِ فِيْهِ وَصُفَا ولِلْهَ وامِّ العِطَاشِ رَشْفَا بكل مَا قَدْ هَفَا وأَهْفَا

حال أهــل القبـور

خَانَتْ عُهُوْدَكَ أَعْوَانٌ وأَنْصَارُ كَأَنَّهَا مِخْدَعٌ يُعغْلَى بِهِ القُسارُ تَشْكُو إِلَيْهِ وَمَا فِي الدَّارِ دَيَّارُ أَمَلَكَ القَطْرُ أَمْ ضَاقَتْ بِكَ الدَّارُ تُغنِي الضَّجِيْعَ عنِ الأَمْيَالِ أَشْبَارُ فَهَلْ تُنَاجِيْكَ بالإصْلاَحِ أَفْكَارُ يَا حَبَّذَا اللوْتُ لَوْلا الْحَشْرُ والنَّارُ يَا ذَا الوِجَاهَة والجَاهِ العَرِيضِ لَقَدْ الْقَوْكَ في حُفْرَة هَالَتْكَ وَحْشَتُهَا وَعَادَرُونُكَ وَمَا فِي الحَيِّ مِن حَكَم وَعَادَرُونُكَ وَمَا فِي الحَيِّ مِن حَكَم يَا رَاقِدًا وَمَضِيْقُ القَبْرِ مَضْجَعُهُ أَبْعَدَ مَا فِي مَغَانِي الحَيِّ مَن سَعَة خَلُوْتَ وَحْدَكَ لا خِل ولا خَدَمً خَلُوْتَ وَحْدَكَ لا خِل ولا خَدَمً أَمْ أَنْتَ ممَّنْ يَرَوْنَ المُوْتَ رَاحَتَهُمْ

والقَبْرُ إِنْ لَمْ تَكُنْ فِيْهِ مُنَغِّصَةً لَكِنَّهُ وَظَلَامُ الزَّيْسَعِ يُوْحِشُهُ فَهَلْ يُحَاكِي قُبُورَ القَوْمِ مَضْجَعُهُمْ بِالأَمْسِ صَدْرًا أَخَا كِبْسِرٍ وَغَطْرَسَةٍ واليَوْمَ بَيْنَ هَوَامَ الأَرْض مُضْطَجعً

حَاكَتُ زَوَايَاهُ رَوْضًا فِيْهِ أَزْهَارُ سِجْنٌ لَهُ مِنْ ذَوَاتِ النَّهْشِ عُمَّارُ سِجْنٌ لَهُ مِنْ ذَوَاتِ النَّهْشِ عُمَّارُ أَمْ زَاحَمَتْهُ ظَلَامَاتٌ وآصَارُ وَمَا سوَى الصَّدرِ نَهَّاءٌ وَأَمَّارُ في مَضْجَعٍ مَا به جَارٌ وسُمَّارُ في مَضْجَعٍ مَا به جَارٌ وسُمَّارُ

* * *

• قال الحسن البصري: يا معشر الشيوخ! الزرعُ إذا بلغ ما يُصنع به؟ قالوا: يُحصد. قال: يا معشر الشَّباب! كم زرع لم يبلغُ قد أدركتُهُ أَفَة (١).

كَمْ رأينا من أناسٍ هلكوا

كم رأينا من أناس هَلكُوا تركُوا الدنيا لمن بَعْد هُممُ كم رأيْنا من ملوك سُروقة

فبكى أحبابهم ثمم بَكُوا وُدُّهُمُ لُو قَدَّمَوا ما تَركُوا ورأَيْنَا سوقةً قمد مَلكُوا

رب قوم غبروا من عيشهم

في نعيسم وسُرُورٍ وَغَسدَقْ ثيم أبكاهم دُمَّا حِينَ نطقْ

رب قسوم غبسروا من عَيْشِهِم سكت الدهسرُ زمانًا عنهم

ليت شعري ما أبقى لك المالُ؟

أبقيت مالك ميراثًا لوارث القوم بعدك في حال تسرُهُم م ملوا البكاء فما يبكيك من أحد ما لت بهم عنك دنيا أقبلت لهم ما لت

فليت شعري ما أبقى لك المال؟ فكيف بعد هُمُ دارت بك الحال؟ واستحكم القيل في الميراث والقال وأدبسرت عنك والأيام أحوال

نهايسة المسرء

يومًا على آلة حَدْبَاءَ مَحْمُولُ

كلُّ ابنِ أَنْثَى وإِن طالت سَلامَتُهُ

من كان حين تصيب الشمس جبهته

من كان حين تصيب الشَّمْسُ جبهتهُ ويألفُ الظلَّ كي تبقَى بشاشتُه في قعرِ مظلمة غبراءَ مُوحِشة تجهزي بجهاز تبلغين به

أو الغبارُ يخاف الشَّيْنَ والشَّعْبَا فسوف يسكنُ يومًا راغمًا جَدَثَا يطيلُ فيها - وَلا يختارها - اللبَثَا يا نفسُ وَاقتصدي لم تُخلقي عبثا

أنت راحـــل

سلُ نفسه والسيبُ شَامِلْ سَامِلْ سَامِلْ سَامِلْ سَامِلْ المنسازلُ فسوق السفراشِ وأنست راحِلْ لا يَعْفُلانِ وأنست غَافِلْ (۱)

أيُسها السشَّيخُ المُعَلِّ وَاللَّهِ السَّعَالِ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّ

⁽١) ابهجة المجالس وأنس المجالس، (٢/ ٣٥٤ _ ٣٢٥).

• وقال ابن الكلبي ، عن أبيه: خرج النُّعْمان بن المنذر إلى الصيّد، ومعه عدي من زيد، فمرّ بشجرة، فقال له: أتدري ما تقول هذه الشجرة؟ قال: لا. قال: تقول:

رُبَّ ركب قد أناخُوا عندنا يَشْرَبُون الخمرَ بالماءِ الزُّلالْ عصف الدَّهْرُ حالاً بعد حالْ عصف الدَّهْرُ حالاً بعد حالْ

قال: ثم مرَّ بِمَقْبَرَةٍ، فقال له عديّ أتدري أيّها الملك ما تقول هذه المقبرة؟

قال: لا. قال: تقول:

عسلسى الأرْضِ الجسدُّونَ كسرنُسونَ تسكسونُسونَ

أيّسها السركب المُسخِبُّونَ كسنسا

كنا أناس كما كنتم

يا أيّها الناسُ سيرُوا إِن قَصْرَكُمُ حُثُوا المَطِيَّ وَأَرْخُوا في أَزمَّتِها كنا أناسًا كما كُنْتُمْ فغيَّرَنا

أن تُصبِحُوا ذات يوم لا تسيرُونا
 قبل الممات وقضروا ما تُقضرونا
 دهرٌ فأنتم كما كنّا تكونُونا

دار تسافر منها في غد سفراً

وليس يَخْفَى عليكَ الموتُ في نَظَرِكْ ومَن يَمُتْ كلَّ يوم فهْوَ من نُذُرِكْ ولا تَوُوب إِذا سافَرْتَ من سَفَرِكْ كان الّذين مَضَوْا بالأمسِ من سَمَرِكْ

قىل للمُؤمِّلِ إِنّ الموتَ في أَثَرِكُ فيمَنْ مضى لك إِن فَكُرْتَ مُعْتَبَرٌ دارٌ تُسافرُ منها في غد سفراً تضحى غدًا سَمَرًا للذاكرين كَمَا

كأن قلبك من حجر

الشَّمْسُ تَنْعِي سَاكَنَ الَّ أَيْنِ اللَّذِينِ الْخَيْسِ مَهِدْتُهُ مَّمُ اللَّهِ مَا الْخَيْسِ الْعَلَيْهِ مَا للقَّلْمُ الْعَلْمُ الْعِشْدِ مَا للقَلْمُ اللَّعِشْدِ مَا للقَلْمُ اللَّعِشْدِ وَلَقَلْمُ اللَّعِشْدِ وَلَقَلْمُ اللَّعِشْدِ وَلَقَلْمُ اللَّعِشْدِ وَلَقَلْمُ اللَّعِشْدِ وَلَقَلْمُ اللَّعِشْدِ وَلَقَلْمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلِي الْمُلْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلَمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْ

حدُّنْيَا وَيُسْعِدُهُ القَمَرُ وَلَهُ القَمَرُ لَهُ الْفَمَدُ وَالْأَنْدِ وَالْمَدَرُ وَكُمُ الجَندادِ وَالمَدرُ وَالمَدرُ وَالمَدرُ الجَندادِ وَالمَدرُ وَكُأْنُ قَلْبَكُ مِنْ حَجَدرُ وَكُأْنُ قَلْبَكُ مِنْ حَجَدرُ وَكُأُنْ قَلْبَكُ مِنْ حَجَدرُ وَكُأُنْ قَلْبَكُ مِنْ حَجَدرُ وَلَا يُسْتُومُ يُعْتَصَرُ (١)

ومنتظرٍ للموتِ في كلِّ ساعة

ومنتظر للموت في كلِّ ساعة لله حين تَبْلُوه حَقيقة مُوقِن عَيانُ كَإِنْكَارِ وكالجهل علمُهُ

يَشيدُ وَيَبْني دائبًا وَيُحَصِّنُ وَأَفعالُه أَفعالُ من ليس يُوقِنُ لمن هُمبِهِ في كملٌ ما تَيَقّنُ

فكلكُمُ يصيرُ إلى تبابِ نصيرُ كما خُلقنا للتَّرابِ أتيتَ فما تَحيِفُ وَلا تُحَابِي كما هجم المشيبُ على شَبَابى لِدُوا للموتِ وَابْنُوا للخرابِ لمن نَبْني وَنحنُ إلى ترابِ ألا يما موتُ لم تقبل فِداءً كأنّك قد هجمتَ على مَشيبي

ويحزننا بكاء الباكيات

نُسراعُ إذا الجنسائزُ قابَلَتْنَا

^{(1) «}بهجة المجالس» (٢/ ٣٢٩_ ٣٣١).

فلما غاب عادت واتعات

كروعة ثَلَة لِمُغَار سَبُعٍ

* * *

وأنْذَرَكَ الشَّيْبُ قُرْبَ الأَجَلْ ولنه تر مَيْتًا على مُغْتَسَلْ

أتَـلْهُو وقد ذهبَ الأطْيَبَان كَانَّكُ له تَرَحَيًّا يَـمُوت

* * *

حتى سقاها بكاس الموت سَاقِيها سريعة المرِّ تطوينا ونَطْويها ودارُنا لخراب الدهر نَبْنِيها (١)

أينَ الملوكُ الّتي عن خطبها غَفِلَتْ نرجُو ونامُلُ أيّامًا تُعَدُّ لنا أموالُنا لذوي الميراثِ نجمعُها

فكم من صحيحٍ بات للموت آمنًا

فكم من صحيح بات للموت آمِنًا فلم يستطع إذ جاءه الموت بغتةً ولا يترك الموت الغني لماله

أتته المنايا بغتة بعد ما هَجَعْ فراراً ولا منه بحيلة امْتَنَعْ ولا مُعْدِمًا في المالِ ذا حاجة يَدَعْ

وعظَتْكَ أجداثٌ صُمُت

ونَ عتْ ل أزمن ف خُ فُتُ و وأنت حي لم تَ مُتُ تُ تُبُدل وعن صُورٍ شُتُت تُ تُبُدل وعن صُورٍ شُتُت ثُ

وعَظَيْكَ أَجْدَاثٌ صُمُتُ وَوَرَتُكَ قَبِرَكَ فِي القُبُوبِ وَأَرَتُكَ قَبِرَكَ فِي القُبُوبِ وَوَ كَلَمَتُ عِن أَوْجُبِهِ

^{* * *}

⁽١) «بهجة المجالس» (٢/ ٣٣٤، ٣٣٦، ٣٣٧).

يحدوك حاد ما يُريدُ بكَ الهُزْءا

مضى نَفَسٌ منها انتقصت به جُزْءا وما لَك معقولٌ تُحِسٌ به رُزْءاً ويحدُوك حادِما يريدُ بك الهُزْءا حياتُك أنفاسٌ تُعَدُّ وكلّما فتصْبحُ في نقصٍ وتُمْسِي بمثلِه يُميتُكَ ما يُحْييكَ في كلِّ ساعة ٍ

لو رأت عيناك عيني

سبجُ ورِ قُ ولي لابنِ سَعْدِ كيف سَسالَتْ فسوق خدِّي ما هَنَساكَ العيشُ بَعْسدي(١) يا رُسُسومَ الجَسدَثِ المَهْ للوراتُ عسينيي بعسد دفنسي بعسد كلاث

وَطِئَ التُّــرابَ بصفحة الخَدِّ

من كان لا يَطَالُ الترابَ بِنَعْلِهِ من كان بَيْنَكَ في التُّرابِ وبَيْنَهُ لو كُشُّفت للناس أَعْطِيَهُ الترى

وطِئَ السَّرَابَ بسَسَفْحَةِ الخَدِّ شَبِرانِ فَهُوَ بنغاية السَبُعْدِ شَبِرانِ فَهُوَ بنغاية السَبُعْدِ للم

أُهــــلُ القُبــــورِ

أنّسه مُسوف عسلسى قَسرْن السزَّوَالْ ولسمسا تاتي بيه صُم الجِبسالْ يسسربُسون الخَسمْرَ بسالماءِ السزُّلالْ

مَنْ رآنا فليُحَدِّثْ نَفْسَهُ وصُرُوفُ الدهرِ لا تَبْقَى لها رُبَّ ركبٍ قد أناخُوا عندنا

⁽١) «بهجة المجالس» (٢/ ٣٣٨، ٣٣٩).

والأباريت عليها فُدمٌ عَمَروا الدّهر بعيش حَسَن مُ مُصْروا الدّهر بعيش حَسَن مُم أَصْحَوْا عَصَفَ الدهر بهم مُ

وجيادُ الخيل تَرْدِي في الجِلالْ آمِنِي دهرهم غير عِجالْ وكذاك الدّهْرُ حالاً بعد حالْ

يبقى الإلهُ ويُودَى المالُ والولدُ

والخُلْدَ قد حاولَتْ عادٌ فما خَلدُوا

والإنسُ والجنّ فيما بينها تَردُ

من كل أوْب إليها وَافد يَفد

لابدُّ من ورده يومَّا كما وَرَدُوا

على قرْبِ بَعْضِ مِن التَّجَاوُر مِن بَعْض

فليس لَها حتى القيامة من فضِّ(١)

لا شيء مما ترى تَبْقى بَشَاشتُهُ

لا شيء مما ترى تبقى بشاشته للم تُغن عن هُرمز يومًا خزائنه لم تُغن عن هُرمز يومًا خزائنه ولا سليمان إذ تجري الرياح له أين الملوك التي كانت لعزتها حوش هنالك مَوْرُودٌ بلا كذب وجيران صدق لا تَزاور بينهم كأن خواتيمًا من الطين فوقهم

ويَحْدُثُ بَعْدي للخليلِ خليلُ فإن غَـنـاء الـبـاكـيـات قـلـيـلُ ووجد على قبر مكتوب : سيعرض عن ذكري وتنسى مودتي إذا انقطعت يومًا من العَيْش مُدَّتي

أُوَّلُ لَيْلَة في القَبْر

كيف يفرح مَن الموت بَيْن يديه، وكيف يلهو من ماله بَلاءٌ عليه، وكيف يغفل ورسُل الموت تختلف إليه، كيف يلتذ بوطنه من يرى اللحد بعينيه: إنى أَبُثُ كُ مَنْ حَدِيثَى والحَديثُ له شجـــونُ

⁽١) «بهجة المجالس» (٢/ ٣٤٠).

لَيْلا فننافَرني السُّكُونُ قُلِ لَى فِأُولُ لِيسلة في القبركيف تُرَى تكونُ؟!

غييسرت مسوضع مسرقدي

إنَّما الدنيا بلاءٌ

ليس في الدنيا تُبوتُ نسجته العنكبوت عسن قريب سيموت أيسها الراغب أأوت

إنمسا السدنسيسا بسلاء إنما الدنسيا كبيث كلُّ من فيها لعمري إنما يكفيك منها

قف بالقُبـــور

قِفْ بالقُبُورِ وَقُلْ عَلَى سَاحَاتِهَا مَنْ منكُمُ المَغْمُور في ظُلُمَاتِهَا وَمَنِ الْمُكَرَّمُ منكمُ في قَعْرِهَا قَد ْ ذَاقَ بَرْدَ الأَمْن مِن رَوْعَ اتِهَ ا أمَّا السُّكُونُ لذي العُيُون فَوَاحدٌ لا يَسْتَبيْنُ الفَضْلُ في دَرَجَاتهَا لَوْ جَاوَبُوكَ لأَخْبَرُوكَ بِأَلْسُنِ تَصفُ الحَقَائقَ بَعْدُ من حَالاتِهَا

أمَّا المطيع فَنَازلٌ في رَوْضَة يُفْضيْ إلي مَا شَاءَ من دَوْحَاتهَا

والحُرْمُ الطَّاغِيْ بِهَا مُتَقَلِّبٌ

في حُفْرة يأوِيْ إلى حَيَّاتِهَا وَعَقَارِبٌ تَسْعَى إليْه فَرُوْحُهُ

فِي شِدَّةِ التَّعْذِيبِ مِن لَدَغَاتِهَا

* * *

أهل القبور محا التراب وجوهكم

ب الأرْضِ كَيْفَ وَجَدْتُمُ طَعْمَ الثَّرى أَهْلَ الْقُبورِ تَغَيَّرَتْ تِلْكَ الْحُلى الْمُلَى الْمُلَى الْمُلَى الْمُلَى اللَّيارَ بِكُمْ لَشَاحِطَةُ النَّوى إِنَّ اللَّيارَ بِكُمْ لَشَاحِطَةُ النَّوى مَنْ ماتَ أَصْبَحَ حَبْلُهُ رَثَّ الْقُوى فَلَا عَمَوْتُهُ لَلَّهِ دَرُّكَ مِنْ فَتى فَلَا عَمَوْتُهُ لَلَّهِ دَرُّكَ مِنْ فَتى ما كَانَ أَطْعَمَكَ الطَّبيبُ وَمَا سَقى ما كَانَ أَطْعَمَكَ الطَّبيبُ وَمَا سَقى قَدْ كُنْتُ أَحْذَرُهُ عَلَيْكَ وَلا الرُّقى مَاوى وكَيْفَ وَجَدْتَ ضَيقَ المُتكا فَلا الرُّقى مَاوى وكَيْفَ وَجَدْتَ ضَيقَ المُتكا فَلا الرَّقى فَاجَرَى وَكَيْفَ وَجَدْتَ ضَيقَ المُتكا فَلا الرَّدى فَاجَرَى اللَّهُ فِراقُ دائِرةِ الرَّدى فَلَا الرَّدى وَتَقَطُعًا مِنْهُ عَلَيْكَ فِيكَ بَا جَرى وَتَقَطُعًا مِنْهُ عَلَيْكَ إِذَا بَكى كَلِيكَ إِذَا بَكى كَلِيكَ إِذَا بَكى كَلِيكَ إِذَا بَكى كَلِيكَ وَالْحَشَا كَبِينِ فَأَقْلُقَتِ الْجَوانِحِ وَالْحَشَا كَبِينِ فَالْحَشَا وَلِيحَ وَالْحَشَا كَبِينَ فَالْحَوْنِ عَ وَالْحَشَا كَبِينِ فَأَقْلُقَتِ الْجَوانِحِ وَالْحَشَا كَبِيفًا مَنْهُ عَلَيْكَ إِذَا بَكى كَلِيكَ عَلَيْكَ إِذَا بَكى كَلِيكَ كَلِيكَ وَالْحَشَا كَبِينَ فَأَقْلُقَتِ الْجَوانِحِ وَالْحَشَا كَانِعُ وَالْحَشَا فَي الْمُولِي فَالْعَلَى الْمُولِي فَالْعَلَى الْمَاتِ وَالْحَشَا لَيْ وَالْعَلَى الْمُعَمِينَ فَلَا اللَّهُ فَيْلُكُ عَلَى الْمَنْ فَعَلَى الْمُعْلَى الْمُعْمَا مِنْ فَعَلَى الْمُ الْعَمْنَ الْمُولِينِ وَالْحَشَا مَنْ فَالْعَمَا مِنْ فَالْمُ الْمُولِي فَا الْمُتَالَيْنَ الْمُعْلَى الْمُلْعَلَى الْمُعْمَى الْعُولَالِي فَيْكَ الْمُعَلَى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْمَى الْعُمْمَا مِنْ الْمُعْمَى الْ

يا مَعْشَرَ الأمُوات يا ضيفَانَ تُرْ أَهْلَ الْقُبُورِ مَحا التُّرابُ وُجوهكُمْ أَهْلَ الْقُبورِ كَفَى بِنَابِي ديارِكُمْ أَهْلَ الْقُبورِ كَفَى بِنَابِي ديارِكُمْ أَهْلَ الْقُبورِ لا تَواصُلَ بَيْنَكُمْ كَمْ مِنْ أَخِلِي قَدْ وَقَفْتُ بِقَبْرِهِ كَمْ مِنْ أَخِلِي قَدْ وَقَفْتُ بِقَبْرِهِ أَأْخَيَّ لَمْ يُقِكَ السَمنِيةَ إِذْ أَتَتُ أَأُخَيَّ لَمْ تُغْنِ التَّمائِمُ عَنْكَ ما أَأْخَيَّ لَمْ تُغْنِ التَّمائِمُ عَنْكَ ما قَدْ كُنْتُ أَفْرَقُ مِنْ فِرِاقِكَ سالِما قَدْ كُنْتُ أَفْرَقُ مِنْ فِرِاقِكَ سالِما قَدْ كُنْتُ أَفْرَقُ مِنْ فِرِاقِكَ سالِما قَدْ حَرى التَّوجُعُ إِذْ جَرى تَعْمَلُ عَيْنِي ثُمَّ قَلْبِي حَسْرَةً وَإِذَا ذَكُرْتُكَ يِا أُخَى تَقَطُعُتَ وَإِذَا ذَكَرْتُكَ يِا أُخَى تَقَطُعَتْ وَإِذَا ذَكَرْتُكَ يا أُخَى تَقَطُعَتْ

أيضحك من للموث فيه نصيب "؟

وينعم عيشًا إِن ذا لعجيبُ وليس له جسمٌ لذاك يذوبُ نعيمٌ ولم ينفك عنه نحيبُ وبى قطعت دون الوصول ذنوبُ

أيضْكك من للموت فيه نصيب وياكل والأيام تأكل عمرة وياكل والأيام تأكل عمرة ومن عرف الرحمن لم يهن قلبه بعدت عن الورد الرضي بزلة

أُمرُ على المقابرِ

ولا أدري باي الأرض قسبسري ولا أبكي على نقصان عمري

أمر عملى المقابر كمل حين وأفرح بالمغمني إن زاد مالي

سكرةٌ تتركُ العزيز فليلاً

ونداوي بالدمع داء جليلاً بعض لوعاتنا ويشفي الغليلا سكرة الموت بعدنا والمقيلاً سكرة تترك العزيز ذليلاً ثم بعد اللباس ردمًا ثقيلاً

قف بنا بالقبور نبكي طويلاً فعسى الدمع أن يبرد منا وننادي الأحباب كيف وجدتم لو أطاقوا الجواب قالوا وجدنا بدلوا بعد القصور قبوراً

ما حال من سكن الثّرى ما حاله؟

أمسى وقد صرمت هناك حباله يومًا ولا لطف الحبيب يناله وتفرقت في قبره أوصاله

ما حال من سكن الثرى ما حاله ؟ أمسى ولا روح الحياة تصيبه أضحى وقد درست محاسن وجهه وتقسمت من بعده أوصاله والمال يذهب صفوه وحلاله

واستبدلت منه المحاسن عبرةً ما زالت الأيام تلعب بالفتى

تناجيك أجداثٌ وهن سكوتُ

وسكانها تحت التراب خفوتُ لمن تجمع الدنيا وأنتَ تموتُ تناجيك أجداثٌ وهنَّ سكوتُ فيا جامعَ الدنيا لغير بلاغة

أهل القبور أبينوا عن قبوركمُ

لو شفه ذكر ذنب قد مضى ناحًا فظل حيران يذري الدمع سفاحًا فرب دمع جري للخير مفتاحًا خوف القبور ستلقى الرُّوحَ والرَّاحَا كأنَّ في قلبه للنور مصباحًا واستبدلا بفساد الدين إصلاحا لأنفسًا من جميع الخلق مجتاحًا وإن تأخر عن تبكيرهم راحًا إلا أعاضهم ذُلاً وأتراحًا هل تستطيعون لي بالرد إِفصاحًا لما فيقدتم من الأجساد أرواحًا أمسى بها الدودُ جوَّالاً وسواحًا من كان ذا بصر فالصبحُ قد لاحًا

هل كان قبلك للذات مرتاحًا للُّه عبد جنى ذنبًا فأحزنه فاسفح دموعك عن ذنب أصبت به ورب عين رآها السُّلُهُ بساكيـةً مستعبرٌ قلقٌ مستيقظٌ فطنٌ يا صاحبيُّ دعا التسويف ويحكما لا تسامسنن وقسوع المسوت إنَّ لسه إن لم يبيتهم ناداهم سحرًا لا يترك الموت بيتًا حشوه فرح أهل القبور أبينوا عن قبوركم ماذا لقيتم وماذا بعد قيل لكم يعزز على بأبدان منعمة الناس في غفلة عما يراد بهم

ما للمقابر لا تجيب؟

إذا دعاهن اللبيب سن الجنادل والكثيب سدان وشبان وشيب نفسي بفرقته تطيب مجندلاً وهو الحبيب ماللمقابر لا تجيب حفريستر فوقهن م فيهن أطفالٌ وول كم من حميم لم تَكُنْ غادرته في بعضهن

جدّوا الرحيل فقد آوى المقيمون

إنا لفي غفلة عما يقاسونًا جدوا الرحيل فقد آوى المقيمونًا وفعلنا فعل قوم لا يموتونًا فالحاملون لعرش الله باكونًا

زرنا منازل قوم لا ينزورونك لو ينطقون لقالوا ألجد ويحكم الموت أحدق بالدنيا وعزتها فابكوا كثيرًا فقد حق البكاءُ لكم

للموت فينا سهام غير مخطئة

هو السبيل إلى أن لا ترى أحداً لو خَلَدَ اللَّهُ حيًّا قبله خلداً من فاته اليوم سهمٌ لم يفته غدا ألاينافس فيها أهلها أبدا الموت لا والداً يبقي ولا ولداً مات النبي فلم يخلد لامته للموت فينا سهام غير مخطئة ما ضر من عرف الدنيا وغدرتها

ألا أزف الرحيل

يخيل لي بكاء القوم حولي وما يغني البكاء إذا تقضى فخذ للموت أهبته فإمًا

وقولهم ألا أزف السرحيلُ لدى عسمري وإن كثر العويلُ نجاة بعد أو هسول طويلُ

وكم للموت من دار ودار

على خل وإن عاشا زمانا رأيت الموت لا يُعطي أمانا بما نعنى به يعنى سوانا أبان عميرها عنها فبانا أذل الموت عرقه فهانا رأيت الموت لا يبقي خليلاً فكن منه على حذر فإني أنسسنا غرة منه كأنا والسنا غرة منه كأنا ودار ودار فكم للموت من دار ودار فكم ذي نخوة وعزيز قوم كأنا قد نظرنا عن قريب

إن اللبيب بذكر الموت مشغول أ

إِن اللبيب بذكر الموت مشغولُ من التراب على عينيه مجعولُ الموت لا شك آت فاستعد له فكيف يلهو بعيش أو يلذ به

الموت نغمس دنيانا وزهرتها

فأَقْفَرتْ بَعْدَنَا الأوْطَانُ والدَّارُ بِحِكْمَةِ اللَّهِ يَرْضَاهَا ويَخْتَارُ طَارَتَ بِنَا لِدِيَارِ البَيْنِ أَطْيَارُ ولِلْمَقَادِيْرِ يَجْرِي العَبْدُ كَيْفَ تَشَا ونَحْنُ للَّه بالمَقْضيِّ صُبَّارُ وسَوْفَ تَـفْنَى ومَا في الحَيِّ دَيَّارُ

قَضَى وَقَدَّرَ فينا الموتَ أَجْمَعَنا والموت نَغَصَ دُنْيَانَا وَزَهْرَتَهَا نسيْرُ بمَوتانا مَسَاءً وبُكرةً وسَوْفَ بنا بَعْدَ المَمَات يُسَارُ

ألا كل مولود فللموت يولدُ

ولست أرى حيًّا عليها يخلَّدُ خرجت من الدنيا وأنت مجردُ

ألا كل مولود فللموت يولد تجرد من الدنيا فإنك إنما

ضعوا خدي على لحدي ضعوه

ومسن عَسفرِ السسراب فسوسدوهُ وفي الرمس البعيد فغيبوه صبيحة ثالث أنكرتموه عملى وجمناتمه وانمفض فموه هلموا فانظروا هل تعرفوه تقادم عهده فنسيتموه (١)

ضعوا خدي على لحدي ضعوه وشقوا عنه أكفائا رقاقا فلو أبصرتموه إذا تقضت وقد سالت نواظر مقلتيه وناداه البلكي: هذا فلان حبيبكم وجاركم المفدي

أكل التراب محاسني

قبر الحبيب فلم يرد جوابي أنسيت بعدى خلة الأحباب ما لي وقفت على القبور مُسلِّمًا يا صَاح مَا لك لا ترد جوابنا

⁽١) «التذكرة» للقرطبي ص(١١٤).

قال الحبيب وكيف لي بجوابكم أكل التراب محاسني فنسيتكم فعليكم مني السلام تقطعت

وأنسا رهسين جسنسادل وتسراب وحُجبت عن أهلي وعن أقراني مني ومنكم خلة الأحباب(١)

فكرة تورث العبرة

تفكرت في حشري ويوم قيامتي فريداً وحيداً بعد عز ورفعة تفكرت في طول الحساب وعرضه ولكن رجائي منك ربي وخالقي

وإصباح خدي في المقابر ثاويا رهينًا بحرم والتراب وساديا وذل مقامي حين أعطى كتابيا بأنك تعفو يا إلهي خطائيا(٢)

ناديت سكان القبور فأسكتُوا

نَادَيْتُ سُكَّانَ القُبُورِ فَأُسْكِتُواْ قَالَ أَتَدُرِيْ مَا فَعَلَتُ بِسَاكَني وحشَوْتُ أَعْيُنَهُمْ تُرَابًا بَعْدَمَا أمَّا العظامُ فَإِنَّني مَزَّقَتُهَا

وأَجَابَنِي عَن صَمْتِهِمْ تُرْبُ الحَصَا مَزَّقْتُ لَحْمَهُواْ خَرَّقْتُ الكِسَا كَانَتْ تَاذى باليسيْرِ مِن القَذَا حَتَّى تَبَايَنْت المَفَاصِلُ والشُّوا

البقاء فناء

على ثقة أن البقاء فناءُ وليس على نقص الحياة نماءُ

يحب الفتى طول البقاء وإنه زيادته في الجسم نقص حياته

 ⁽١) «ديوان الإمام على» ص(٣٠).

⁽٢) امكاشفة القلوب، ص (٣٥).

ويطويه من بعد الصباح مساءً ولا لهما بعد الجميع بقاءً

إذا ما طوى يومًا طوى اليوم بَعْضَهُ جديدان لا يبقى الجميع عليهما

* * *

تموت كما مات الذين نسيتهم

بكيت فما تبكي شباب صباك

كفاك نذير الشيب فيك كفاكا

ألم تر أن الشيب قد قام ناعيًا

مكان الشباب الغض ثم نعاكا

المسم تسريسومًا مسرإلا كسأنسه

بإهلاكه للهالكين عناكا

ألا أيها الفاني وقد حان حينه

أتطمع أن تبقى فلست هناكا

ستمضي ويبقى ما تراه كما ترى

فينساك ما خلفته، هو ذاكا

تموت كما مات الذين نسيتهم

وتنسى ويهوى الحي بعد هواكا

كانىك قىد أقىصيىت بىعىد تىقىرب

إلىك وإن باك عليك بكاكا

كأن الذي يحثو عليك من الثرى

يريد بما يحشو عليك رضاكا

كأن خطوب الدهر لم تجر ساعة

عليك إذا الخطب الجليل أتاكا

ترى الأرض كم فيها رهون دفينة

غلقن فلم يقبل لهن فكاكا

* * *

ليس الغريب

للإمام على زين العابدين بن الحسين

إِنَّ الغَرِيْبَ غَرِيْبُ اللَّحْد والكَّفَن عَلَى الْمُقيمينَ في الأوْطَان والسَّكَن الدَّهْرُ يَنْهَره بالذِّل والمحَن وَقُوَّتِي ضَعُفَتْ والموتُ يَطْلُبُني اللَّهُ يَعْلَمُها في السِّر والعَلَن وقد تَمادَيْتُ في ذَنْبي وَيَسْتُرني ولا بُكَاء ولا خَوف ولا حَزَن على المعاصى وعَيْنُ اللَّه تَنْظُرُني يا حَسْرَةً بَقيَتْ في القلْب تُحْرِقُني وأَقْطَعُ الدَّهْرَ بالتَّذَّكير والحَزَن لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ مَا بِي كُنْتِ تَعْذُرُنِي فَهَلْ عَسَى عَبْرَةٌ منْهَا تُخَلِّصُني على الفراش وأيديهم تُقَلُّبُني يَبْكي عَلَيَّ ويَنْعَاني وَيَنْدُبُني وكم أر الطبيب اليوم يَنْفَعُني مِنْ كُلِّ عِرْق بِلاَ رفْقِ وَلا هُون وصَارَ ريقي مَريرًا حيْنَ غَرْغَرَني بَعْدَ الإِيَاسِ وَجَدُّوا في شرَا الكَفَني

لَيْسَ الغَرِيْبُ غَرِيبَ الشَّامِ واليَمَن إِنَّ الغَرِيْبَ لَهُ حَقٌّ لغُرْبَتِه لا تَنْهَرنَّ غريبًا حَالَ غُربتــه سَفَرِيْ بعيدٌ وزادي لَنْ يُبَلِّغَنى ولي بَقَايَا ذُنُوبِ لَسْتُ أَعْلَمُهَا مَا أَحْلُمَ اللَّهُ عَنِّي حَيْثُ أَمْهَلَني تمر سُاعَات أيامي بيلا نَدم أنا الذي أُغْلَقُ الأَبْوَابَ مُجْتَهِدًا يا زَلةً كُتبَتْ في غَفْلَة ِ ذَهَبَتْ دَعْني أَنُوحُ على نَفْسي وأندُبُها دَعْ عَنْكَ عَذْلي يَا مَنْ كان يَعْذلُني دَعْني أسحُّ دَمُوعًا لا انْقطَاعَ لَهَا كَأنَّني بَيْنَ تلْكَ الأهْل مُنْطرحًا كَأْنَنِي وَحَوْلي مَنْ يَنُوحُ ومَنْ وَقَدْ أَتُوا بطبيبِ كَيْ يُعَالجَني وَاشْتَدَّ نَزْعي وصَارَ الموتُ يَجْذبُها وَاستَخْرَجُ الرَوْحَ منِّي في تَغَرْغُرهَا وَغَمَّضُوني وَرَاحَ الكُلُ وَانْصَرَفُوا

وَقَامَ مَنْ كَانَ أَحَبُّ الْناسِ في عَجَلِ وقَالَ يا قَومُ نَبْغيي غَاسلاً حذفًا فَجَاءَني رَجُلٌ منْهُمْ فَجَرَّدَني وأودعوني عَلَى الألواح مُنْطَرحًا وأَسْكَبَ الماءَ منْ فَوقى وَغَسَّلَني وَٱلْبَسُوني ثيابًا لا كمامَ لَهَا وأخْرَجُوني منَ الدنيا فَوا أسَفا وَحَمَّلُوني على الأكْتَاف أرْبَعَةٌ وَقَدَّمُوني إلى المحْرَاب وانْصَرَفُوا صَلُّوا عَلَىُّ صَلاَةً لا رُكُوعَ لَهَا وَأَنْزَلُونِي إِلَى قَبْرِي عَلَى مَهَـلِ وكَشَّفَ الثَوْبَ عَنْ وَجْهِي ليَنْظُرني فَقَامَ مُحْتَرِمًا بِالعَزْمِ مُشْتَملاً وَقَالَ هُلُوا عَلَيه التُّرابَ واغْتَنمُوا في ظُلْمَة القَبْر لا أمٌّ هُنَاكَ ولا وَهَالَنِي صُورَةً في العَين إِذ نَظَرَتْ منْ مُنْكرِ وَنَكِيْرِ ما أَقُولُ لَهُمْ وأقْعَدُوني وَجَدُّوا في سُؤَلهم فامْنُنْ عَلَىَّ بِعُفُو مِنْكَ يَا أَمَلِي تَقَاسَمَ الأهْلُ مَاليْ بَعدَمَا انْصَرَفُوا واسْتَبْدَلَتْ زَوَجَتِي بَعْلاً لَهَا بَدَلي

نَحْوَ المُغَسِّل يأتيني يُغَسِّلُني حُرًّا أديْبًا أريْبًا عَارِفًا فَطنى منْ النُّبيَابِ وَأَعْرَانِي وَأَفْرَدَنِي وصَارَ فَوْقى خَرِيرُ الماء يَنْظفُني غَسْلاً ثَلاَثًا وَنَادَى القَوْمَ بالكَفَني وَصَارَ زَادي حَنُوطِي حَيْنَ حَنَّطنِي على رَحيل بلا زَادِ يُسِلُّغُنى منَ الرجَال وخَلْفي مَنْ يُشَيِّعُني خُلْفَ الإِمَام فَصَلَى ثُمَّ وَدَّعَني وَلا سُجُوْدَ لَعَلَّ اللَّه يَرْحَمُني وَقَدَّمُوا وَاحدًا منْهُمْ يُلَحُّدُني وَأَسْبَلَ الدُّمْعَ من عَينَيه أغْرَقَني وَصَفَّفَ اللَّبِنَ مِنْ فَوقِي وَفَارَقِني حُسْنَ الثُّواب من الرحمن ذي المنَن أبٌ شُفيقٌ ولا أخَّ يُؤنِّسُني منْ هَوْل مطْلَعَ مَا قَدْ كَانَ أَدْهَشَني قَدْ هَالَني أمْرُهُمْ جدًّا فَأَفْزَعَني مَا لِي سَوَاكَ إِلَّهُي مَنْ يُخَلِّصُني فَإِنَّنِي مُوثَقُّ بِالذُّنْبِ مُرْتَهَن وَصَارَ وزْري على ظَهْري ْ فأَثْقَلني وَحكَّمَتْهُ في الأمْوال والسّكن

وصَارَ مَالِي لَهُمْ حِلاً بِلا ثُمَنِ وَانْظُرْ إِلَى فِعْلِهَا فِي الأهل والوَطنِ وَانْظُرْ إِلَى فِعْلِهَا فِي الأهل والوَطنِ هَلْ رَاحَ منها بِغَيْرِ الحَنْطِ والكَفَنِ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَكَ فيها، إِلاَّ رَاحَةَ البَدَنَ يَا زَارِعَ الشَرِّ مَوْقُوفٌ على الوَهَنِ يَا زَارِعَ الشَرِّ مَوْقُوفٌ على الوَهنِ فعلاً جَميْلاً لَعلَّ اللَّه يَرْحَمُنِي فعلاً جَميْلاً لَعلَّ اللَّه يَرْحَمُنِي فعلاً جَميْلاً لَعلَّ اللَّه يَرْحَمُنِي عَسَى تُجْزَيْن بَعْدَ المُوت بالحَسَنِ عَسَى تُجْزَيْن بَعْدَ المُوت بالحَسَنِ مَا وضَا البَرْقُ في شَامٍ وفي يَمَنِ بالخَيْرِ والعَفْوِ والإِحْسَانِ والمِننِ والمِننِ والمِن

وصَيَّرَتْ إِبْنِي عَبْداً لِيَخْدَمَهُ فَلا تَغُرَّنُكَ الدُّنْيَا وزِينَتُهِا وانْظُرْ إِلِي مَنْ حَوَى الدنيا بأجْمَعِهَا خُذِ القَنَاعَةَ مِنْ دُنْيَاكَ وارضَ بها يا زَارِعَ الخيرِ تَحْصُدْ بَعْدَهُ ثَمَرًا يَا نَفْسُ كُفِّى عِنِ العِصْيَانِ واكْتَسِبِي يَا نَفْسُ وَيَحَكُ تُوبِي واعْمَلِي حَسَنًا يَا نَفْسُ وَيحَكُ تُوبِي واعْمَلِي حَسَنًا والحَمدُ للَّهِ مُمْسِيْنَا ومُصْبِحنَا





• سئل ـ رحمه الله تعالى ـ:

عن قوم مسلمين مجاوري النصارى: فهل يجوز للمسلم إذا مرض النصراني أن يعوده؟ وإذا مات أن يتبع جنازته؟ وهل على من فعل ذلك من المسلمين وزر، أم لا؟

- فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين. لا يتبع جنازته، وأما عيادته فلا بأس بها؛ فإنه قد يكون في ذلك مصلحة لتأليفه على الإسلام، فإذا مات كافرًا فقد وجبت له النار؛ ولهذا لا يصلى عليه. واللَّه أعلم(١).
 - فتوى هامة ودرة نفيسة فعض عليها بالنواجذ:

سئل:

عن رجل يصلي وقتًا، ويترك الصلاة كثيرًا، أو لا يصلي، هل يصلي عليه؟؟

وإن كان من علم نفاق شخص لم يجز له أن يصلي عليه، كما نهى النبي عليه عليه على من عُلم نفاقه.

وأما من شك في حاله فتجوز الصلاة عليه، إذا كان ظاهر الإسلام. كما صلى النبي على على من لم ينه عنه، وكان فيهم من لم يعلم نفاقه. كما قال تعالى: ﴿ وَمَمَّنْ حَوْلَكُم مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نُحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾ ومثل هؤلاء لا يجوز النهي عنه، ولكن

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۲ ۲۲۵).

وتارك الصلاة أحيانًا، وأمثاله من المتظاهرين بالفسق، فأهل العلم والدين إذا كإن في هجر هذا، وترك الصلاة عليه منفعة للمسلمين بحيث يكون ذلك باعثًا لهم على المحافظة على الصلاة عليه أهجروه ولم يصلوا عليه أ، كما ترك النبي عَيْسِهُم الصلاة على قاتل نفسه والغال. والمدين الذي لا وفاء له، وهذا شر منهم (۱).

• تنبيه: هذا مذهب شيخ الإسلام ابن تيمية الذي يخفى على الكثيرين.

يقول ابن تيمية ـ رحمه اللّه ـ معلقًا على حديث: «خمس صلوات كتبهن اللّه على العباد في اليوم والليلة، فمن حافظ عليها كان له عند اللّه عهد أن يدخله الجنة، ومن لم يحافظ عليهن لم يكن له عند اللّه عهد، إن شاء عند به وإن شاء أدخله الجنة».

يقول: «فالسنبي عَلِيْكُم إنما أدخل تحت المشيئة من لم يحافظ عمليها، لا من ترك، ونفي المحافظة يقتضي أنهم صلوا ولم يحافظوا عليها...»(٢).

ثم قال: «فإن كثيرًا من الناس، بل أكثرهم في كثير من الأمصار لا يكونون محافظين على الصلوات الخمس، ولا هم تاركيها بالجملة، بل يصلون أحيانًا، ويدعون أحيانًا، فهؤلاء فيهم إيمان ونفاق، وتجري عليهم

⁽۱) امجموع فتاوى ابن تيمية» (۲۸۷ ـ ۲۸۸).

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۷/ ۲۱۵).

أحكام الإسلام الظاهرة...»(١).

• ويقول في موضع آخر: «فأما من كان مصرًا على تركها لا يصلي قط، ويموت على هذا الإصرار والترك فهذا لا يكون مسلمًا، لكن أكثر الناس يصلون تارة، ويتركونها تارة، فهؤلاء ليسوا يحافظون عليها، وهؤلاء تحت الوعيد وهم الذين جاء فيهم الحديث الذي في «السنن» حديث عبادة بن الصامت ـ ثم ساق الحديث المذكور ـ»(٢).

• يؤيد هذا قوله على الله الله عن تطوع، فإن كان له تطوع، أكملت الفريضة من تطوعه».

والانتقاص هنا عام يتناول ترك الأداء لبعض الصلوات... وهذا من مطلق الترك الذي لا يعد كفرًا، ومن ثم صارت مقبولة وأكملت بالتطوع، فهناك فرق بين الترك المطلق، وبين مطلق الترك.

يشهد لهذا قول اللَّه عز وجل: ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلاةَ وَالنَّبَعُوا الشَّهُوَات فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ [مريم: ٥٥].

فالمراد من تضييع الصلاة _ ها هنا _ تركها بالكلية كما قالـه محمد بن كعب القرظي وزيد بن أسلم والسديّ واختاره ابن جرير^(۱) .

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۷/ ۲۱۲).

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۲۲/ ۶۹)، و«مجمسوع الفتاوى» (٦/ ٤٢٩)، و«الصارم المسلول» ص(٥٥٤).

⁽٣) انظر: «نواقض الإيمان الـقولية والفعلية» للـدكتور عبد العزيز العبـد اللطيف ص(٤٩٧ ـ دار الوطن.

وقال شيخ الإسلام ـ رحمه الله ـ:

قد ثبت عن النبي عَلَيْكُم أنه امتنع عن الصلاة على من عليه دين؛ حتى يخلف وفاء، قبل أن يتمكن من وفاء الدين عنه، فلما تمكن صار هو يوفيه من عنده، فصار المدين يخلف وفاء.

هذا مع قوله فيما رواه أبو موسى عنه: «إن أعظم الذنوب عند الله أن يلقاه عبد بها، بعد الكبائر التي نهى عنها، أن يموت الرجل وعليه دين لا يدع قضاء» رواه أحمد. فثبت بهذا أن ترك الدين بعد الكبائر.

فإذا كان قد ترك الصلاة على المدين الذي لا قضاء له، فعلى فاعل الكبائر أولى، ويدخل في ذلك قاتل نفسه، والغال: لما لم يصل عليهما. ويستدل بذلك على أنه يجوز لذوي الفضل ترك الصلاة على ذوي الكبائر الظاهرة. والدعاة إلى البدع، وإن كانت الصلاة عليهم جائزة في الجملة.

فأما قوله: «الشهيد يغفر له كل شيء إلا الدين» فأراد به أن صاحبه يوفاه (۱) .

وسئل:

عن رجل ركب البحر للتجارة: فغرق، فهل مات شهيداً؟

• فأجاب: نعم! مات شهيداً، إذا لم يكن عاصياً بركوبه، فإنه قد صح عن النبي عليه أنه قال: «الغريق شهيد، والمبطون شهيد، والحريق شهيد، والميت بالطاعون شهيد، والمرأة تموت في نفاسها شهيدة، وصاحب الهدم شهيد». وجاء ذكر غير هؤلاء.

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۲۸۸/۲٤ ـ ۲۸۹).

وركوب البحر للتجارة جائز إذا غلب على الظن السلامة. وأما بدون ذلك فليس له أن يركبه للتجارة، فإن فعل فقد أعان على قتل نفسه، ومثل هذا لا يقال: إنه شهيد، واللَّه أعلم(١).

وسئل ـ رحمه الله ـ:

عن امرأة نصرانية، بعلها مسلم: توفيت وفي بطنها جنين له سبعة أشهر. فهل تدفن مع المسلمين؟ أو مع النصارى؟

فأجاب: لا تدفن في مقابر المسلمين، ولا مقابر النصارى؛ لأنه اجتمع مسلم، وكافر، فلا يدفن الكافر مع المسلمين، ولا المسلم مع المكافرين، بل تدفن منفردة، ويجعل ظهرها إلى القبلة؛ لأن وجه الطفل إلى ظهرها، فإذا دفنت كذلك كان وجه الصبي المسلم مستقبل القبلة، والطفل يكون مسلمًا بإسلام أبيه، وإن كانت أمه كافرة باتفاق العلماء(٢).

وسئل ـ رحمه الله ـ:

• فأجاب: هذا التلقين المذكور قد نقل عن طائفة من الصحابة: أنهم أمروا به، كأبي أمامة الباهلي، وغيره. وروي فيه حديث عن النبي عليسليم، لكنه مما لا يحكم بصحته، ولم يكن كثير من الصحابة يفعل ذلك، فلهذا قال الإمام أحمد، وغيره من العلماء: إن هذا التلقين لا بأس به، فرخصوا فيه،

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۲۹۳/۲٤).

⁽۲) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۶/ ۲۹۵ ـ ۲۹۲).

ولم يأمروا به. واستحبه طائفة من أصحاب الشافعي، وأحمد، وكرهه طائفة من العلماء من أصحاب مالك، وغيرهم.

والذي في «السنن» عن النبي عليه أنه كان يقوم على قبر الرجل من أصحابه إذا دفن، ويقول: «سلوا له التثبيت، فإنه الآن يسأل»، وقد ثبت في «الصحيحين» أن النبي عليه قال: «لقنوا أمواتكم لا إله إلا الله». فتلقين المحتضر سنة، مأمور بها.

وقد ثبت أن المقبور يسأل، ويمتحن، وأنه يؤمر بالدعاء له؛ فلهذا قيل: إن التلقين ينفعه، فإن الميت يسمع النداء. كما ثبت في «الصحيح» عن النبي على أنه قال: «ما أنتم بأسمع لما أقول على أنه قال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم»، وأنه أمرنا بالسلام على الموتى. فقال: «ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد اللَّه روحه حتى يرد عليه السلام». واللَّه أعلم (١) ، (١) .

وسئل ـ رحمه الله ـ:

هل يجب تلقين الميت بعد دفنه؟ أم لا؟ وهل القراءة تصل إلى الميت؟

• فأجاب: تلقينه بعد موته ليس واجبًا، بالإجماع. ولا كان من عمل المسلمين المشهور بينهم على عهد النبي عليه المسلمين المشهور بينهم على عهد النبي عليه النبي عليه وخلفائه. بل ذلك مأثور عن طائفة من الصحابة، كأبي أمامة، وواثلة بن الأسقع.

فمن الأئمة من رخص فيه كالإمام أحمد، وقد استحبه طائفة من

⁽١) (مجموع فتاوى ابن تيمية) (٢٤/ ٢٩٦ _ ٢٩٧).

⁽٢) هذا القول قول مرجوح، وقـد ذكرناه هنا من باب الأمانة العلمـية. . . وهدي رسول اللّه عَيِّاكِيْ أُولَى.

أصحابه، وأصحاب الشافعي. ومن العلماء من يكرهه لاعتقاده أنه بدعة. فالأقوال فيه ثلاثة: الاستحباب، والكراهة، والإباحة، وهذا أعدل الأقوال(١).

فأما المستحب الذي أمر به وحض عليه النبي عَلَيْكُ فهو الدعاء للميت.

وأما القراءة على المقبر فكرهها أبو حنيفة، ومالك، وأحمد في إحدى الروايتين. ولم يكن يكرهها في الأخرى. وإنما رخص فيها؛ لأنه بلغه ان ابن عمر أوصى أن يقرأ عند قبره بفواتح البقرة، وخواتيمها. وروي عن بعض الصحابة قراءة سورة البقرة. فالقراءة عند الدفن مأثورة في الجملة، وأما بعد ذلك فلم ينقل فيه أثر والله أعلم (٢).

• وسئل:

هل يشرع تلقين الميت الكبير والصغير؟ أو لا؟

• فأجاب: وأما تلقين الميت فقد ذكره طائفة من الخراسانيين من أصحاب الشافعي، واستحسنوه أيضًا. ذكره المتولي. والرافعي، وغيرهما. وأما الشافعي نفسه فلم ينقل عنه فيه شيء.

ومن الصحابة من كان يفعله: كأبي أمامة الباهلي، وواثلة بن الأسقع وغيرهما من الصحابة.

ومن أصحاب أحمد من استحبه. والتحقيق أنه جائز، وليس بسنة راتبة واللَّه أعلم.

⁽١) هذا خلاف الأولى. وإذا أتى نهر اللَّه بطل نهر معقل. . . وهدي رسول اللَّه عَلَيْكُم أكمل اللهدي وأتمه .

⁽٢) المجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية؛ (٢٤/ ٢٧٩ ـ ٢٩٨).

• وسئل:

عن الختمة التي تعمل على الميت، والمقرئين بالأجرة. هل قراءتهم تصل إلى الميت؟ وطعام الختمة يصل إلى الميت؟ أم لا؟ وإن كان ولمد الميت يدايس لأجل الصدقة إلى الميسور: تصل إلى الميت؟

• فأجاب: استئجار الناس ليقرءوا. ويهدوه إلى الميت، ليس بمشروع، ولا استحبه أحد من العلماء، فإن القرآن الذي يصل ما قرئ للله. فإذا كان قد استؤجر للمقراءة للله، والمستأجر لم يتصدق عن الميت، بل استأجر من يقرأ عبادة للله عز وجل لم يصل إليه.

لكن إذا تصدق عن المسيت على من يقرأ القرآن، أو غيرهم: ينفعه ذلك باتفاق المسلمين. وكذلك من قرأ القرآن محتسبًا، وأهداه إلى الميت نفعه ذلك، واللَّه أعلم(١).

• وسئل:

عن جعل المصحف عند القبر، ووقيد قـنديل في موضع يكون من غير أن يقرأ فيه، مكروه أم لا؟

• فأجاب: وأما جعل المصحف عند القبور، وإيقاد القناديل هناك، فهذا مكروه منهي عنه، ولو كان قد جعل للقراءة فيه هنالك، فكيف إذا لم يقرأ فيه، فإن النبي عليها الله والله والله والله والمتخذين عليها المساجد، والمسرج»، فإيقاد السرج من قنديل وغيره على القبور منهي عنه، مطلقًا؛ لأنه أحد الفعلين اللذين لعن رسول الله عليهما.

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۶/ ۲۹۹ _ . . . ۳).

كـمـا قـال: «لا يخرج الرجلان يضربان الغائط، كاشفين عن عوراتهما يتحدثان، فإن اللّه يمقت على ذلك» رواه أبو داود وغيره. ومعلوم أنه ينهي عن كشف العورة وحده، وعن التحدث وحده، وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَالّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللّه إِلَهًا آخَرَ وَلا يَقْتُلُونَ النّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللّه إِلاّ بِالْحَقِّ وَلا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿ يَكُ يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقَيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴾ فتوعد على مجموع أفعال، وكل فعل منها محرم.

وذلك لأن ترتيب الذم على المجموع، يقتضي أن كل واحد له تأثير في الذم، ولو كان بعضها مباحًا لم يكن له تأثير في الذم. والحرام، لا يتوكد بانضمام المباح المخصص إليه.

والأئمة قد تنازعوا في القراءة عند القبر: فكرهها أبو حنيفة، ومالك، وأحمد في أكثر الروايات، ورخص فيها في الرواية الأخرى عنه: هو طائفة من أصحاب أبى حنيفة، وغيرهم.

وأما جعل المصاحب عند القبور لمن يقصد قراءة القرآن هناك، وتلاوته، فبدعة منكرة، لم يفعلها أحد من السلف. بل هي تدخل في معنى: «اتخاذ المساجد على المقبور»، وقد استفاضت السنن عن النبي عليه في النهي عن ذلك، حتى قال: «لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما صنعوا. قالت عائشة ولي في ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجدًا. وقال: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد. فأني أنهاكم عن ذلك». ولا نزاع بين السلف والأئمة في النهي عن اتخاذ القبور مساجد.

ومعلوم أن المساجد بنيت للصلاة والذكر، وقراءة القرآن، فإذا اتخذ القبر

لبعض ذلك كان داخلاً في النهي، فإذا كان هذا مع كونهم يقرءون فيها، فكيف إذا جعلت المصاحف بحيث لا يقرأ فيها؟ ولا ينتفع بها لا حي ولا ميت. فإن هذا لا نزاع في النهى عنه.

ولو كان الميت ينتفع بمثل ذلك لفعله السلف، فإنهم كانوا أعلم بما يحبه اللّه ويرضاه، وأسرع إلى فعل ذلك، وتحريه(١).

• وسئل :

عن الميت هل يجوز نقله. أم لا؟ وأرواح الموتى هـل تجتمع بعضها ببعض، أم لا؟ وروح الميت هل تنزل في القبر، أم لا؟ ويعرف الميت من يزوره، أم لا؟

• فأجاب: الحمد للّه. لا ينبش الميت من قبره، إلا لحاجة. مثل أن يكون المدفن الأول فيه ما يؤذي الميت، فينقل إلى غيره، كما نقل بعض الصحابة في مثل ذلك.

وأرواح الأحياء إذا قبضت تجتمع بأرواح الموتى، ويسأل الموتى القادم عليهم عن حال الأحياء فيقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: فلان تزوج. فلان على حال حسنة. ويقولون: ما فعل فلان؟ فيقول: ألم يأتكم؟ فيقولون: لا. ذهب به إلى أمه الهاوية.

وأما أرواح الموتى فتجتمع: الأعلى ينزل إلى الأدنى، والأدنى لا يصعد إلى الأعلى. والسروح تشرف على القبر، وتعاد إلى اللحد أحيانًا. كما قال النبي عليه الدنيا، فيسلم عليه، إلا النبي عليه الدنيا، فيسلم عليه، إلا رد الله عليه روحه، حتى يرد عليه السلام».

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۶/ ۳۰۰_ ۳۰۲).

والميت قد يعرف من يزوره، ولهذا كانت السنة أن يقال: «السلام عليكم، أهل دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء اللَّه بكم لاحقون. ويرحم الـلَّه المستقدمين منا ومنكم. والمستأخرين». واللَّه أعلم (۱).

• وسئل _ رحمه اللَّه _:

عن قوم لهم تربة: وهي في مكان منقطع، وقتل فيها قتيل، وقد بنوا لهم تربة أخرى، هل يجوز نقل موتاهم إلى التربة المستجدة؟ أم لا؟

• فأجاب: لا ينبش الميت لأجل ما ذكر. واللَّه أعلم (١) .

• **e u**th:

عما يقوله بعض الناس: إن للَّه ملائكة ينقلون من مقابر المسلمين إلى مقابر اليهود، والنصارى، وينقلون من مقابر اليهود والنصارى إلى مقابر المسلمين. مقصودهم أن من ختم له بشر في علم اللَّه، وقد مات في الظاهر مسلمًا، أو كان كتابيًا وختم له بخير، فمات مسلمًا في علم اللَّه، وفي الظاهر مات كافرًا فهؤلاء ينقلون. فهل ورد في ذلك خبر أم لا؟ وهل لذلك حجة أم لا؟

• فأجاب: الحمد للّه. أما الأجساد فإنها لا تنقل من القبور، لكن نعلم أن بعض من يكون ظاهره الإسلام، ويكون منافقًا، إما يهوديًّا، أو نصرانيًّا، أو مرتدًّا معطلاً. فمن كان كذلك فإنها يكون يوم القيامة مع نظرائه. كما قال تعالى: ﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وأَزْواَجَهُمْ ﴾ أي: أشباههم، ونظراءهم. وقد يكون في بعض من مات، وظاهره كافرًا، أن يكون آمن باللَّه، قبل أن

⁽١) المصدر السابق ص(٣٠٣ _ ٣٠٤).

⁽٢) المصدر السابق ص (٣٠٤).

يغرغر، ولم يكن عنده مؤمن، وكتم أهله ذلك، إما لأجل ميراث، أو لغير ذلك، فيكون مع المؤمنين، وإن كان مقبورًا مع الكفار.

وأما الأثر في نقل الملائكة، فما سمعت في ذلك أثرًا^(١).

وسئل ـ رحمه الله ـ:

هل الميت يسمع كلام زائره، ويرى شخصه؟ وهل تعاد روحه إلى جسده في ذلك الوقت، أم تكون ترفرف على قبره في ذلك الوقت وغيره؟ وهل تبصل إليه القراءة والبصدقة من نباحليه وغيرهم، سواء كان من المال الموروث عنه وغيره؟ وهل تجمع روحه مع أرواح أهله وأقاربه الذين ماتوا قبله، سواء كان مدفونًا قريبًا منهم أو بعيدًا؟ وهل تنقل روحه إلى جسده في ذلك الوقت، أو يكون بدنه إذا مات في بلد بعيد؟ ودفن بها ينقل إلى الأرض التي ولد بها، وهل يتأذى ببكاء أهله عليه؟ والمستول من أهل البعلم وهم المحاب عن هذه الفصول - فصلاً فصلاً جوابًا واضحًا، مستوعبًا لما ورد فيه من الكتاب والسنة، وما نقل فيه عن الصحابه وشرح مذاهب الأثمة والعلماء: أصحاب المذاهب، واختلافهم، وما الراجح من أقوالهم، مأجورين إن شاء اللَّه تعالى.

• فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين. نعم! يسمع الميت في الجملة، كما ثبت في «الصحيحين» عن النبي عليه أنه قال: «يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه». وثبت عن النبي عليه النه ترك قتلى بدر ثلاثًا، ثم أتاهم فقال: يا أبا جهل بن هشام! يا أمية بن خلف! يا عتبة بن ربيعة! يا شيبة بن ربيعة! هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقًا» فسمع عمر خلي ذلك فقال: يا رسول اللَّه! كيف يسمعون، وأنى يجيبون، وقد

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۶/ ۳۰۴ ـ ۳۰۵).

جيفوا؟! فقال: «والذي نفسي بيده! ما أنت بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا» ثم أمر بهم فسحبوا في قليب بدر، وكذلك في «الصحيحين» عن عبد اللَّه بن عمر أن النبي علَّالِيُّ وقف على قليب بدر فقال: «هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟ وقال: إنهم يسمعون الآن ما أقول».

وقد ثبت عنه في «السحيحين» من غير وجه أنه كان يأمر بالسلام على أهل القبور. ويقول: «قولوا السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء اللَّه بكم لاحقون، ويرحم اللَّه المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، نسأل اللَّه لنا ولكم العافية، اللَّهم لا تحرمنا أجرهم، ولا تفتنا بعدهم، واغفر لنا ولهم فهذا خطاب لهم، وإنما يخاطب من يسمع. وروى بن عبد البر عن النبي عالى أنه قال: «ما من رجل يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الارد اللَّه عليه روحه حتى يرد عليه السلام».

وفي «السنن» عنه أنه قال: «أكثروا من الصلاة علي يوم الجمعة، وليلة الجمعة، فإن صلاتكم معروضة علي فقالوا: يا رسول الله! وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ _ يعني: صرت رميمًا _ فقال: «إن الله تعالى حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء»، وفي «السنن» أنه قال: «إن الله وكل بقبري ملائكة يبلغوني عن أمتى السلام».

فهذه النصوص وأمثالها تبين أن الميت يسمع في الجملة كلام الحي ولا يجب أن يكون السمع له دائمًا، بل قد يسمع في حال دون حال كما قد يعرض للحي فإنه قد يسمع أحيانًا خطاب من يخاطبه، وقد لا يسمع لعارض يعرض له، وهذا السمع سمع إدراك، ليس يترتب عليه جزاء، ولا هو السمع المنفي بقوله: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ فإن المراد بذلك سمع القبول والامتثال.

فإن اللّه جعل الكافر كالميت الذي لا يستجيب لمن دعاه، وكالبهائم التي تسمع الصوت، ولا تفقه المعنى. فالميت وإن سمع الكلام وفقه المعنى فإنه لا يمكنه إجابة الداعي، ولا امتثال ما أمر به، ونهى عنه، فلا ينتفع بالأمر والنهي. وكذلك الكافر لا ينتفع بالأمر والنهي، وإن سمع الخطاب، وفهم المعنى. كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ عَلَمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لاَ سُمْعَهُمْ ﴾.

وأما رؤية الميت: فقد روي في ذلك آثار عن عائشة وغيرها.

وأما قول القائل: هل تعاد روحه إلى بدنه ذلك الوقت، أم تكون ترفرف على قبره في ذلك الوقت وغيره؟ فإن روحه تعاد إلى البدن في ذلك الوقت. كما جاء في الحديث. وتعاد أيضًا في غير ذلك. وأرواح المؤمنين في الجنة كما في الحديث الذي رواه النسائي، ومالك والشافعي، وغيرهم: "أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه" وفي الفظ: "ثم تأوي إلى قناديل معلقة بالعرش"، ومع ذلك فتتصل بالبدن متى شاء الله، وذلك في اللحظة بمنزلة نزول الملك، وظهور الشعاع في الأرض، وانتباه النائم.

وهذا جاء في عدة آثار، أن الأرواح تكون في أفنية القبور، قال مجاهد: الأرواح تكون على أفنية القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارقه، فهذا يكون أحيانًا، وقال مالك بن أنس: بلغني أن الأرواح مرسلة، تذهب حيث شاءت. واللَّه أعلم.

• وأما «القراءة، والصدقة» وغيرهما من أعمال البر، فلا نزاع بين علماء السنة والجماعة في وصول ثواب العبادات المالية، كالصدقة والعتق، كما يصل إليه أيضًا الدعاء والاستغفار، والصلاة عليه صلاة الجنازة، والدعاء عند قره.

وتنازعبوا في وصول الأعمال البدنية: كالصوم، والصلاة، والقراءة. والصواب أن الجميع يصل إليه، فقد ثبت في «الصحيحين» عن النبي عربي الله أنه قال: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» وثبت أيضًا: «أنه أمر امرأة ماتت أمها، وعليها صوم، أن تصوم عن أمها». وفي المسند عن النبي عربي أنه قال لعمرو بن العاص: «لو أن أباك أسلم فتصدقت عنه، أو صمت، أو أعتقت عنه، نفعه ذلك» وهذا مذهب أحمد، وأبى حنيفة، وطائفة من أصحاب مالك، والشافعي.

وأما احتجاج بعضهم بقوله تعالى: ﴿ وَأَن لَيْسَ للإِنسانِ إِلا مَا سَعَىٰ ﴾ فيقال له قد ثبت بالسنة المتواترة وإجماع الأمة: أنه يصلى عليه، ويدعى له، ويستغفر له. وهذا من سعي غيره. وكذلك قد ثبت ما سلف من أنه ينتفع بالصدقة عنه، والعتق، وهو من سعي غيره. وما كان من جوابهم في موارد الإجماع فهو جواب الباقين في مواقع النزاع. وللناس في ذلك أجوبة متعددة.

لكن الجواب المحقق في ذلك أن اللَّه تعالى لم يقل: إن الإنسان لا ينتفع إلا بسعي نفسه، وإنما قال: ﴿ لَيْسَ للإِنسان إلا مَا سَعَىٰ ﴾ فهو لا يملك إلا سعيه، ولا يستحق غير ذلك. وأما سعي غيره فهو له، كما أن الإنسان لا يملك إلا مال نفسه، ونفع نفسه. فمال غيره ونفع غيره هو كذلك للغير؛ لكن إذا تبرع له الغير بذلك جاز(١).

⁽١) هذا مذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم في «النيابة في النيّات »وفي إهداء ثواب العبادة للأموات وهمو مذهب مرجوح والأدلمة والنصوص التي ساقها لا تنهض للاستدلال على جواز إهداء الثواب إلى الميت في كل العبادات وقول الشافعي أقوى وأرجح وأولى، وفتوى اللجنة الدائمة في هذه المسألة تخالف فتوى شيخ الإسلام ابن =

وهكذا هذا إذا تبرع له الغير بسعيه نفعه اللّه بذلك، كما ينفعه بدعائه له، والصدقة عنه، وهو ينتفع بكل ما يصل إليه من كل مسلم، سواء كان من أقاربه، أو غيرهم، كما ينتفع بصلاة المصلين عليه ودعائهم له عند قبره.

- وأما قوله: هل تجتمع روحه مع أرواح أهله وأقاربه؟ ففي الحديث عن أبي أيوب الأنصاري وغيره من السلف، ورواه أبو حاتم في "الصحيح" عن النبي عليه إن الميت إذا عرج بروحه تلقته الأرواح يسألونه عن الأحياء، فيقول بعضهم لبعض: دعوه حتى يستريح، فيقولون له: ما فعل فلان؟ فيقول: عمل عمل صلاح، فيقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: لأ، فيقولون: فعب به إلى المهاوية». ولما كانت أعمال الأحياء تعرض على الموتى، كان أبو الدرداء يقول: "اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملاً أخزى به عند أبو الدرداء يقول: "فهذا اجتماعهم عند قدومه يسألونه فيجيبهم.
- وأما استقرارهم فبحسب منازلهم عند الله، فمن كان من المقربين كانت منزلته أعلى من منزلة من كان من أصحاب اليمين؛ لكن الأعلى ينزل إلى الأسفل، والأسفل لا يصعد إلى الأعلى، فيجتمعون إذا شاء الله، كما يجتمعون في الدنيا مع تفاوت منازلهم، ويتزاورون.

وسواء كانت المدافن متباعدة في الدنيا، أو متقاربة. قد تجتمع الأرواح مع تباعد المدافن، وقد تفترق مع تقارب المدافن، يدفن المؤمن عند الكافر، وروح هذا في الجنة وروح هذا في النار، والرجلان يكونان جالسين أو نائمين

⁼ تيمية. ولقد سقنا فتوى شيخ الإسلام ابن تيمية للأمانة العلمية.

وتفصيل القول في «النيابة في النيات» في «نداء الريان في فقه الصوم وفضل رمضان» ج٢ ص (٨٧ ـ ٨٠٨) نقلاً من كتاب «مقاصد المكلفين» للشيخ عمر سليمان الأشقر فارجع إليه فإنه مهم في بابه.

في موضع واحد، وقلب هذا ينعم، وقلب هذا يعذب. وليس بين الروحين اتصال. فالأرواح كما قال النبي عَلَيْكُم : «جنود مجندة: فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف».

والبدن لا ينقل إلى موضع الولادة، بل قد جاء: "إن الميت يذر عليه من تراب حفرته" ومثل هذا لا يجزم به، ولا يحتج به. بل أجود منه حديث آخر فيه: "أنه ما من ميت يموت في غير بلده إلا قيس له من مسقط رأسه إلى منقطع أثره في الجنة". والإنسان يبعث من حيث مات، وبدنه في قبره مشاهد، فلا تدفع المشاهدة، بظنون لا حقيقة لها، بل هي مخالفة في العقل، والنقل.

• وأما قول السائل: هل يؤذيه البكاء عليه؟

فهذه مسألة فيها نزاع بين السلف والخلف والعلماء. والصواب أنه يتأذى بالبكاء عليه، كما نطقت به الأحاديث الصحيحة عن النبي عليه أنه قال: «إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه _ وفي لفظ _: من ينح عليه يعذب بما نيح عليه»، وفي الحديث الصحيح أن عبد الله بن رواحة لما أغمي عليه جعلت أخته تندب، وتقول: وا عضداه. وا ناصراه، فلما أفاق قال: ما قلت لي شيئًا إلا قيل لى: أكذلك أنت؟

وقد أنكر ذلك طوائف من السلف والخلف، واعتقدوا أن ذلك من باب تعذيب الإنسان بذنب غيره، فهو مخالف لقوله تعالى: ﴿ وَلا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ ثم تنوعت طرقهم في تلك الأحاديث الصحيحة.

فمنهم من غلط الرواة لها، كعمر بن الخطاب وغيره، وهذه طريقة عائشة، والشافعي وغيرهما. ومنهم من حمل ذلك على ما إذا أوصى به فيعذب عملى إيصائه، وهو قول طائفة: كالمزني، وغيره.

ومنهم من حمل ذلك على ما إذا كانت عادتهم، فيعذب على ترك النهي عن المنكر، وهو اختيار طائفة: منهم جدي أبو البركات. وكل هذه الأقوال ضعيفة جداً.

والأحاديث الصحيحة الصريحة التي يرويها مثل عمر بن الخطاب، وابنه عبد اللّه، وأبي موسى الأشعري، وغيرهم لا ترد بمثل هذا. وعائشة أم المؤمنين ولي الله المثل هذا نظائر ترد الحديث بنوع من التأويل والاجتهاد لاعتقادها بطلان معناه، ولا يكون الأمر كذلك. ومن تدبر هذا الباب وجد هذا الحديث الصحيح الصريح الذي يرويه الثقة لا يرده أحد بمثل هذا إلا كان مخطئًا.

وعائشة وطنيها روت عن النبي عليه الفظين وهي الصادقة فيما نقلته وهذا فروت عن النبي عليه قوله: «ان اللّه ليزيد الكافر عذابًا ببكاء أهله عليه» وهذا موافق لحديث عمر، فإنه إذا جاز أن يزيده عذابًا ببكاء أهله، جاز أن يعذب غيره ابتداء ببكاء أهله؛ ولهذا رد الشافعي في مختلف الحديث هذا الحديث نظرًا إلى المعنى. وقال: الأشبه روايتها الأخرى: «إنهم يبكون عليه، وإنه ليعذب في قبره».

والذين أقروا هذا الحديث على مقتضاه، ظن بعضهم أن هذا من باب عقوبة الإنسان بذنب غيره، وإن اللَّه يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. واعتقد هؤلاء أن اللَّه يعاقب الإنسان بذنب غيره، فجوزوا أن يدخلوا أولاد الكفار النار بذنوب آبائهم. وهذا وإن كان قد قاله طوائف منتسبة إلى السنة، فالذي دل عليه الكتاب والسنة أن اللَّه لا يدخل النار إلا من عصاه. كما

قال: ﴿ لِأَمْلاَنَ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ فلا بد أن يملأ جهنم من أتباع إبليس، فإذا امتلأت لم يكن لغيرهم فيها موضع، فمن لم يتبع إبليس لم يدخل النار،

وأطفال الكفار أصح الأقوال فيهم: أن يقال فيهم: الله أعلم بما كانوا عاملين. كما قد أجاب بذلك النبي عليا في الحديث الصحيح. فطائفة من أهل السنة وغيرهم قالوا: إنهم كلهم في النار، واختار ذلك القاضي أبو يعلى، وغيره، وذكر أنه منصوص عن أحمد، وهو غلط على أحمد. وطائفة جزموا أنهم كلهم في الجنة، واختار ذلك أبو الفرج بن الجوزي، وغيره، واحتجوا بحديث فيه رؤيا النبي عليا الله المشركين؟ قال: الخليل، وعنده أطفال المؤمنين، قيل: يا رسول الله! وأطفال المشركين؟ قال: «وأطفال المشركين».

والصواب أن يقال فيهم: اللَّه أعلم بما كانوا عاملين، ولا يحكم لمعين منهم بجنة ولا نار، وقد جاء في عدة أحاديث أنهم يوم القيامة في عرصات القيامة يؤمرون وينهون، فمن أطاع دخل الجنة، ومن عصى دخل النار، وهذا هو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة والجماعة.

والتكليف إنما ينقطع بـدخول دار الجزاء وهي الجنة والنار، وأما عرصات القيامة فيمتحنون فيها كما يمتحنون في البرزخ، فيقال الأحدهم: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ يُكُشَفُ عَن سَاقٍ وَيُدْعُونْ إَلَى السُّجُودِ فَلا يَسْتَطِيعُونَ * خَاشْعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُواْ يُدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالَمُونَ ﴾ وقد ثبت في «الصحيح» من غير وجه عن النبي السُّجُودِ وَهُمْ سَالَمُونَ ﴾ وقد ثبت في «الصحيح» من غير وجه عن النبي على قوم ما كانوا

يعبدون، فيتبع المشركون آلهتهم، وتبقى المؤمنون فيتجلى لهم الرب الحق في غير الصورة التي يعرفون، الصورة التي كانوا يعرفون فينكرونه، شم يتجلى لهم في الصورة التي يعرفون، فيسجد له المؤمنون، وتبقى ظهور المنافقين كقرون البقر، فيريدون أن يسجدوا فلا يستطيعون. وذلك قوله: ﴿ يَوْمَ يُكُشّفُ عَن سَاقٍ ﴾ الآية». والكلام على هذه الأمور مبسوط في غير هذا الموضع.

والمقصود ههنا أن اللَّه لا يعذب أحدًا في الآخرة إلا بذنبه، وأنه لا تزر وازرة وزر أخرى، وقوله: "إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه" ليس فيه أن النائحة لا تعاقب، بل النائحة تعاقب على النياحة، كما في الحديث الصحيح: "أن النائحة إذا لم تتب قبل موتها تلبس يوم القيامة درعا من جرب وسربالاً من قطران"، فلا يحمل عمن ينوح وزره أحد.

وأما تعذيب الميت: فهو لم يقل: إن الميت يعاقب ببكاء أهله عليه. بل قال: "يعذب"، والعذاب: أعم من العقاب، فإن العذاب: هو الألم، وليس كل من تألم بسبب كان ذلك عقابًا له على ذلك السبب، فإن النبي على السفر قطعة من العذاب، يمنع أحدكم طعامه وشرابه " فسمى السفر عذابًا، وليس هو عقابًا على ذنب.

والإنسان يعذب بالأمور المكروهة التي يشعر بها، مثل الأصوات الهائلة، والأرواح الخبيئة، والصور القبيحة، فهو يتعذب بسماع هذا وشم هذا، ورؤية هذا، ولم يكن ذلك عملاً له عوقب عليه، فكيف ينكر أن يعذب الميت بالنياحة وإن لم تكن النياحة عملاً له. يعاقب عليه؟

والإنسان في قبره يعذب بكلام بعض الناس، ويتألم برؤية بعضهم، وبسماع كلامه. ولهذا أفتى القاضي أبو يعلى: بأن الموتى إذا عمل عندهم المعاصي فإنهم يتألمون بها، كما جاءت بذلك الآثار، فتعذبهم بعمل المعاصي

عند قبورهم كتعذيبهم بنياحة من ينوح عليهم. ثم النياحة سبب العذاب.

وقد يندفع حكم السبب بما يعارضه، فقد يكون الميت من قوة الكرامة ما يدفع عنه من العذاب، كما يكون في بعض الناس من القوة ما يدفع ضرر الأصوات الهائلة، والأرواح والصور القبيحة.

وأحاديث الوعيد يذكر فيها السبب. وقد يتخلف موجبه لموانع تدفع ذلك: إما بتوبة مقبولة، وإما بحسنات ماحية، وإما بمصائب مكفرة، وإما بشفاعة شفيع مطاع، وإما بفضل الله ورحمته ومغفرته، فإنه: ﴿لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلكَ لَمَن يَشَاءُ ﴾.

وما يحصل للمؤمن في الدنيا والبرزخ والقيامة من الألم التي هي عذاب، فإن ذلك يكفر اللَّه به خطاياه، كما ثبت في «الصحيحين» عن النبي على الله قال: «ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب، ولا هم ولا حزن، ولا أدى، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر اللَّه بها من خطاياه».

وفي المسند لما نزلت هذه الآية: ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَبِهِ ﴾ قال أبو بكر: يا رسول اللّه! جاءت قاصمة الظهر، وأينا لم يعمل سوءًا؟! فقال: «يا أبا بكر! ألست يحيبك الأذى؟!»، فإن الجنة طيبة لا يدخلها إلا طيب. كما قال تعالى: ﴿ طَبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالدينَ ﴾ . وفي الحديث الصحيح: «أنهم إذا عبروا على الصراط، وقفوا على قنطرة بين الجنة والنار، فيقتص لبعضهم من بعض، فإذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة . والكلام في هذه المسألة مبسوط في غير هذا الجواب، واللّه أعلم بالصواب.

وما ذكرنا في أن الموتى يسمعون الخطاب، ويصل إليهم المثواب، ويعذبون بالنياحة، بل وما لم يسأل عنه السائل من عقابهم في قبورهم وغير

ذلك، فقد يكشف لكثير من أبناء زماننا يقظة ومنامًا، ويعلمون ذلك، ويتحققونه، وعندنا من ذلك أمور كثيرة، لكن الجواب في المسائل العلمية يعتمد فيه على ما جاء به الكتاب والسنة، فإنه يجب على الخلق التصديق به، وما كشف للإنسان من ذلك، أو أخبره به من هو صادق عنده، فهذا ينتفع به من علمه، ويكون ذلك مما يزيده إيمانًا وتصديقًا بما جاءت به المنصوص، ولكن لا يجب على جميع الخلق الإيمان بغير ما جاءت به الأنبياء، فإن الله عز وجل أوجب التصديق بما جاءت به الأنبياء، كما في قوله تعالى: ﴿ قُولُوا وَلَكَنَ البُرِ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْكَنَ الْبِرَ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْكَمَ وَالْمَا قِبْلَامِ وَالْمَالَيْكَةً وَالْكُمَ وَالْدَ اللّهِ اللّهُ مِنْ آمَن يكن في أمتي أحد فعمر».

فالمحدث الملهم المكاشف من هذه الأمة يجب عليم أن يرن ذلك بالكتاب والسنة، فإن وافق ذلك صدق ما ورد عليه، وإن خالف لم يلتفت إليه. كما كان يجب على عمر وطفي وهو سيد المحدثين إذا أُلقي في قلبه شيء، وكان مطالفا للسنة لم يقبل منه، فإنه ليس معصومًا، وإنما العصمة للنبوة.

ولهذا كان الصديق أفضل من عمر، فإن الصديق لا يتلقى من قلبه، بل من مشكاة النبوة، وهي معصومة، والمحسدث يتلقى تارة عن قلبه، وتارة عن النبوة، فما تلقاه عن النبوة فهو معصوم يجب اتباعه، وما ألهم في قلبه: فإن وافق ما جاءت به النبوة فهو حق، وإن خالف ذلك فهو باطل.

فلهذا لا يعتمد أهل العلم والإيمان في مثل مسائل العلم والدين إلا على نصوص الكتاب والسنة، وإجماع الأئمة، وإن كان عندهم في بعض ذلك

شواهد وبينات بما شاهدوه ووجدوه، وبما عقلوه وعملوه، وذلك ينتفعون به هم في أنفسهم، وأما حجة الله تعالى على عباده فهم رسله، وإلا فهذه المسائل فيها من الدلائل والاعتبارات العقلية والشواهد الحسية الكشفية ما ينتفع به من وجد ذلك، وقياس بني آدم وكشفهم تابع لما جاءت به الرسل عن الله تسعالى، فالحسق في ذلك موافق لما جاءت به الرسل عن الله تسعالى لا مخالف له، ومع كونه حقًا فلا يفصل الخلاف بين الناس، ولا يجب على من لم يحصل له ذلك التصديق به، كما يجب التصديق بما عرف أنه معصوم، وهو كلام الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

ولكن من حصل له في مثل هذه الأمور بصيرة أو قياس أو برهان كان ذلك نوراً على نور. قال بعض السلف: بصيرة المؤمن تنطق بالحكمة، وإن لم يسمع فيها بأثر. فإذا جاء الأثر كان نوراً على نور ﴿ وَمَن لّمْ يَجْعَلِ اللّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾، قال تسعالى: ﴿ كَانَ النّاسُ أُمّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النّبيّينَ مُبَشّرِينَ وَمُنذرينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكَتَابَ بالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ فيما اخْتَلَفُوا فيه وَمَا اخْتَلَفُوا بَيْنَ النّاسُ بَعْد مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيّناتُ بَعْياً بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللّهُ الذينَ آوتُوهُ مِنْ بَعْد مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيّناتُ بَعْياً بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللّهُ الّذِينَ آمَنُوا لَمَا اخْتَلَفُوا فيه مِنَ الْحَقّ بِإِذْنِهِ وَاللّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صَراطٍ مُسْتَقيم ﴾ (١) .

- وسئل _ رحمه اللَّه _ :
- هل يتكلم الميت في قبره؟ أم لا؟
- فأجاب: يتكلم، وقد يسمع أيضًا من كلمه، كما ثبت في «الصحيح» عن المنبي عليك أنه قال: "إنهم يسمعون قرع نعالهم» وثبت عنه في

⁽١) "مجموع فتاوى ابن تيمية" (٢٤/ ٣٧٨).

الصحيح «أن الميت يسأل في قبره: فيقال له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيثبت اللّه المؤمن بالقول الثابت، فيقول: اللّه ربي، والإسلام ديني، ومحمد نبيي، ويقال له: ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: المؤمن هو عبد اللّه ورسوله، جاءنا بالبينات والهدى، فآمنا به واتبعناه». وهذا تأويل قوله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْحَرَةِ ﴾ وقد صح عن النبي عَرَبِ الله نزلت في عذاب القبر.

وكذلك يتكلم المنافق فيقول: آه! لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته، فيضرب بمرزبة من حديد، فيصيح صيحة يسمعها كل شيء إلا الإنسان.

وثبت عنه في «الصحيح» أنه قال: «لولا أن لا تندافنوا لسالت الله أن يسمعكم من عذاب القبر مثل الذي أسمع». وثبت عنه في «الصحيح» أنه نادى المشركين يوم بدر لما ألقاهم في القليب، وقال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم» والآثار في هذا كثيرة منتشرة. والله أعلم(۱).

• وسئل :

عما يتعلق بالتعزية؟

• فأجاب: التعزية مستحبة، ففي الترمذي عن النبي عليه أنه قال: «من عزى مصابًا فله مثل أجره». وأما قول القائل: ما نقص من عمره زاد في عمرك، فغير مستحب. بل المستحب أن يدعى له بما ينفع، مثل أن يقول: «أعظم الله أجرك، وأحسن عزاك، وغفر لميتك».

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۶/ ۳۷۹ _ ۳۸۰).

وأما نقص المعمر وزيادته، فمن المناس من يقول: إنه لا يسجوز بحال، ويحمل ما ورد على زيادة البركة، والمصواب أنه يحصل نقص وزيادة عما كتب في صحف الملائكة. وأما علم اللَّه القديم فلا يتغير.

وأما اللوح المحفوظ: فهل يغير ما فيه؟ على قولين. وعلى هذا يتفق ما ورد في هذا الباب من النصوص.

وأما صنعة الطعام لأهل الميت، فمستحبة كما قال النبي عليه الصنعوا لآل جعفر طعامًا، فقد أتاهم ما يشغلهم». لكن إنما يطيب إذا كان بطيب نفس المهدي، وكان على سبيل المعاوضة، مشل أن يكون مكافأة عن معروف مثله، فإن علم الرجل أنه ليس بمباح لم يأكل منه، وإن اشتبه أمره فلا بأس بتناول اليسير منه إذا كان فيه مصلحة راجحة، مثل تأليف القلوب، ونحو ذلك. واللّه أعلم.

• وسئل ـ رحمه اللَّه تعالى ـ:

عن قوله تعالى: ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾ وقوله عَيَّا : ﴿ إِذَا مَاتُ ابِنَ آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له ﴾ فهل يقتضي ذلك إذا مات لا يصل إليه شيء من أفعال البر؟

• فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين. ليس في الآية، ولا في الحديث أن الميت لا ينتفع بدعاء الخلق له، وبما يعمل عنه من البر، بل أئمة الإسلام متفقون على انتفاع الميت بذلك، وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام، وقد دل عليه الكتاب والسنة والإجماع، فمن خالف ذلك كان من أهل البدع.

قال اللَّه تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

وَيُوْمْنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفُرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفُرْ لِلَّذِينَ اللَّهِ عَذَابَ الْجَحِيمِ وَقَوْمَ وَاللَّهِ وَاللَّهِ عَذَابَ الْجَحِيمِ وَقَوْرَيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَعَدَتَّهُمْ وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَعَدَتَّهُمْ وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَعَدَتُهُمْ وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَقَهِمُ السَّيِّعَاتِ وَمَن تَقِ السَّيِّعَاتِ يَوْمَعَذَ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ﴾ . فقد أخبر سبحانه أن الملائكة يدعون للمؤمنين بالمغفرة، ووقاية العذاب، ودخول الجنة ودعاء الملائكة ليس عملاً للعبد.

وقال تعالى: ﴿ وَاسْتَغْفُرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِناتِ ﴾ وقال الخليل عليه السلام: ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلُوالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ ، وقال نوح عليه السلام: ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلُوالِدَيَّ وَلَمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَلَيه السلام: ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلُوالِدَيَّ وَلَمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ مَا الله وَالله وَله وَالله والله و

ومن السنن المتواترة التي من جحدها كفر: صلاة المسلمين على الميت، ودعاؤهم له في الصلاة، وكذلك شهاعة النبي عليه الله يوم القهامة، فإن السنن فيها متواترة، بل لم ينكر شفاعته لأهل الكبائر إلا أهل البدع، بل قد ثبت أنه يشفع لأهل الكبائر، وشفاعته دعاؤه، وسؤاله الله تبارك وتعالى. فهذا وأمشاله من القرآن، والسنن المتواترة، وجاحد مثل ذلك كافر بعد قيام الحجة عليه.

والأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة، مثل ما في الصحاح عن بن عباس وللها «أن رجلا قال للنبي عليه إن أمي توفيت، أفينفعها أن أتصدق عنها؟ قال: «نعم!»، قال: إن لي مخرفًا _ أي: بستانًا _ أشهدكم أني تصدقت به عنها».

وفي "صحيح مسلم" عن أبسي هريرة وطفي : « أن رجلا قال للنبي عَلَيْكُمْ : » إن أبي مات ولم يوص، أينفعه إن تصدقت عنه ؟ قال: «نعم»

وعن عبد اللَّه بن عمرو بن العاص: "إن العاص بن واثل نذر في الجاهلية أن يذبح مائة بدنة، وإن هشام بن العاص نحر حصته خمسين، وإن عمرًا سأل النبي علَيْكُ عن ذلك، فقال: أما أبوك فلو أقر بالتوحيد فصمت عنه، أو تصدقت عنه نفعه ذلك».

وفي "منن الدارقطني": "أن رجلا سأل النبي عاليَّا فقال: يا رسول اللّه! إن لي أبوان، وكنت أبرهما حال حياتهما، فكيف بالبر بعد موتهما؟ فقال النبيء الله أبوان، وأن تصوم لهما مع صلاتك، وأن تصوم لهما مع صيامك، وأن تصدق لهما مع صدقتك».

وقد ذكر «مسلم» في أول كتابه عن أبي إسحاق الطالقاني، قال; قلت لعبد اللّه بن المبارك: يا أبا عبد الرحمن! الحديث الذي جاء «إن البر بعد البر، أن تصلي لأبويك مع صلاتك، وتصوم لهما مع صيامك؟» قال عبد اللّه: يا أبا إسحاق! عمن هذا؟ قلت له: هذا من حديث شهاب بن حراس، قال: ثقة، قلت: عمن؟ قال: عن الحجاج بن دينار. فقال: ثقة، عمن؟ قلت: عن رسول اللّه عربي قال: يا أبا إسحاق! إن بين الحجاج وبين رسول اللّه عربي مفاوز تقطع فيها أعناق المطي، ولكن ليس في الصدقة اختلاف. والأمر كما ذكره عبد اللّه بن المبارك، فإن هذا الحديث مرسل.

والأثمة اتفقوا على أن الصدقة تصل إلى الميت، وكذلك العبادات المالية: كالعتق.

وإنما تنازعوا في العبادات البدنية: كالصلاة، والصيام، والقراءة، ومع هذا ففي «الصحيحين». عن عائشة وطنيها عن النبي عليه قال: «من مات وعليه صيام، صام عنه وليه» وفي «الصحيحين» عن ابن عباس وطنيه أن امرأة قالت: يا رسول الله! إن أمي ماتت، وعليها صيام نذر، قال: «أرأيت إن كان على أمك دين فقضيتيه، أكان يؤدي ذلك عنها؟ قالت: نعم، قال: «فصومي عن أمك».

وفي «الصحيح» عنه: «أن امرأة جاءت إلى رسول اللَّه عَلَيْكُم فقالت: إن أختك أختى ماتت، وعليها صوم شهرين متتابعين. قال: أرأيت لو كان على أختك دين أكنت تقضيه؟ قالت: نعم، قال: فحق اللَّه أحق». وفي «صحيح مسلم» عن عبد اللَّه بن بريدة بن حصيب عن أبيه: «أن امرأة أتت رسول اللَّه فقالت: إن أمي ماتت، وعليها صوم شهر. أفيجزي عنها أن أصوم عنها؟ قال: «نعم».

فهذه الأحاديث الصحيحة صريحة في أنه يصام عن الميت ما نذر، وأنه شبه ذلك بقضاء الدين.

والأئمة تنازعوا في ذلك، ولم يخالف هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة من بلغته، وإنما خالفها من لم تبلغه، وقد تقدم حديث عمرو بأنهم إذا صاموا عن المسلم نفعه. وأما الحج فيجزي عند عامتهم، ليس فيه إلا اختلاف شاذ.

 اقضوا الله، فالله أحق بالوفاء». وفي رواية «البخاري»: « إن أختي نذرت أن تحج» وفي «صحيح مسلم» عن بريدة: « أن امرأة قالت: يا رسول الله! إن أمي ماتت، ولم تحج، أفيجزي ـ أو يقضي ـ أن أحج عنها، قال: «نعم».

ففي هذه الأحاديث الصحيحة: " أنه أمر بحج الفرض عن الميت وبحج النذر". كما أمر بالصيام . وأن المأمور تارة يكون ولدًا وتارة يكون أخًا، وشبه النبي عَرَّا خلك بالدين، يكون على الميت. والدين يصح قضاؤه من كل أحد، فدل على أنه يجوز أن يفعل ذلك من كل أحد، لا يختص ذلك بالولد. كما جاء مصرحًا به في الأخ.

فهذا الذي ثبت بالكتاب والسنة والإجماع علم مفصل مبين. فعلم أن ذلك لا ينافي قوله: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾ ﴿إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ؛ بل هذا حق، وهذا حق.

أما الحديث فإنه قال: «انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له» فذكر الولد، ودعاؤه له خاصين؛ لأن الولد من كسبه، كما قال: ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴾ قالوا: إنه ولده. وكما قال النبي عَيِّكِ : « إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه، وإن ولده من كسبه». فلما كان هو الساعي في وجود الولد كان عمله من كسبه، بخلاف الأخ، والعم والأب، ونحوهم. فإنه ينتفع أيضًا بدعائهم، بل بدعاء الأجانب، لكن ليس ذلك من عمله. والنبي عَيِّكِ قال: «انقطع عمله إلا من ثلاث..» لم يقل: إنه لم ينتفع بعمل غيره. فإذا دعا له ولده كان هذا من عمله الذي لم ينقطع، وإذا دعا له غيره لم يكن من عمله، لكنه ينتفع به.

وأما الآية فللناس عنها أجوبة متعددة. كما قيل: إنها تختص بشرع من

قبلنا، وقيل: إنها مخصوصة، وقيل: إنها منسوحة، وقيل: إنها تنال السعي مباشرة، وسببًا. والإيمان من سعيه الذي تسبب فيه. ولا يحتاج إلى شيء من ذلك، بل ظاهر الآية حق لا يخالف بقية النصوص. فإنه قال: ﴿ لَيْسَ لِلإِنسَانَ اللَّا مَا سَعَىٰ ﴾ وهذا حق، فإنه إنما يستحق سعيه، فهو الذي يملكه ويستحقه. كما أنه إنما يملك من المكاسب ما اكتسبه هو. وأما سعي غيره فهو حق، وملك لذلك الغير، لا له، لكن هذا لا يمنع أن ينتفع بسعي غيره، كما ينتفع الرجل بكسب غيره.

فمن صلى على جنازة فله قيراط، فشاب المصلي على سعيه الذي هو صلاته، والميت أيضًا يرحم بصلاة الحي عليه، كما قال: «ما مسن مسلم يموت فيصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون أن يكونوا مائة»، ويروى: أربعين، ويروى: ثلاثة صفوف، ويشفعون فيه، إلا شفعوا فيه _ أو قال: إلا غفر له _ » فاللَّه تعالى يثيب هذا الساعي على سعيه الذي هو له، ويرحم ذلك الميت بسعي هذا الحي لدعائه له، وصدقته عنه، وصيامه عنه، وحجه عنه.

وقد ثبت في «الصحيح» عن النبي عَيْظِهُ أنه قال: «ما من رجل يدعو لأخيه دعوة إلا وكل اللّه به ملكًا، كلما دعا لأخيه دعوة قال الملك الموكل به: آمين. ولك بمشله». فهذا من السعبي الذي ينفع به المؤمن أخاه يثيب اللّه هذا، ويرحم هذا. ﴿ وَأَن لّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾ وليس كل ما ينتفع به الميت، أو الحي، أو يُرحم به يكون من سعيه، بل أطفال المؤمنين يدخلون الجنة مع آبائهم بلا سعي، فالذي لم يجز إلا به أحص من كل انتفاع؛ لئلا يطلب الإنسان الثواب على غير عمله، وهو كالدين يوفيه الإنسان عن غيره، فتبرأ

ذمته، لكن ليس له ما وفي به الندين، وينبغي له أن يكون هو الموفي له، واللَّه أعلم.

* * *

• وسئل ـ رحمه الله ـ:

ما تقول السادة الفـقهاء وأئمة الدين ـ وفقهم اللَّه تعالى لمرضاته ـ في القراءة للميت، هل تصل إليه؟ أم لا؟ والأجرة على ذلك؟

• فأجاب: الحمد للله رب العالمين. أما الصدقة عن الميت فإنه ينتفع بها باتفاق المسلمين، وقد وردت بذلك عن النبي عَلَيْكُم أحاديث صحيحة. مثل قول سعد: «يا رسول الله! إن أمي افتلتت نفسها، وأراها لو تكلمت تصدقت، فهل ينفعها أن أتصدق عنها؟ فقال: «نعم». وكذلك ينفعه الحج عنه، والأضحية عنه، والعتق عنه، والدعاء والاستغفار له بلا نزاع بين الأثمة.

وأما الصيام عنه وصلاة التطوع عنه، وقراءة القرآن عنه، فهذا فيه قولان للعلماء:

أحدهما: ينتفع به، وهو مذهب أحمد، وأبي حنيفة، وغيرهما. وبعض أصحاب الشافعي وغيرهم.

والثاني: لا تصل إليه، وهو المشهور في مذهب مالك والشافعي.

وأما الاستنجار لـنفس القراءة، والإهداء، فلا يصح ذلك. فـإن العلماء إنما تنـازعوا في جواز أخـذ الأجرة على تعـليم القـرآن، والأذان، والإمامة. والحج عن الغير؛ لأن المستأجر يستوفي المنفعة. فقيل: يصح لذلك، كما هو

المشهور من مذهب مالك، والشافعي. وقيل: لا يحوز، لأن هذه الأعمال يختص فاعلها يختص فاعلها أن يكون من أهل القربة فإنها إنما تصح من المسلم دون الكافر، فلا يجوز إيقاعها إلا على وجه التقرب إلى اللّه تعالى. وإذا فعلت بعروض لم يكن فيها أجر بالاتفاق، لأن اللّه إنما يقبل من العمل ما أريد به وجهه، لا ما فعل لأجل عروض الدنيا. وقيل: يجوز أخذ الأجرة عليها للفقير، دون الغني. وهو القول الثالث في مذهب أحمد، كما أذن اللّه لولي اليتيم أن يأكل مع الفقر ويستغني مع الغنى. وهذا القول أقوى من غيره على هذا، فإذا فعلها الفقير للّه، وإنما أخذ الأجرة لحاجته إلى ذلك، وليستعين بذلك على طاعة اللّه، فاللّه يأجره على نيته، فيكون قد أكل طيبًا، وعمل صالحًا.

وأما إذا كان لا يقرأ القرآن إلا لأجل العروض، فلا ثواب لهم على ذلك. وإذا لم يكن في ذلك ثواب. فلا يصل إلى الميت شيء؛ لأنه إنما يصل إلى الميت شيء؛ لأنه إنما يصل إلى الميت ثواب العمل، لا نفس العمل. فإذا تصدق بهذا المال على من يستحقه وصل ذلك إلى الميت، وإن قصد بذلك من يستعين على قراءة القرآن وتعليمه كان أفضل، وأحسن، فإن إعانة المسلمين بأنفسهم وأموالهم على تعلم القرآن وقراءته، وتعليمه من أفضل الأعمال.

وأما صنعة أهل الميت طعامًا يدعون الناس إليه فهذا غير مشروع وإنما هو بدعة، بل قد قال جرير بن عبد اللّه: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت، وصنعتهم الطعام للناس من النياحة.

 وأما القراءة الدائمة على القبور، فلم تكن معروفة عند السلف. وقد تنازع الناس في القراءة على القبر، فكرهها أبو حنيفة ومالك، وأحمد في أكثر الروايات عنه، ورخص فيها في الرواية المتأخرة، لما بلغه أن عبد الله بن عمر أوصى أن يقرأ عند دفنه بفواتح البقرة، وخواتمها.

وقد نقل عن بعض الأنصار أنه أوصى عند قبره بالبقرة، وهذا إنما كان عند الدفن، فأما بعد ذلك فلم ينقل عنهم شيء من ذلك، ولهذا فرق في القول الثالث بين القراءة حين الدفن، والقراءة الراتبة بعد الدفن، فإن هذه بدعة لا يعرف لها أصل.

ومن قال: إن الميت ينتفع بسماع الـقرآن، ويؤجر على ذلك، فقد غلط؛ لأن النبي عليه قال: إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له». فالميت بعد الموت لا يشاب على سماع، ولا غيره، وإن كان الميت يسمع قرع نعالهم، ويسمع سلام الذي يسلم عليه ويسمع غير ذلك، لكن لم يبق له عمل غير ما استثني.

وسئل:

عمن يقرأ القرآن العظيم، أو شيئًا منه، هل الأفضل أن يهدي ثوابه لوالديه، ولموتى المسلمين؟ أو يجعل ثوابه لنفسه خاصة؟

• فأجاب: أفضل العبادات ما وافق هدي رسول الله عاري ، وهدي الصحابة، كما صح عن النبي عاريج أنه كان يقول في خطبته: «خير الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة». وقال عاريج القرون قرني، ثم الذين يلونهم».

وقال ابن مسعود: من كان منكم مستنًا فليستن بمن قد مات؛ فإن الحي لا

تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد.

فإذا عرف هذا الأصل. فالأمر الذي كان معروفًا بين المسلمين في القرون المفضلة، أنهم كانوا يعبدون اللَّه بأنواع العبادات المشروعة، فرضها ونفلها، من الصلاة، والصيام، والقراءة، والذكر، وغير ذلك وكانوا يدعون للمؤمنين والمؤمنات، كما أمر اللَّه بذلك لأحيائهم، وأمواتهم، في صلاتهم على الجنازة، وعند زيارة القبور، وغير ذلك.

وروي عن طائفة من السلف عند كل ختمة دعوة مجابة، فإذا دعا الرجل عقيب الختم لنفسه، ولوالديه، ولمشائخه، وغيرهم من المؤمنين والمؤمنات، كان هذا من الجنس المشروع، وكذلك دعاؤه لهم في قيام المليل، وغير ذلك من مواطن الإجابة.

وقد صح عن النبي عليه أنه أمر بالصدقة على الميت، وأمر أن يصام عنه الصوم. فالصدقة عن الموتى من الأعمال الصالحة، وكذلك ما جاءت به السنة في الصوم عنهم. وبهذا وغيره احتج من قال من العلماء إنه يجوز إهداء ثواب العبادات المالية، والبدنية إلى موتى المسلمين. كما هو مذهب أحمد، وأبي حنيفة، وطائفة من أصحاب مالك، والشافعي.

فاذا أهدى لميت ثواب صيام، أو صلاة، أو قراءة، جاز ذلك، وأكثر أصحاب مالك، والشافعي يقولون: إنما يشرع ذلك في العبادات المالية، ومع هذا فلم يكن من عادة السلف إذا صلوا تطوعًا، وصاموا، وحجوا، أو قرءوا القرآن، يهدون ثواب ذلك لموتاهم المسلمين، ولا لخصوصهم، بل كان عادتهم كما تقدم، فلا ينبغي للناس أن يعدلوا عن طريق السلف، فانه أفضل وأكمل. واللَّه أعلم.

وسئل:

عمن « هلل سبعين ألف مرة، وأهداه للميت، يكون براءة للميت من النار» حديث صحيح؟ أم لا؟ وإذا هلل الإنسان وأهداه إلى الميت يصل إليه ثوابه، أم لا؟

• فأجاب: إذا هلل الإنسان هكذا: سبعون ألفًا، أو أقل، أو أكثر. وأهديت إليه نفعه اللَّه بذلك، وليس هذا حديثًا صحيحًا، ولا ضعيفًا. واللَّه أعلم.

• **e**سئل:

عن قراءة أهل الميت تصل إليه؟ والتسبيح والتحميد، والتهليل والتكبير، إذا أهداه إلى الميت يصل إليه ثوابها أم لا؟

فأجاب: يصل إلى الميت قراءة أهله، وتسبيحهم، وتكبيرهم، وسائر ذكرهم للَّه تعالى، إذا أهدوه إلى الميت، وصل إليه، واللَّه أعلم.

• وسئل:

هل القراءة تصل إلى الميت من الولد أو لا؟ على مذهب الشافعي؟

• فأجاب: أما وصول ثواب العبادات البدنية: كالقراءة، والصلاة، والصدوم، فمذهب أحمد، وأبي حنيفة، وطائفة من أصحاب مالك، والشافعي، إلى أنها لا تصل، والله أعلم.

وسئل شيخ الإسلام ـ رحمه الله ـ:

عن زيارة النساء القبور: هل ورد في ذلك حديث عن النبي عَيَّاكُم أم لا؟

• فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين. صح عن رسول اللَّه عالي من حديث أبي هريرة وَطَالِكُ قال: «لعن اللَّه زوارات القبور» رواه أحمد، وابن

ماجه، والترمذي، وصححه. وعن ابن عباس ولي قال: «لعن رسول اللّه علي الله زوارات القبور، والمتخذين عليها المساجد والسرج» رواه أهل السنن الأربعة: أبو داود، والنسائي، والترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: حديث حسن، وأخرجه أبو حاتم في صحيحه وعلى هذا العمل في أظهر قولي أهل العلم. أنه نهى زوارات القبور عن ذلك، فإن النبي علي قال قال: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها، فإنها تذكركم الآخرة».

فإن قيل فالنهي عن ذلك منسوخ، كما قال ذلك أهل القول الآخر. قيل: هذا ليس بجيد؛ لأن قوله: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها» هذا خطاب للرجال دون النساء، فإن اللفظ لفظ مذكر، وهو مختص بالذكور، أو متناول لغيرهم بطريق التبع. فإن كان مختصًا بهم فلا ذكر للنساء، وإن كان متناولاً لغيرهم كان هذا اللفظ عامًا، وقوله: «لعن الله زوارات القبور» خاص بالنساء دون الرجال، ألا تراه يقول: «لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج لعنهم الله، سواء كانوا ذكورًا أو إناثًا، وأما الذين ينزورون فإنما لعن النساء الزوارات دون الرجال، وإذا كان هذا خاصًا ولم يعلم أنه متقدم على الرخصة كان متقدمًا على العام عند عامة أهل العلم، كذلك لو علم أنه كان بعدها.

وهذا نظير قوله عَلَيْظِيم : « من صلى على جنازة فله قيراط، ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان » فهذا عام والنساء لم يدخلن في ذلك، لأنه ثبت عنه في « الصحيح » أنه نهى النساء عن اتباع الجنائز.

عن عبد اللَّه بن عمر قال: سرنا مع رسول اللَّه عَلَيْكُم يعني «نشيع» ميتًا، فلما فرغنا انصرف رسول اللَّه عَلَيْكُم وانصرفنا معه، فلما توسطنا الطريق إذا نحن بامرأة مقبلة، فلما دنت إذا هي فاطمة، فقال لها رسول اللَّه

عَلَيْكُ : «ما أخرجك يا فاطمة من بيتك؟! قالت: أتيت يا رسول الله! أهل هذا البيت فعزيناهم بميتهم، فقال رسول الله عَلَيْكِ : «لعلك بلغت معهم الكدى، أما إنك لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة، حتى يراها جد أبيك» رواه أهــل السنن. ورواه أبـو حاتم في صحيحه، وقد فـسر «الكدى» بالقبور. والله أعلم.

• وسئل: عن عرض الأديان عند الموت:

هل لذلك أصل في الكتاب والسنة أم لا؟ وقوله عَلَيْكُم: "إنكم لتفتنون في قبوركم» ما المراد بالفتنة؟ وإذا ارتد العبد ـ والعياذ بالله ـ هـل يجازى بأعماله الصالحة قبل الردة أم لا؟ أفتونا مأجورين!!.

• فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين:

أما عرض الأديان على العبد وقت الموت فليس هو أمرًا عامًّا لكل أحد، ولا هو أيضًا منتفيًا عن كل أحد، بل من الناس من تعرض عليه الأديان قبل موته، ومنهم من لا تعرض عليه، وقد وقع ذلك لأقوام. وهذا كله من فتنة المحيا والممات التي أمرنا أن نستعيذ منها في صلاتنا.

منها: ما في الحديث الصحيح: «أمرنا النبي عاليه أن نستعيذ في صلاتنا من أربع: من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال». ولكن وقت الموت أحرص ما يكون الشيطان على إغواء بنى آدم؛ لأنه وقت الحاجة.

وقد قال النبي عَلَيْكُم في الحديث الصحيح: «الأعمال بخواتيمها»، وقال على النبي على العبد ليعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن العبد ليعمل بعمل أهل

النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها».

ولهذا روي: «أن الشيطان أشد ما يكون على ابن آدم حين الموت، يقول لأعوانه: دونكم هذا فإنه إن فاتكم لن تظفروا به أبدًا».

وحكاية عبد اللَّه بن أحمد بن حنبل مع أبيه، وهو يقول: لا، بعد. لا، بعد: مشهورة (١).

ولهذا يقال: إن من لم يحج يخاف عليه من ذلك، لما روى أنس بن مالك وَلَيْكُ أَن النبي عَلَيْكُ قال: «من ملك زادًا أو راحلة تبلغه إلى بيت اللَّه الحرام ولم يحج: فليمت إن شاء يهوديًا، وإن شاء نصرانيًا».

قال اللَّه تعالى: ﴿ وَللَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّه غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾، قال عكرمة لما نزلت هذه الآية: ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مَنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾، قالت اليهود غَيْرَ الإِسْلامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مَنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾، قالت اليهود والنصارى: نحن مسلمون. فقال اللَّه لهم: ﴿ وَللَّه عَلَى النَّاسِ حِجُ الْبَيْتِ ﴾، فقال اللَّه تعالى: ﴿ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنيٌّ عَن الْعَالَمِينَ ﴾ .

وأما الفتنة في القبور فهي الامتحان، والاختبار للميت، حين يسأله الملكان، فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم «محمد»؟ فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت، فيقول المؤمن: الله ربي، والإسلام ديني ومحمد نبيي. ويقول: هو محمد رسول الله، جاءنا بالبينات والهدى فآمنا به واتبعناه. فينتهرانه انتهارة شديدة ـ وهي آخر فتنه التي يفتن

⁽١) لا تصح، راجع فصل التُرهات.

بها المؤمن _ فيقولان له: كما قالا أولاً.

وقد تواترت الأحاديث عن النبي عَلَيْكُمْ في هذه الفتنة من حديث البراء ابن عارب، وأنس بن مالك، وأبي هريرة وغيرهم وطيع ، وهي عامة للمكلفين، إلا النبيين فقد اختلف فيهم. وكذلك اختلف في غير المكلفين، كالصبيان والمجانين. فقيل: لا يفتنون؛ لأن المحنة إنما تكون للمكلفين، وهذا قول القاضى وابن عقيل.

وعلى هذا فلا يلقنون بعد الموت. وقيل: يلقنون ويفتنون أيضًا، وهذا قول أبي حكيم، وأبي الحسن بن عبدوس، ونقله عن أصحابه، وهو مطابق لقول من يقول: إنهم يكلفون يوم القيامة، كما هو قول أكثر أهل العلم، وأهل السنة، من أهل الحديث والكلام. وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري وأهل السنة، واختاره، وهو مقتضى نصوص الإمام أحمد.

وأما «الردة عن الإسلام» بأن يصير الرجل كافرًا مشركًا، أو كتابيًّا، فإنه إذا مات على ذلك حبط عمله باتفاق العلماء، كما نطق بذلك القرآن في غير موضع. كقوله: ﴿ وَمَن يَرْتُددْ مِنكُمْ عَن دينه فَيَمُت ْ وَهُو كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَت أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَة ﴾، وقوله: ﴿ وَمَن يَكْفُر بِالإِيمَانِ فَقَد حَبِط عَمَلُهُ ﴾، وقوله: ﴿ وَلَو أَشْرَكُوا لَحَبِط عَنهُم مّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾، وقوله: ﴿ وَلَو أَشْرَكُوا لَحَبِط عَنهُم مّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾، وقوله: ﴿ فَلَن أَشْرَكُت لَيَحْبَطَن عَمَلُك ﴾ .

ولكن تنازعوا فيما: إذا ارتد، ثم عاد إلى الإسلام. هل تحبط الأعمال التي عملها قبل الردة أم لا تحبط إلا إذا مات مرتدًا؟ على قولين مشهورين، هما قولان في مذهب الإمام أحمد، والحبوط: مذهب أبي حنيفة ومالك. والوقوف: مذهب الشافعي.

وتنازع الناس أيضًا في «المرتد». هل يقال: كان له إيمان صحيح يحبط بالردة؟ أم يقال: بل بالردة تبينا أن إيمانه كان فاسدًا؟ وأن الإيمان الصحيح لا يزول ألبتة؟ على قولين لطوائف الناس، وعلى ذلك يبنى قول المستثنى: أنا مؤمن - إن شاء اللَّه - هل يعود الاستشناء إلى كمال الإيمان؟ أو يعود إلى الموافاة في المآل واللَّه أعلم(۱).

• وسئل:

هل جميع الخلق حتى ـ الملائكة ـ يموتون؟

• فأجاب: الذي عليه أكثر الناس: أن جميع الخلق يموتون حتى الملائكة، وحتى عزرائيل ملك الموت. وروي في ذلك حديث مرفوع إلى النبي عليالي الله وحتى عزرائيل ملك الموت. وروي في ذلك حديث مرفوع إلى النبي عليالي والمسلمون واليهود والنصارى متفقون على إمكان ذلك وقدرة الله عليه، وإنما يخالف في ذلك طوائف من المتفلسفة، أتباع «أرسطو» وأمثالهم، ومن دخل معهم من المنتسبين إلى الإسلام، أو اليهود، أو النصارى: كأصحاب «رسائ إخوان الصفا» وأمثالهم، ممن زعم أن «الملائكة» هي العقول والنفوس، وأنه لا يمكن موتها بحال، بل هي عندهم آلهة وأرباب لهذا العالم.

والقرآن وسائر الكتب: تنطق بأن الملائكة عبيد مدبرون، كما قال سبحانه: ﴿ لَن يَسْتَنكِفَ الْمُقرَّبُونَ وَمَن فَلَن يَكُونَ عَبْدًا لِلّهِ وَلا الْمَلائكةُ الْمُقرَّبُونَ وَمَن يَسْتَنكِف عَنْ عَبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبُر فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴾. وقال تعالى: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عَبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿ آلَ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿ آلَ كُونَ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَن وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿ آلَ اللهِ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَن

⁽۱) (مجموع فتاوى ابن تيمية» (۲۵۵ ـ ۲۵۸).

ارْتَضَىٰ ﴾ . وقال : ﴿ وَكُم مِن مَّلَك فِي السَّمَوَاتِ لا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلاَّ مِنْ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لَمَن يَشَاءُ وَيَرْضَىٰ ﴾ .

واللَّه سبحانه قادر على أن يميتهم ثم يحييهم، كما هو قادر على إماتة البشر والجن، ثم إحيائهم. وقد قال سبحانه: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْه ﴾.

وقد ثبت في الحديث الصحيح عن النبي على الله من غير وجه وعن غير واحد من الصحابة أنه قال: «إن الله إذا تكلم بالوحي أخذ الملائكة مثل الغشي»، وفي رواية: «إذا سمعت الملائكة كلامه صعقوا»، وفي رواية: «سمعت الملائكة كجر السلسلة على الصفوان فيصعقون فإذا فزع عن قلوبهم» أي: أزيل الفزع عن قلوبهم «قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق فينادون: الحق! الحسق!» ف. قد أخبر في هذه الأحاديث الصحيحة أنهم يصعقون صعق الغشي؛ فإذا جاز عليهم صعق الغشي جاز صعق الموت، وهؤلاء المتفلسفة لا يجوزون لا هذا ولا هذا، وصعق الغشي هو مثل صعق موسى عليه السلام، قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا تَجلَّىٰ رَبُّهُ للْجَبَل جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعَقًا ﴾.

والقرآن قد أخبر بثلاث نفخات:

نفخة الفزع ذكرها في سورة النمل في قوله: ﴿ ونفخ (١) فِي الصُّورِ فَفَزعَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ ﴾.

ونفخة الصعق والقيام ذكرهما في قوله: ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي اللَّمُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قَيَامٌ يَنظُرُونَ ﴾ .

⁽١) كذا.

وأما الاستثناء فهو متناول لمن في الجنة من الحور العين، فإن الجنة ليس فيها موت، ومتناول لغيرهم. ولا يمكن الجنرم بكل من استثناه اللَّه، فإن اللَّه أطلق في كتابه.

وقد ثبت في «الصحيح» أن النبي على قال: «إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فأجد موسى آخذًا بساق العرش، فلا أدري هل أفاق قبلي أم كان ممن استثناه الله؟»، وهذه الصعقة قد قيل: إنها رابعة، وقيل: إنها من المذكورات في القرآن.

وبكل حال: النبي عَلِيْكِ قَد توقف في موسى، وهل هو داخل في الاستثناء فيمن استثناه اللَّه أم لا؟ فإذا كان النبي عَلَيْكِ لم يخبر بكل من استثنى اللَّه: لم يمكنا نحن أن نجزم بذلك، وصار هذا مثل العلم بوقت الساعة وأعيان الأنبياء، وأمثال ذلك مما لم يخبر به، وهذا العلم لا ينال إلا بالخبر. واللَّه أعلم وصلى اللَّه على محمد وآله وصحبه وسلم(۱).

* * *

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۵۹ _ ۲۲۱).

قال شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية _ رحمه اللَّه _

مذهب سائر المسلمين بل وسائر أهل الملل إثبات «القيامة الكبرى»، وقيام الناس من قبورهم، والثواب والعقاب: هناك، وإثبات المثواب والعقاب في البرزخ ما بين الموت إلى يوم القيامة مدا قول السلف قاطبة وأهل السنة والجماعة، وإنما أنكر ذلك في البرزخ قليل من أهل البدع.

لكن من أهل الكلام من يقول: هذا إنما يكون على البدن فقط، كأنه ليس عنده نفس تفارق البدن، كقول من يقول ذلك من المعتزلة والأشعرية.

ومنهم من يقول: بل هو على النفس فقط. بناء على أنه ليس في البرزخ عذاب على البدن ولا نعيم، كما يقول ذلك ابن ميسرة، وابن حزم.

ومنهم من يقول: بل البدن ينعم ويعذب بلا حياة فيه، كما قاله طائفة من أهل الحديث، وابن الزاغوني يميل إلى هذا في مصنفه في حياة الأنبياء في قبورهم، وقد بسط الكلام على هذا في مواضع.

والمقصود هنا: أن كثيرًا من أهل الكلام ينكر أن يكون للنفس وجود بعد الموت ولا ثواب ولا عقاب، ويزعمون أنه لم يدل على ذلك القرآن والحديث، كما أن الذين أنكروا عذاب القبر والبرزخ مطلقًا زعموا أنه لم يدل على ذلك القرآن، وهو غلط؛ بل القرآن قد بين في غير موضع بقاء النفس بعد فراق البدن، وبين النعيم والعذاب في البرزخ.

وهو سبحانه وتعالى في السورة الواحدة يذكر «القيامة الكبرى» و«الصغرى» كما في سورة الواقعة، فإنه ذكر في أولها القيامة الكبرى، وأن الناس يكونون أزواجًا ثلاثة، كما قال تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿ لَكُ لَيْسَ

لُوقَعْتِهَا كَاذِبَةٌ ﴿ ﴿ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ﴿ إِذَا رُجَّتِ الأَرْضُ رَجًّا ﴿ وَبُسَّتِ الْمُرْضُ وَجُسَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا ﴿ وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلاثَةً ﴾ .

ثم إنه في آخرها ذكر القيامة الصغرى بالموت، وأنهم ثلاثة أصناف بعد المدوت، فقال: ﴿ فَلَوْلا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ ﴿ آَنَ وَأَنتُمْ حِينَئِذِ تَنظُرُونَ ﴿ فَكَ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَكِن لاَّ تُبْصِرُونَ ﴿ فَكَ فَلُولا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدينِينَ ﴿ آَنَ تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدينِينَ ﴿ آَنَ وَنَحْنَ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَكِن لاَّ تُبْصِرُونَ وَفَى فَلُولا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدينِينَ ﴿ آَنَ وَرَيْحَانً تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿ آَنَ فَا أَنْ إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿ آَنَ فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿ آَنَ فَي مَنْ الْمُكَذّبِينَ الْطَالِينَ ﴿ آَنَ فَي فَنْزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿ آَنَ النفس تبلغ الحلقوم، وأنهم لا يمكنهم رجعها، وبين حال المقربين وأصحاب اليمين والمكذبين حينئذ.

وفي سورة القيامة: ذكر أيضًا القيامتين فقال: ﴿ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ ، ثم قال: ﴿ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ : وهي نفس الإنسان.

وقد قيل: إن النفس تكون لوامة وغير لوامة، وليس كذلك. بل نفس كل إنسان لوامة، فإنه ليس بشر إلا يلوم نفسه ويندم إما في الدنيا وإما في الآخرة، فهذا إثبات النفس. شم ذكر معاد البدن فقال: ﴿ أَيَحْسَبُ الإِنسَانُ أَلَن نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴿ يَكُ بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَن نُسوّى بَنَانَهُ ﴿ يَكُ بَلُ يُرِيدُ الإِنسَانُ لَيَعْمَعَ عِظَامَهُ ﴿ يَ بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَن نُسوّى بَنَانَهُ ﴿ يَكُ لِي لِيدُ الإِنسَانُ لَيَوْمُ الْقِيامَةِ ﴾ ووصف حال القيامة إلى قوله: ﴿ يَظُنُ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاقرَةٌ ﴾ .

ثم ذكر الموت فقال: ﴿ كُلآ إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾، وهذا إثبات للنفس وأنها تبلغ التراقي كما قال هناك: ﴿ بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ ﴾، والتراقي متصلة بالحلقوم.

ثم قال: ﴿ وَقَيلَ مَنْ رَاقَ ﴾ يرقيها، وقيل: من صاعد يصعد بها إلى اللّه؟ والأول أظهر؛ لأن هذا قبل الموت، فإنه قال: ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفُرَاقُ ﴾ فدل على أنهم يرجونه ويطلبون له راقيًا يرقيه، وأيضًا فصعودها لا يفتقر إلى طلب من يرقى بها، فإن للّه ملائكة يفعلون ما يؤمرون، والرقية أعظم الأدوية فإنها دواء روحاني؛ ولهذا قال النبي عَلَيْكُم في صفة المتوكلين: ﴿ لا يسترقون ﴾ والمراد: أنه يخاف الموت، ويرجو الحياة بالراقي؛ ولهذا قال: ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفُرَاقُ ﴾ .

ثم قال: ﴿ وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿ وَالْكَىٰ وَبِكَ يَوْمَئِذُ الْمَسَاقَ ﴾ فدل على نفس موجودة قائمة بنفسها تساق إلى ربها، والعرض القائم بغيره لا يساق، ولا بدن الميت، فهذا نص في إثبات نفس تفارق البدن تساق إلى ربها، كما نطقت بذلك الأحاديث المستفيضة في قبض روح المؤمن وروح الكافر.

ثم ذكر بعد هذا صفة الكافر بقوله مع هذا الوعيد الذي قدمه: ﴿ فَلا صَدَّقَ وَلا صَلَّىٰ ﴾، وليس المراد أن كل نفس من هذ النفوس كذلك.

وكذلك سورة «ق» هي في ذكر وعيد القيامة، ومع هذا قال فيها:
﴿ وَجَاءَتُ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴾، ثم قال: بعد ذلك:
﴿ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴾، فذكر القيامتين: الصغرى والكبرى، وقوله: ﴿ وَجَاءَتُ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِ ﴾ أي: جاءت بما بعد الموت من ثواب وعقاب، وهو الحق الذي أخبرت به الرسل، ليس مراده أنها جاءت بالحق الذي هو الموت، فإن هذا مشهور لم ينازع فيه، ولم يقل أحد: إن الموت باطل حتى يقال: جاءت بالحق.

وقوله: ﴿ ذَلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴾ ، فالإنسان وإن كره الموت فهو يعلم أنه تلاقيه ملائكته ، وهذا كقوله: ﴿ وَاعْبُدْ رَبُّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينَ ﴾ واليقين ما بعد الموت ، كما قال النبي عَلِيْكِ : ﴿ أما عثمان بن مظعون فقد جاءه اليقين من ربسه » ، وإلا فنفس الموت _ مجرد عما بعده _ أمر مشهور لم ينازع فيه أحد حتى يسمى يقينًا .

وذكر عــذاب القيامـة والبرزخ معًا في غير مـوضع: ذكره في قــصة آل فرعون فقال: ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿ فَ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُواً وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فَرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ ، وقال في قصة قوم نسوح: ﴿ مِّمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُواْ لَهُم مِّن دُونِ اللّهِ أَنصَارًا ﴾ مع إخبار نوح لهم بالقيامة في قوله: ﴿ وَاللّهُ أَنبَتَكُم مِّنَ الأَرْضِ نَبَاتًا اللّهُ مُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُحْرِجُكُمْ ﴾ .

وقد ذكرنا في غير موضع: أن الرسل قبل محمد أنذروا بالقيامة الكبرى تكذيبًا لمن نفى ذلك من المتفلسفة، وقال عن المنافقين: ﴿ سَنُعَذَّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾، قال غير واحد من العلماء: المرة الأولى في الدنيا والثانية في البرزخ ﴿ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ في الآخرة.

وقال تعالى في الأنعام: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذَا الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَاثِكَةُ بَاسِطُواْ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُواْ أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزُونَ عَذَابَ الْهُون بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّه غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ بَسْتَكْبُرُونَ * وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّه غَيْرَ الْحَقِ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ بَسْتَكْبُرُونَ * وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أُولًا مَرَّة وَتَرَكْتُم مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَآءَ ظُهُورِكُمْ ﴾، وهدنه فرادى كما خَلَقْنَاكُمْ أُولًا مَرَّة وَتَرَكْتُم مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَآءَ ظُهُورِكُمْ ﴾، وهدنده صفة حال الموت وقوله: ﴿ أَخْرِجُواْ أَنفُسَكُم ﴾ دل على وجود النفس التي تخرج من البدن، وقوله: ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ دل على وقوع الجزاء عقب الموت.

وقال تعالى في الأنفال: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿ فَ كَاكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿ فَ كَاكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلاَم لِلْعَبِيد ﴾ وهذا ذوق له بعد الموت.

وقال تعالى في سورة النساء: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظَالِمِي وَاللَّهِ مَا لُوا فَيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾، وهذا خطاب لهم إذا توفتهم الملائكة؛ وهم لا يعاينون الملائكة إلا وقد يئسوا من الدنيا، ومعلوم أن البدن لم يتكلم لسانه، بل هو شاهد: يعلم أن الذي يخاطب الملائكة هو النفس، والمخاطب لا يكون عرضًا.

وقال تعالى في النحل: ﴿ اللَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ فَأَلْقُوا السَّلَمَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهَ عَلَيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهَ عَلَيمٌ فَادْخُلُوا السَّلَمَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهَ عَلَيمٌ فَادْخُلُوا أَبُوابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِّسُ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾، وهذا إلقاء للمسلم إلى حين الموت، وقول للملائكة ما كنا نعمل من سوء وهذا إنما يكون من النفس.

وقد قال في النحل: ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ طَيْبِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾، وقال في السجدة: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا

رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ أَلاَّ تَخَافُوا وَلا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ النَّنِيا وَفِي الآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا التَّنِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿ يَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴾ ، وقد ذكروا أن هذا التنزل عند الموت.

وقال تعالى في سورة آل عمران: ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ قُتلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ اللّهُ مِن فَضْله وَيَسْتَبْشُرُونَ بِاللّهِ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَلَا يَلْهِ بِاللّهِ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَ اللّهِ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكَ في سورة السَقرة: ﴿ وَلا تَقُولُوا لِمْن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لا تَشْعُرُونَ ﴾ .

وأيضًا فقال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسْمًى ﴾، وهذا بيان لكون النفس تقبض وقت الموت، ثم منها ما يمسك فلا يرسل إلى بدنه: وهو الذي قضى عليه الموت، ومنها ما يرسل إلى أجل مسمى. وهذا بننه: وهو الذي قضى عليه الموت، ومنها ما يرسل إلى أجل مسمى. وهذا إنما يكون في شيء يقوم بنفسه، لا في عرض قائم بغيره، فهو بيان لوجود النفس المفارقة بالموت.

والأحاديث الصحيحة توافق هذا، كقول النبي عَلَيْكُم : «باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه، فإن أمسكت نفسي فارحمها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين». وقال ـ لما ناموا عن صلاة الصبح ـ: «إن اللَّه قبض أرواحنا حيث شاء».

وقال تعالى: ﴿ وَهُو َ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِالَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَنْعُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُسمَّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * يَنْعُنُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُسمَّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ *

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لا يُفَرِّطُونَ * ثُمَّ رُدُّواْ إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ رُسُلُنَا وَهُمْ لا يُفَرِّطُونَ * ثُمَّ رُدُّواْ إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُكْمُ وَهُو أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾، فهذا توف لها بالنوم إلى أجل الموت الذي ترجع فيه إلى اللَّه، وإخبار {أَن} الملائكة تتوفاها بالموت، ثم يردون إلى اللَّه، والبدن وما يقوم به من الأعراض لا يرد، إنما يرد الروح.

وهو مثل قوله في يونس: ﴿ ثُمَّ رُدُّواْ إِلَى اللَّهِ ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ﴾، وقال تعالى: ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عَبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴾، وقال تعالى: ﴿ قُلْ يَتُوفَي مَلْكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾، وتوفي الملك يتوفى، إلى يكون لما هـو موجود قائم بنفسه، وإلا فالعرض القائم بغيره لا يتوفى، فالحياة القائمة بالبدن لا تتوفى، بل تزول وتعدم كما تعدم حركته وإدراكه.

وقال تعالى في المؤمنين: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ وَقَالَ تَعَلَى أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلاَّ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ ، فقوله: ﴿ ارْجِعُونِ ﴾ طلب لرجع النفس إلى البدن ، كما قال في الواقعة: ﴿ فَلَوْلا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدينِينَ ﴿ اللهِ تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ، في الواقعة: ﴿ فَلَوْلا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدينِينَ ﴿ اللهِ تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ، وهو يبين أن النفس موجودة تفارق البدن بالموت، قال تعالى: ﴿ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ . آخره .

والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم (۲).

⁽۱) کذا.

⁽۲) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۰۹ ـ ۲۷۰).

وسئل شيخ الإسلام ـ رحمه الله ـ:

عن «الروح المؤمنة» أن الملائكة تتلقاها وتصعد بها إلى السماء التي فيها اللَّه.

• فأجاب:

أما الحديث المذكور في "قبض روح المؤمن، وأنه يصعد بها إلى السماء التي فيها اللّه": فهذا حديث معروف جيد الإسناد، وقوله "فيها اللّه" بمنزلة قوله تعالى: ﴿ عَلَمْتُم مَّن فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسفَ بِكُمُ الأَرْضَ فَإِذَا هِي تَمُورُ ﴿ آَنَ أَمْ الْمَرْضَ فَإِذَا هِي تَمُورُ ﴿ آَنَ أَمْ المَّرْضَ فَإِذَا هِي تَمُورُ ﴿ آَنَ أَمْ أَمْنتُم مَّن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذيرٍ ﴾، أم أمنتُم مَّن فِي السَّمَاء أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذيرٍ ﴾، وبمنزلة ما ثبت في "الصحيح" أن السنبي على الله على الله عاوية بن الحكم: "أين الله؟"، قالت: أنت رسول الله . «أين الله؟"، قالت: أنت رسول الله . قال: "أعتقها فإنها مؤمنة".

وليس المراد بذلك أن السماء تحصر الرب وتحويه، كما تحوي الشمس والقمر وغيرهما، فإن هذا لا يقوله مسلم، ولا يعتقده عاقل، فقد قال سبحانه وتعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِينُهُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ ﴾، والسماوات في الكرسي كحلقة ملقاة في أرض فلاة، والكرسي في العرش كحلقة ملقاة في أرض فلاة، والرب سبحانه فوق سماواته، على عرشه، بائن من خلقه، ليس في مخلوقاته شيء من ذاته، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته.

وقال تعالى: ﴿ وَلَأُصَلِبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ﴾، وقال: ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ ﴾، وليس المراد أنهم في جوف الأرْضِ ﴾، وليس المراد أنهم في جوف النخل، وجوف الأرض، بل معنى ذلك أنه فوق السماوات، وعليها، بائن من المخلوقات، كما أخبر في كتابه عن نفسه أنه خلق السماوات والأرض في ستة أيام، ثم استوى على العرش.

وقال: ﴿ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتُوفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾، وقال تعالى: ﴿ تَعْرُجُ الْمَلآئِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾، وقال: ﴿ بَلَ رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾. وأمثال ذلك في الكتاب والسنة وجواب هذه المسألة مبسوط في غير هذا الموضع (١٠).

• وسئل هل يتكلم الميت في قبره؟:

• فقال: وأما سؤال السائل هل يتكلم الميت في قبره فجوابه أنه يتكلم، وقد يسمع أيضًا من كلمه؛ كما ثبت في «الصحيح» عن النبي عين أنه قال: «إنهم يسمعون قرع نعالهم»، وثبت عنه في «الصحيح» أن الميت يسأل في قبره، فيقال له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت، فيقول: الله ربي، والإسلام ديني، ومحمد نبيي. ويقال له: ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول المؤمن: هو عبد الله ورسوله، جاءنا بالبينات والهدى فآمنا به واتبعناه، وهذا تأويل قوله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللهُ الّذِينَ آمنُوا بِالْقَوْلِ النّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ ﴾.

وقد صح عن المنبي عَرَّا الله الله الله الله القبر، وكذلك يتكلم المنافق فيقول: آه، آه، لا أدري! سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته؛ فيضرب بمرزبة من حديد، فيصيح صيحة يسمعها كل شيء إلا الإنسان».

وثبت عنه في «الصحيح» أنه قال: «لولا أن لا تدافنوا لسألت الله أن يسمعكم عذاب القبر مثل الذي أسمع»، وثبت عنه في «الصحيح» أنه نادى المشركين يوم بدر: لما ألقاهم في القليب. وقال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم». والآثار في هذا كثيرة منتشرة، والله أعلم(٢).

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۷۱ ـ ۲۷۲).

⁽۲) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۷۳).

وسئل شيخ الإسلام ـ رحمه الله تعالى ـ:

عن ســؤال منكــر ونكيــر الميت إذا مــات، تدخــل الروح في جــسده ويجــلس ويجاوب منكرًا ونكيرًا، فيحتاج موتًا ثانيًا؟!

• فأجاب: عود الروح إلى بدن الميت في القبر ليس مثل عودها إليه في هذه الحياة الدنيا، وإن كان ذاك قد يكون أكمل من بعض الوجوه، كما أن النشأة الأخرى ليست مثل هذه النشأة، وإن كانت أكمل منها، بل كل موطن في هذه الدار وفي البرزخ والقيامة: له حكم يخصه؛ ولهذا أخبر النبي عيس أن الميت يوسع له في قبره ويسأل ونحو ذلك، وإن كان التراب قد لا يتغير فالأرواح تعاد إلى بدن الميت وتفارقه.

وهل يسمى ذلك موتًا؟ فيه قولان.

قيل: يسمى ذلك موتًا. وتأولوا على ذلك قوله تعالى: ﴿ رَبُّنَا أَمَّتُنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ : قيل: إن الحياة الأولى في هذه الدار، والحياة الثانية في القبر، والموتة الثانية في القبر، والصحيح أن هذه الآية كقوله: ﴿ وَكُنتُمْ أَمُواتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ فالموتة الأولى قبل هذه الحياة، والموتة الثانية بعد هذه الحياة، وقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ بعد الموت. قال تعالى: ﴿ مُنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفَيهَا نُعِيدُكُمْ وَمَنْهَا نُحْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾، وقال: ﴿ قَالَ فَيهَا تَحْيُونُ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا تُحْرَجُونَ ﴾ . فالروح تتصل بالبدن متى شاء اللّه تعالى، وتفارقه متى شاء اللّه تعالى، لا يتوقف ذلك بمرة ولا مرتين، والنوم أخو الموت.

ولهذا كان النبي عليه على يقول إذا أوى إلى فراشه: «باسمك اللهم أموت وأحيا»، وكان إذا استيقظ يقول: «الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه

النشور» فقد سمى النوم موتًا، والاستيقاظ حياة.

وقد قال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلِ مُسْمَّى ﴾ فبين أنه يتوفى الأنفس على نوعين: فيتوفاها حين الموت، ويتوفى الأنفس التي لم تمت بالنوم، ثم إذا ناموا فمن مات في منامه أمسك نفسه، ومن لم يمت أرسل نفسه.

ولهذا كان النبي عَلَيْكُم إذا أوى إلى فراشه قال: «باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه، فإن أمسكت نفسي فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين».

والنائم يحصل له في منامه لذة وألم، وذلك يحصل للروح والبدن، حتى إنه يحصل له في منامه من يضربه، فيصبح والوجع في بدنه، ويرى في منامه أنه أطعم شيئًا طيبًا فيصبح وطعمه في فمه وهذا موجود. فإذا كان النائم يحصل لروحه وبدنه من النعيم والعذاب ما يحس به والذي إلى جنبه لا يحس به حتى قد يصبح النائم من شدة الألم، أو الفزع الذي يحصل له ويسمع اليقظان صياحه، وقد يتكلم إما بقرآن وإما بذكر، وإما بجواب.

واليقظان يسمع ذلك وهو نائم، عينه مغمضة، ولو خوطب لم يسمع، فكيف ينكر حال المقبور الذي أخبر الرسول عليك أنه يسمع قرع نعالهم؟ وقال: «ما أنتم أسمع لما أقول منهم».

والقلب يشبه القبر؛ ولهذا قال عَلَيْكُم لما فاتته صلاة العصر يوم الخندق: «ملأ اللَّه أجوافهم وقبورهم ناراً»، وفرق بينهما في قوله: ﴿ بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصَّدُورِ ﴾ وهذا تقريب

وتقرير لإمكان ذلك.

ولا يجوز أن يقال: ذلك الذي يجده الميت من النعيم والعذاب ـ مثلما ـ يجده النائم في منامه؛ بل ذلك النعيم والعذاب أكمل وأبلغ وأتم. وهو نعيم حقيقي وعذاب حقيقي، ولكن يذكر هذا المثل لبيان إمكان ذلك، إذا قال السائل: الميت لا يتحرك في قبره، والتراب لا يتغير، ونحو ذلك، مع أن هذه المسألة لها بسط يطول، وشرح لا تحتمله هذه الورقة، والله أعلم. وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم(۱).

• وسئل:

عن الصغير، وعن الطفل إذا مات. هل يمتحن؟ إلخ.

• فأجاب: ... (٢) الوقوف فيهم وأن يقال: اللَّه أعلم بما كانوا عاملين، ولبسطه موضع آخر. وإذا مات الطفل فهو يتحن في قبره ويسأله منكر ونكير؟ فيه قولان في مذهب أحمد وغيره.

أحدهما: أنه لا يمتحن، وأن المحنة إنما تكون على من كلف في الدنيا، قاله طائفة: منهم الشاضي أبو يعلى وابن عقيل.

والـشانـي: أنهم يمتحنون ذكره أبو حكـيم الهمداني، وأبـو الحسن بن عبدوس، ونقله عن أصـحاب الشافعي. وعلى هذا التفصيل «تـلقين الصغير والمجنون»: من قال: إنه يمتحن في القبر لقنه، ومن قال: لا يمتحن لم يلقنه. وقد روى مالـك وغيره عن أبـي هريرة وطفي، أنه على طفل. فقال: «اللّهم قه عذاب القبر وفتنة القبر»، وهذا القول موافق لقول من قال:

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۷۶ ـ ۲۷۲).

⁽٢) سقط أول الجواب.

إنهم يمتحنون في الآخرة، وإنهم مكلفون يوم القيامة، كما هو قول أكثر أهل العلم وأهل السنة من أهل الحديث والكلام، وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة واختاره، وهو مقتضى نصوص الإمام أحمد والله أعلم.

وإذا دخل أطفال المؤمنين الجنة فأرواحهم وأرواح غيرهم من المؤمنين في الجنة. وإن كانت درجاتهم متفاضلة، والصغار يتفاضلون بتفاضل آبائهم، وتفاضل أعمالهم - إذا كانت لهم أعمال - فإن إبراهيم بن النبي عليه السهو كغيره، والأطفال الصغار يثابون على ما يفعلونه من الحسنات، وإن كان القلم مرفوعًا عنهم في السيئات، كما ثبت في «الصحيح»: أن النبي عليه أجر» رفعت إليه امرأة صبيًا من محفة قالت: ألهذا حج؟ قال: «نعم. ولك أجر» رواه مسلم في «صحيح».

وفي «السنن» أنه قال: «مروهم بالصلاة لسبع، واضربوهم عليها لعشر، وفرقوا بينهم في المضاجع»، وكانوا يصومون الصغار يوم عاشوراء وغيره، فالصبي يثاب على صلاته وصومه، وحجه وغير ذلك من أعماله، ويفضل بذلك على من لم يعمل كعمله، وهذا غير ما يفعل به إكرامًا لأبويه، كما أنه في النعم الدنيوية قد ينتفع بما يكسبه وبما يعطيه أبواه، ويتميز بذلك على من ليس كذلك.

وأرواح المؤمنين في الجنة، كما جاءت بـذلك الآثار، وهو كما قال النبي على الله على الله وقت قبل على الله وقت قبل يوم القيامة.

والأرواح مخلوقة بلا شك، وهي لا تعدم ولا تفنى، ولكن موتبها

مفارقة الأبدان، وعند النفخة الثانية تعاد الأرواح إلى الأبدان.

وأهل الجنة اللذين يدخلونها على صورة أبيهم آدم عليه السلام، طول أحدهم ستون ذراعًا. كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة.

وقد قال بعض السناس: أن أطفال الكفار يكونون خدم أهل الجنة، ولا أصل لهذا القول.

وقد ثبت في «الصحيحين» أن الجنة يبقى فيها فضل عن أهل الدنيا فينشئ الله لها خلقًا آخر فيسكنهم الجنة، فإذا كان يسكن من ينشئه من الجنة من غير ولد آدم في فسضول الجنة فكيف بمن دخلها من ولد آدم وأسكن في غير فضولها؟ فليسوا أحق بأن يكونوا من أهل الجنة، ممن ينشأ بعد ذلك ويسكن فضولها.

وأما الورود المذكور في قوله تعالى: ﴿ وَإِن مَنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ فقد فسره النبي عَيَّاتُ في الحديث الصحيح، رواه مسلم في «صحيحه» عن جابر: «بأنه المرور على الصراط»، والصراط هو الجسر؛ فلا بد من المرور عليه لكل من يدخل الجنة، من كان صغيرًا في الدنيا ومن لم يكن.

(والولدان) الذين يطوفون على أهل الجنة: خلق من خلق الجنة ليسوا من أبناء الدنيا؛ بل أبناء أهل الدنيا إذا دخلوا الجنة كمل خلقهم كأهل الجنة، على صورة آدم، أبناء ثلاث وثلاثين في طول ستين ذراعًا، كما تقدم. وقد روي أن العرض سبعة أذرع. واللَّه أعلم(١).

^{* * *}

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۷۷ ـ ۲۷۹).

• وسئل الشيخ ـ رحمه الله ـ:

عن الصغير هل يحيا ويسأل أو يحيا ولا يسأل؟ وبماذا يسأل عنه؟ وهل يستوي في الحياة، والسؤال من يكلف ومن لا يكلف؟

• فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين. أما من ليس مكلفًا كالصغير والمجنون فهل يمتحن في قبره ويسأله منكر ونكير؟ على قولين للعلماء.

أحدهما: أنه يمتحن وهو قول أكثر أهل السنة، ذكره أبو الحسن بن عبدوس عنهم، وذكره أبو حكيم النهرواني وغيرهما.

والثاني: أنه لا يمتحن في قبره، كما ذكره القاضي أبو يعلى، وابن عقيل وغيرهما. قالوا: لأن المحنة إنما تكون لمن يكلف في الدنيا.

ومن قال بالأول: يستدل بما في «الموطأ» عن أبي هريرة وَلَحْنَكُ أنه عَالَيْكُمُ صلى على صغير لم يعمل خطيئة قط، فقال: «اللَّهم قه عذاب القبر وفتنة القبر»، وهذا يدل على أنه يفتن.

وأيضًا: فهذا مبني على أن أطفال الكفار الذين لم يكلفوا في الدنيا يكلفون في الآخرة، كما وردت بذلك أحاديث متعددة، وهو القول الذي حكاه أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة والجماعة، فإن النصوص عن الأئمة كالإمام أحمد وغيره: الوقف في أطفال المشركين، كما ثبت في «الصحيحين» عن النبي عربي الله شئل عنهم فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

وثبت في "صحيح البخاري" من حديث سمرة أن منهم من يدخل الجنة. وثبت في "صحيح مسلم" أن الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافرًا، فإن كان الأطفال وغيرهم فيهم شقي وسعيد: فإذا كان ذلك لامتحانهم في الدنيا لم يمنع امتحانهم في القبور، لكن هذا مبني على أنه لا

يشهد لكل معين من أطفال المؤمنين بأنه في الجنة، وإن شهد لهم مطلقًا، ولو شهد لهم مطلقًا بين مؤمنين. شهد لهم مطلقًا . فالطفل الذي ولد بين المسلمين قد يكون منافقًا بين مؤمنين. واللَّه أعلم (١) .

• وسئل شيخ الإسلام ـ قدس اللَّه روحه ـ:

وهو بمصر عن «عذاب القبر على هو على النفس، والبدن أو على النفس، دون البدن؟ والميت يعذب في قبره حيًّا أم ميتًا؟ وإن عادت الروح إلى الجسد أم لم تعد، فهل يتشاركان في العذاب والنعيم؟ أو يكون ذلك على أحدهما دون الآخر؟!

فأجاب ﴿ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِثْوَاهُ آمِينَ .

الحمد لله رب العالمين: بل العذاب والنعيم على النفس، والبدن جميعًا باتفاق أهل السنة والجماعة، تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن، وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها، فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعتين، كما يكون للروح منفردة عن البدن.

وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون الروح؟ هذا فيه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة والكلام، وفي المسألة أقوال شاذة ليست من أقوال أهل السنة والحديث، قول من يقول: إن النعيم والعذاب لا يكون إلا على الروح، وأن البدن لا ينعم ولا يعذب، وهذا تقوله: «الفلاسفة» المنكرون لمعاد الأبدان، وهؤلاء كفار بإجماع المسلمين.

ويقوله كثير من «أهل الكلام» من المعتزلة وغيرهم، الذين يقولون: لا يكون ذلك في البرزخ، وإنما يكون عند القيام من القبور.

⁽۱) «مجموع فتاوى ابن تيمية» (۲۸۰ ـ ۲۸۱).

وقول من يقول: إن الروح بمفردها لا تسنعم ولا تعذب، وإنما الروح هي الحياة، وهذا يقوله طوائف من أهل الكلام: من المعتزلة، وأصحاب أبي الحسن الأشعري، كالقاضي أبي بكر، وغيرهم، وينكرون أن الروح تبقى بعد فراق البدن. وهذا قول باطل، خالفه الأستاذ أبو المعالي الجويني وغيره، بل قد ثبت في الكتاب والسنة، واتفاق سلف الأمة أن الروح تبقى بسعد فراق البدن، وأنها منعمة أو معذبة.

"والفلاسفة" الإلهيون يقولون بهذا، لكن ينكرون معاد الأبدان، وهؤلاء يقرون بمعاد الأبدان، لكن ينكرون معاد الأرواح، ونعيمها وعذابها بدون الأبدان، وكلا القولين خطأ وضلال، لكن قول الفلاسفة أبعد عن أقوال أهل الإسلام، وإن كان قد يوافقهم عليه من يعتقد أنه متمسك بدين الإسلام، بل من يظن أنه من أهل المعرفة والتصوف، والتحقيق والكلام.

والقول الـثالث: الشـاذ. قول من يقـول إن البرزخ ليـس فيه نعـيم ولا عذاب، بل لا يـكون ذلك حتى تقـوم القيامة الـكبرى، كما يقـول ذلك من يقوله من المعتزلة، ونحوهم، الذين ينكرون عذاب القبر ونعيمه، بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن، وأن البدن لا ينعم ولا يعذب.

فجميع هـؤلاء الطائفتين: ضلال في أمر البرزخ، لكنهم خيـر من الفلاسفة؛ لأنهم يقرون بالقيامة الكبرى.

فإذا عرفت هذه الأقوال الثلاثة الباطلة: فلتعلم أن مذهب «سلف الأمة وأثمتها» أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه ولبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة، وأنها تتصل بالبدن أحيانًا ، فيحصل له معها النعيم والعذاب.

ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى أجسادها، وقاموا من قبورهم لرب العالمين.

ومعاد الأبدان متفق عليه عند المسلمين، واليهود، والنصارى. وهذا كله متفق عليه عند علماء الحديث والسنة.

وهل يكون للبدن دون الروح نعيم أو عذاب؟ أثبت ذلك طائفة منهم، وأنكره أكثرهم.

ونحن نذكر ما يبين ما ذكرناه، فأما أحاديث عذاب القبر ومسألة منكر ونكير: فكثيرة متواترة عن النبي عليه أن مثل ما في «الصحيحين»: عن ابن عباس وليه أن النبي عليه النبي عليه مر بقبرين فقال: «إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير، أما أحدهما: فكان يمشي بالنميمة، وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله»، ثم دعا بجريدة رطبة فشقها نصفين، ثم غرز في كل قبر واحدة. فقالوا: يا رسول الله لم فعلت هذا؟ قال: «لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا».

وفي "صحيح مسلم" عن زيد بن ثابت قال: بينا رسول اللَّه عَلَيْكُمْ في حائط لبني النجار على بغلة _ ونسحن معه _ إذ جالت به، فكادت تلقيه، فإذا أقبر ستة أو خمسة، أو أربعة. فقال: "من يعرف هذه القبور؟" فقال رجل: أنا. قال: "فمتى هؤلاء؟"، قال: ماتوا في الإشراك. فقال: "إن هذه الأمة تبتلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت اللَّه أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه"، ثم أقبل علينا بوجهه فقال: "تعوذوا باللَّه من عذاب القبر"، قالوا: نعوذ باللَّه من عذاب القبر. قال: "تعوذوا باللَّه من عذاب النار"، قالوا: نعوذ باللَّه من عذاب النار. قال: "تعوذوا باللَّه من الفتن ما ظهر منها وما بطن"، قالوا: "تعوذوا باللَّه من الفتن ما ظهر منها وما بطن. قالوا: "تعوذوا باللَّه من الفتن ما ظهر منها وما بطن"، قالوا: "تعوذوا باللَّه من الفتن ما ظهر منها وما بطن. قال: "تعوذوا باللَّه

من فتنة الدجال»، قالوا: نعوذ باللَّه من فتنة الدجال.

وفي «صحيح مسلم» وسائر السنن عن أبي هريرة وطي ، أن النبي عَلَيْكُم قـال: «إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليقل: أعوذ بالله من أربع: من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال».

وفي «صحيح مسلم» وغيره عن ابن عباس ولها عن النبي عَلَيْكُم أنه كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن: «اللَّهم إنبي أعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات».

وفي «الصحيحين» عن عائشة وطيع قالت: دخلت على عجوز من عجائز يهود المدينة، فقالت: إن أهل القبور يعذبون في قبورهم. قالت: فكذبتها ولم أنعم أن أصدقها، قالت: فخرجت فدخل علي رسول الله علي أن أصدقها، قالت: فخرجت فدخل علي رسول الله عجوز من عجائز أهل المدينة دخلت علي فزعمت أن أهل القبور يعذبون في قبورهم. فقال: «صدقت. إنهم يعذبون غي قبارهم، فقال: «صدقت. إنهم يعذبون عذابا يسمعه البهائم كلها»، فما رأيته بعد في صلاة إلا يتعوذ من عذاب القبر.

وفي "صحيح أبي حاتم البستي" عن أم مبشر وطيع قالت: دخل علي رسول الله علي وأنا في حائط وهو يقول: «تعوذوا بالله من عذاب القبر»، فقلت: يا رسول الله! للقبر عذاب؟ فقال: «إنهم ليعذبون في قبورهم عذابًا تسمعه البهائم».

قال بعضهم: ولهذا السبب يذهب الناس بدوابهم إذا مغلت إلى قبور اليهود، والنصارى والمنافقين، كالإسماعيلية والنصيرية، وسائر القرامطة: من بني عبيد وغيرهم، الذين بأرض مصر والشام وغيرها، فإن أهل الخيل يقصدون قبورهم لذلك، كما يقصدون قبور اليهود والنصارى. والجهال تظن أنهم من ذرية فاطمة، وأنهم من أولياء الله، وإنما هو من هذا القبيل. فقد قيل: إن الخيل إذا سمعت عذاب القبر حصلت لها من الحرارة ما يذهب بالمغل، والحديث في هذا كثير لا يتسع له هذا السؤال.

وهذا الحديث قد رواه أهل السنن والمسانيد مطولاً، كما في «سنن أبي داود» وغيره عن البراء بن عازب والله على عالى الله عن البراء بن عازب والله عن الله النبي على المنازة رجل من الأنصار. فانتهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلس النبي على الله وجلسنا حوله، كأنما على رءوسنا الطير، وفي يده عود ينكت به الأرض، فرفع رأسه، فقال: «استعيذوا بالله من عذاب القبر» مرتين أو ثلاثًا. وذكر صفة قبض الروح وعروجها إلى السماء، ثم عودها إليه. إلى أن قال: «وإنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مدبرين حين يقال له يا هذا! من ربك؟ وما

دينك؟ ومن نبيك؟».

وفي لفظ: «فيأتيه ملكان فيجلسانه ويقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله. فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام. فيقولان: ما هذا الرجل الذي أرسل فيكم؟ قال: فيقول: هو رسول اللَّه. فيقولان: وما يدريك؟ فيقول: قرأت كتاب اللَّه وآمنت به، وصدقت به، فذلك قول اللَّه: ﴿ يُثْبَتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِت فَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفَى الآخرَةِ وَيُضلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾، قــال: «فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي، فافرشوا له في الجنة وألبسوه من الجنة، وافتحوا له بابًا إلى الجنة»، قال: «فيأتيه من روحها وطيبها»، قال: «ويفسح له مد بصره»، قال: «وإن الكافر» فذكر موته. وقال: «وتعاد روحه إلى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه، هاه، لا أدرى. فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه. هاه، لا أدري، فينادي مناد من السماء أن كذب عبدي فافرشوا له من النار، وألبسوه من النار، وافتحوا له بابًا إلى النار»، قال: «ويأتيه من حرها وسمومها»، قال: «ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه»، قال: «ثم يقيض له أعمى أبكم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار ترابًا»، قال: "فيضربه بها ضربة يسمعها ما بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير ترابًا. ثم تعاد فيه الروح».

فقد صرح الحديث بإعادة الروح إلى الجسد، وباختلاف أضلاعه، وهذا بين في أن العذاب على الروح والبدن مجتمعين.

وقد روي مثل حديث البراء في قبض الروح والمسألة، والنعيم والعذاب، رواه أبو هريرة، وحديثه في «المسند» وغيره، ورواه أبو حاتم بن حبان في «صحيحه» عن أبي هريرة رضي عن النبي عالي الله قال: «إن الميت إذا وضع في

قبره يسمع خفق نعالهم إذا ولوا عنه مدبرين، فإن كان مؤمنًا كانت الـصلاة عند رأسه، وكان الصيام عن يمينه، وكانت الصدقة عن شماله، وكان فعل الخير من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان عند رجليه، فيأتيه الملكان من قبل رأسه، فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل. ثم يؤتى عن يمينه، ويقول الصيام: ما قبلي مدخل. ثم يؤتى عن يساره فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل. ثم يؤتى من قبل رجليه فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة، والمعروف والإحسان: ما قبلي مدخل!! فيقول له: اجلس. فيجلس قد مثلت له الشمس، وقد أصغت للغروب. فيقول: دعوني حتى أصلي. فيقولون: إنك ستصلى. أخبرنا عما نسألك عنه، أريئتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقولون فيه؟ وماذا تشهد به عليه؟ فيقول: محمد، نشهد أنه رسول الله، جاء بالحق من عند الله. فيقال له: على ذلك حييت، وعلى ذلك تبعث إن شاء الله. ثم يفتح له باب إلى الجنة. فيقال: هذا مقعدك، وما أعد الله لك فيها، فيزداد غبطة وسروراً، ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعًا، وينور له فيه، ويعاد الجسد لما بدئ منه، وتجعل روحه نسم طير يعلق في شجر الجنة»، قال: «فذلك قوله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ النَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾».

وذكر في الكافر ضد ذلك أنه قال: «يضيق عليه قبره إلى أن تختلف فيه أضلاعه، فتلك المعيشة الضنك، التي قال اللّه تعالى: ﴿ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقَيَامَةِ أَعْمَىٰ ﴾، هذا الحديث أخصر.

وحديث البراء المتقدم أطول ما في «السنن»، فإنهم اختصروه لذكو ما فيه من عذاب القبر، وهو في «المسند» وغيره بطوله. وهو حديث حسن ثابت يقول النبي عليه فيه: «إن العبد المؤمن إذا كان في إقبال من الآخرة، وانقطاع من الدنيا: نزلت إليه ملائكة بيض الوجوه، كأن وجوههم الشمس، معهم كفن من

أكفان الجنة، وحنوط من حنوط الجنة، فيجلسون منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه. فيقول: أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة ورضوان»، قال: «فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من فيّ السقاء، فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذونها، فيجعلونها في ذلك الكفن وذلك الحنوط فيخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض»، قال: «فيصعدون بها، فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الطيبة؟! فيقولون: فلان بن فلان، بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه في الدنيا، فينتهون به إلى السماء الدنيا، فيستفتحون له فيفتح له قال: فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهوا بها إلى السماء السابعة. فيقول: اكتبوا كتاب عبدي في عليين، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى»، قال: «فتعاد روحه في جسده، ويأتيه ملكان فيجلسانه»، وذكر المسألة كما تقدم، قال: ويأتيه رجل حسن الوجه، طيب الريح، فيقول له: أبشر بالذي يسرك فهذا يومك الذي قد كنت توعد، فيقول له: من أنت فوجهك الوجمه الذي يجيء بالخير؟! فيقول: أنا عملك الصالح. فيقول: رب! أقم الساعة، رب! أقم الساعة، رب! أقم الساعة؛ حتى أرجع إلى أهلى ومالى»، قال: «وإن العبد الكافر إذا كان في إقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا، نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه، معهم المسوح، فيجلسون منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى سخط اللَّه وغنضبه، فتفرق في أعضائه كلها، فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول، فتتقطع معها العروق والعصب»، قال: «فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها، فيجعلونها في تلك المسوح»، قال: «فيخرج منها كأنتن ما يكون من جيفة وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها، فلا يمرون بها على ملاء من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الخبيثة؟ فيقولون: فلان بن فلان، بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا، حتى ينتهوا إلى السماء الدنيا، فيستفتحون لها فلا يفتح لها"، ثم قرأ رسول اللَّه عَلَيْ : ﴿ لا تُفتَّحُ لَهُمْ أَبُوابُ السَّمَاءِ وَلا يَدْخُلُونَ الْجُنَّةَ حَتَىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخَيَاطَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴾، ثم يقول اللَّه تعالى: اكتبوا كتابه في سجين _ في الأرض السفلى _ قال: «فتطرح روحه طرحًا»، ثم قرأ رسول اللَّه عَيَيْنَ : ﴿ أَوْ تَهُوي بِهِ الرِيحُ فِي مَكَانِ سَحِيقٍ ﴾، قال: «فتعاد روحه في جسده، فيأتيه ملكان فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه، هاه، لا أدري وساق الحديث كما تقدم إلى أن قال: «ويأتيه رجل قبيح الوجه منتن الربح، فيقول: أبشر بالذي يسوؤك، هذا عملك الذي قد كنت توعد، فيقول: من أنت فوجهك الوجه الذي لا يأتي بالخير؟ قال: أنا عملك السوء. فيقول: رب لا تقم الساعة "ثلاث مرات.

ففي هذا الحديث أنواع من العلم:

منها: أن الروح تبقى بعد مفارقة البدن، خلافًا لضلال المتكلمين، وأنها تصعد وتنزل خلافًا لضلال الفلاسفة، وأنها تعاد إلى البدن، وأن الميت يسأل، فينعم أو يعذب، كما سأل عنه أهل السؤال، وفيه أن عمله الصالح أو السيئ يأتيه في صورة حسنة أو قبيحة.

 كليهما»، قال قتادة: وذكر لنا أن يفسح له في قبره سبعون ذراعًا، ويملأ عليه خضرًا إلى يوم يبعثون». ثم نرجع إلى حديث أنس، «ويأتيان الكافر والمنافق فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري كنت أقول كما يقول الناس. فيقول: لا دريت ولا تليت. ثم يضرب بمطارق من حديد بين أذنيه، فيصيح صيحة فيسمعها من عليها غير الثقلين».

وروى الترمذي وأبو حاتم في «صحيحه» ـ وأكثر اللفظ لـه ـ عن أبي هريرة وُطْنِي قال: قال رسول اللّه عليه الإنسان، أتاه ملكان أسودان أزرقان، يقال لهما: منكر والآخر نكير. فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد؟ فهو قائل: ما كان يقول، فإن كان مؤمنًا قال: هو عبد اللّه ورسوله، أشهد أن لا إله إلا اللّه، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله. فيقولان: إنا كنا لنعلم أنك تقول ذلك.

ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعًا، وينور له فيه. ويقال له: نم. فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم. فيقولون له: نم. كنومة العروس: الذي لا يوقطه إلا أحب أهله إليه، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك. وإن كان منافقًا، قال: لا أدري، كنت أسمع الناس يقولون شيئًا فقلته: فيقولان: إنا كنا نعلم أنك تقول ذلك. ثم يقال للأرض: التئمي عليه، فتلتئم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه فلا يزال معذبًا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك»، وهذا الحديث فيه اختلاف أضلاعه وغير ذلك عما يبين أن البدن نفسه يعذب.

وعن أبي هريرة وَ النبي عَلَيْكُم قال: «إذا احتضر الميت أتته الملائكة بحريرة بيضاء. فيقولون: اخرجي كأطيب ريح المسك، حتى إنه ليناوله بعضهم بعضًا، حتى يأتوا به باب السماء. فيقولون: ما أطيب هذا الريح متى جاءتكم من

الأرض؟ فيأتون به أرواح المؤمنين، فلهم أشد فرحًا به من أحدكم بغائبه يقدم عليه، يسألونه ماذا فعل فلان؟ فيقولون: دعوه فإنه في غم الدنيا، فإذا قال: إنه أتاكم قالوا: ذهب إلى أمه الهاوية. وأن الكافر إذا احتضر أتته ملائكة العذاب بمسح. فيقولون: اخرجي مسخوطًا عليك إلى عذاب الله، فتخرج كأنتن جيفة، حتى يأتوا به أرواح الكفار»، رواه النسائي والبزار، ورواه مسلم مختصرًا عن أبي هريرة بخلي . وعند الكافر ونتن رائحة روحه، فرد رسول الله علي أنفه هكذا. والربطة: ثوب رقيق لين مثل الملاءة.

وأخرجه أبو حاتم في "صحيحه"، وقال: "إن المؤمن إذا حضره الموت حضرت ملائكة الرحمة، فإذا قبضت نفسه جعلت في حريرة بيضاء، فتنطلق بها إلى باب السماء، فيقولون: ما وجدنا ريحًا أطيب من هذه الرائحة، فيقال: دعوه يستريح، فإن كان في غم الدنيا. فيقال: ما فعل فلان، ما فعلت فلانة؟ وأما الكافر إذا قبضت روحه ذهب بها إلى الأرض تقول خزنة الأرض: ما وجدنا ريحًا أنتن من هذه، فيبلغ بها في الأرض السفلى"، ففي هذه الأحاديث ونحوها اجتماع الروح والبدن في نعيم القبر وعذابه، وأما انفراد الروح وحدها فقد تقدم بعض ذلك.

وعن كعب بن مالك تطاق أن النبي على قال: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه إلى جسده يوم يبعثه». رواه النسائي ورواه مالك والشافعي كلاهما. وقوله: «يعلق» بالضم أي يأكل وقد نقل هذا في غير هذا الحديث.

فقد أخبرت هذه النصوص أن الروح تنسعم مع البدن الذي في القبر ــ إذا شاء اللَّه ــ وإنما تنعم في الجنة وحدها، وكلاهما حق.

وقد روى ابن أبي الدنيا في كتاب «ذكر الموت» عن مالك بن أنس قال:

"بلغني أن الروح مرسلة تذهب حيث شاءت"، وهذا يوافق ما روي: "أن الروح قد تكون على أفنية القبور" كما قال مجاهد: إن الأرواح تدوم على القبور سبعة أيام يوم يدفن الميت لا تفارق ذلك، وقد تعاد الروح إلى البدن في غير وقت المسألة، كما في الحديث الذي صححه ابن عبد البر عن النبي عنير أنه قال: "ما من رجل يمر بقبر الرجل الذي كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام".

وفي «سنن أبي داود» وغيره عن أوس بن أوس الثقفي عن النبي علين الله قال: «إن خير أيامكم يوم الجمعة، فأكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة، وليلة الجمعة، فإن صلاتكم معروضة علي». قالوا: يا رسول الله! كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟! فقال: «إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء».

وهذا الباب فيه من الأحاديث والآثار ما يضيق هذا الوقت عن استقصائه عما يبين أن الأبدان التي في الـقبور تنعم وتـعذب ـ إذا شاء الله ذلـك ـ كما يشاء، وأن الأرواح باقية بعد مفارقة البدن، ومنعمة ومعذبة.

ولهذا أمر النبي عليه بالسلام على الموتى، كما ثبت في «الصحيح» و«السنن» «أنه كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، نسأل الله لنا ولكم العافية. اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم، واغفر لنا ولهم».

وقد انكشف لكثير من الناس ذلك حتى سمعوا صوت المعذبين في قبورهم، ورأوهم بعيونهم يعذبون في قبورهم في آثار كثيرة معروفة، ولكن

لا يجب ذلك أن يكون دائمًا على البدن في كل وقت، بـل يجوز أن يكون في حال دون حال.

وفي «الصحيحين» عن أنس بن مالك وطنى: أن النبي عليه ترك قتلى بدر ثلاثًا، ثم أتاهم فقام عليهم فقال: «يا أبا جهل بن هشام! يا أمية بن خلف! يا عتبة بن ربيعة! يا شيبة بن ربيعة! أليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقًا»، فسمع عمر وطنى قول النبي عليه أله الله الله يسمعون وقد جيفوا؟ فقال: «والذي نفسي بيده ما أنتم رسول الله! كيف يسمعون وقد جيفوا؟ فقال: «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا»، ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في قليب بدر.

وقد أخرجاه في «الصحيحين» عن ابن عمر ولي أن النبي عَلَيْ وقف على قليب بدر فقال: «هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟»، وقال: «إنهم ليسمعون الآن ما أقول» فذكر ذلك لعائشة فقالت: وهم ابن عمر. إنما قال رسول الله عَلَيْ : «إنهم ليعلمون الآن أن الذي قلت لهم هو الحق»، ثم قرأت قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ حتى قرأت الآية.

وأهل العلم بالحديث والسنة: اتفقوا على صحة ما رواه أنس وابن عمر، وإن كانا لم يشهدا بدرًا، فإن أنسًا روى ذلك عن أبي طلحة، وأبو طلحة شهد بدرًا. كما روى أبو حاتم في «صحيحه» عن أنس عن أبي طلحة نطيق ، أن النبي عليه أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش، فقذفوا في طوى من أطواء بدر، وكان إذا ظهر على قوم أحب أن يقيم في عرصتهم ثلاث ليال: فلما كان اليوم الثالث: أمر براحلته فشد عليها فحركها، ثم مشى وتبعه أصحابه. وقالوا: ما نراه ينطلق إلا لبعض حاجته، حتى قام على شفاء الركي، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: «يلا فلان بن فلان! أيسركم

أنكم أطعتم اللَّه ورسوله؟ فإنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقًا. فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا؟»، قال عمر بن الخطاب: يا رسول اللَّه! ما تكلم من أجساد ولا أرواح فيها. فقال النبي عليَّكِيُّ : «والذي نفسي بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم».

قال قتادة: أحياهم اللّه حتى سمعهم توبيخًا وتصغيرًا، ونقمة وحسرة وتنديمًا. وعائشة تأولت فيما ذكرته كما تأولت أمثال ذلك.

والنص الصحيح عن النبي عَلَيْكُم مقدم على تأويل من تأول من أصحابه وغيره، وليس في القرآن ما ينفي ذلك فإن قوله: ﴿ إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ﴾ إنما أراد به السماع المعتاد، الذي ينفع صاحبه، فإن هذا مشل ضرب للكفار، والكفار تسمع الصوت، لكن لا تسمع سماع قبول بفقه واتباع، كما قال تعالى: ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقَ بِمَا لا يَسْمَعُ إِلاَّ دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾.

فهكذا الموتى الذين ضرب لهم المثل، لا يجب أن ينفى عنهم جميع السماع المعتاد أنواع السماع، كما لم ينف ذلك عن الكفار، بل قد انتفى عنهم السماع المعتاد الذي ينتفعون به، وأما سماع آخر فلا ينفى عنهم.

وقد ثبت في «الصحيحين» وغيرهما أن الميت يسمع خفق نعالهم، إذا ولوا مدبرين، فهذا موافق لهذا، فكيف يدفع ذلك؟ ومن العلماء من قال: إن الميت في قبره لا يسمع ما دام ميتًا، كما قالت عائشة. واستدلت به من القرآن، وأما إذا أحياه الله فإنه يسمع كما قال قتادة: أحياهم الله له. وإن كانت تلك الحياة لا يسمعون بها، كما نحن لا نرى الملائكة والجن، ولا نعلم ما يحس به الميت في منامه، وكما لا يعلم الإنسان ما في قلب الآخر، وإن كان قد يعلم ذلك من أطلعه الله عليه.

[وهذه] جملة يحصل بها مقصود السائل، وإن كان لها من الشرح والتفصيل ما ليس هذا موضعه، فإن ما ذكرناه من الأدلة البينة على ما سأل عنه ما لا يكاد مجموعًا. واللَّه أعلم.

وصلى اللَّه على محمد وعلى آله وصحبه وسلم(١) .

وسئل ـ رحمه الله ـ:

عن رجلين تنازعا في أمر نبي الله «عيسى ابن مريم» - عليه السلام - فقال أحدهما: أن عيسى ابن مريم توفاه الله، ثم رفعه إليه، وقال الآخر: بل رفعه إليه إني حيًا. فما الصواب في ذلك.وهل رفعه بجسده، أو روحه أم لا؟ وما الدليل على هذا وهذا؟ وما تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيّ ﴾؟!

• فأجاب: الحمد للّه. عيسى عليه السلام حي، وقد ثبت في «الصحيح» عن السنبي عليه أنه قال: «ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً وإماماً مقسطا، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية»، وثبت في «الصحيح» عنه: «أنه ينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق، وأنه يقتل الدجال». ومن فارقت روحه جسده لم ينزل جسده من السماء، وإذا أحيى فإنه يقوم من قبره.

وأما قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتُوفِيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فهذا دليل على أن لم يعن بذلك الموت، إذ لو أراد بذلك الموت لكان عيسى في ذلك كسائر المؤمنين، فإن اللَّه يقبض أرواحهم ويعرج بها إلى السماء، فعلم أن ليس في ذلك خاصية. وكذلك قوله: ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾، ولو كان قد فارقت روحه جسده لكان بدنه في الأرض كبدن سائر الأنبياء، أو غيره من الأنبياء.

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۲۸۲ _ ۲۹۹).

وقد قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيه لَفِي شَكَّ مِنْهُ مَا لَهُم بِه مِنْ عَلْمٍ إِلاَّ اتّبَاعَ الظَّنِ وَمَا قَتَلُوهُ وَإِنَّ اللَّهَ إِلَيْهِ ﴾ . فقوله هنا: ﴿ بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ يبين أنه رفع يقينًا ﴿ إِنَّ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ يبين أنه رفع بدنه وروحه كما ثبت في «الصحيح» أنه ينزل بدنه وروحه ، إذ لو أريد موته لقال: وما قتلوه وما صلبوه ، بل مات. فقوله: ﴿ بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ يبين أنه رفع بدنه وروحه كما ثبت في «الصحيح» أنه ينزل بدنه وروحه .

ولهذا قال من قال من العلماء: إني متوفيك: أي قابض: أي قابض روحك وبدنك، يقال: توفيت الحساب واستوفيته، ولفظ التوفي لا يقتضي نفسه توفى الروح دون البدن، ولا توفيهما جميعًا، إلا بقرينة منفصلة.

وقد يسراد به توفي النوم كقسوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾، وقوله: ﴿ وَهُو اللَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِالَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ﴾، وقوله: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا ﴾، وقد ذكروا في صفة توفي المسيح ما هو مذكور في موضعه. واللَّه تعالى أعلم (۱)

• وسئل الشيخ ـ رحمه الله تعالى ـ:

هل صح عن النبي عَلَيْكُم : أن اللَّه تبارك وتعالى أحيا له أبويه حتى أسلما على يديه، ثم ماتا بعد ذلك؟

• فأجاب: لم يصح ذلك عن أحد من أهل الحديث، بل أهل المعرفة متفقون على أن ذلك كذب مختلق، وإن كان قد روى في ذلك أبوبكر _ يعني الخطيب _ في كتابه «السابق واللاحق»، وذكره أبو القاسم السهيلي في «شرح السيرة» بإسناد فيه مجاهيل، وذكره أبو عبد الله القرطبي في «التذكرة» وأمثال

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۳۲۲ ـ ۳۲۳).

هذه المواضع فلا نزاع بين أهل المعرفة أنه من أظهر الموضوعات كذبًا كما نص عليه أهل العلم، وليس ذلك في الكتب المعتمدة في الحديث، لا في «الصحيح» ولا في «السنن» ولا في المسانيد ونحو ذلك من كتب الحديث المعروفة، ولا ذكره أهل كتب المغازي والتفسير، وإن كانوا قد يروون الضعيف مع «الصحيح»؛ لأن ظهور كذب ذلك لا يخفى على متدين، فإن مثل هذا لو وقع لكان مما تتوافر الهمم والدواعي على نقله، فإنه من أعظم الأمور خرقًا للعادة من وجهين:

من جهة إحياء الموتى، ومن جهة الإيمان بعد الموت. فكان نقل مثل هذا أولى من نقل غيره، فلما لم يروه أحد من الثقات علم أنه كذب.

والخطيب البغدادي هو في كتاب «السابق واللاحق» مقصوده أن يذكر من تقدم ومن تأخر من المحدثين عن شخص واحد سواء كان الذي يروونه صدقًا أو كذبًا، وابن شاهين يروى الغث والسمين. والسهيلي إنما ذكر ذلك بإسناد فيه مجاهيل.

ثم هذا خلاف الكتاب، والسنة الصحيحة، والإجماع. قال اللَّه تعالى: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّه للَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَة ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَئكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيمًا حَكِيمًا حَكِيمًا حَكِيمًا اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيمًا حَكِيمًا حَنِي وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ للَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِئاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الآنَ وَلا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾.

فبين اللَّه تعالى: أنه لا توبة لمن مات كافراً. وقال تعالى: ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأُوا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عَبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ النَّهِ أَيْ عَلَى عَبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾، فأخبر أن سنته في عباده أنه لا ينفع الإيمان بعد رؤية البأس،

فكيف بعد الموت؟ ونحو ذلك من النصوص.

وفي «صحيح مسلم»: «أن رجلاً قال للنبي عليه أن أبي؟ قال: «إن أبك في النار». فلما أدبر دعاه فقال: «إن أبي وأباك في النار».

وفي «صحيح مسلم» أيضاً أنه قال: «استأذنت ربي أن أزور قبر أمي، فأذن لي، واستأذنته في أن أستغفر لها فلم يأذن لي. فزوروا القبور فإنها تذكر الآخرة».

وفي الحديث الذي في «المسند» وغيره قال: «إن أمي مع أمك في النار»، فإن قيل: هذا في عام الفتح والإحياء كان بعد ذلك في حجة الوداع، ولهذا ذكر ذلك من ذكره وبهذا اعتذر صاحب التذكرة، وهذا باطل لوجوه:

الأول: أن الخبر عما كان ويكون لا يدخله نسخ، كقول في أبي لهب: ﴿ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴾، وكقوله في الوليد: ﴿ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴾.

وكذلك في : "إن أبي وأباك في النار" و"إن أمي وأمك في النار"، وهذا ليس خبرًا عن نار يخرج منها صاحبها كأهل الكبائر؛ لأنه لو كان كذلك لجاز الاستغفار لهما، ولو كان قد سبق في علم الله إيمانهما لم ينهه عن ذلك، فإن الأعمال بالخواتيم، ومن مات مؤمنًا فإن الله يغفر له فلا يكون الاستغفار له ممتنعًا.

النالث: أنهما لو كانا مؤمنين إيمانًا ينفع كانا أحق بالشهرة والذكر من عميه: حمزة، والعباس؛ وهذا أبعد مما يقوله الجهال من الرافضة ونحوهم، من أن أبا طالب آمن، ويحتجون بما في «السيرة» من الحديث الضعيف، وفيه

أنه تكلم بكلام خفي وقت الموت.

ولو أن العباس ذكر أنه آمن لما كان قال للنبي على السيخ الشيخ الشيخ الضال كان ينفعلك فهل نفعته بشيء؟»، فقال: «وجدته في غمرة من نار في ضحضاح من نار، في رجليه نعلان من نار يغلي منهما دماغه، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار».

هذا باطل مخالف لما في «الصحيح» وغيره فإنه كان آخر شيء قاله: هو على ملة عبد المطلب، وأن العباس لم يشهد موته، مع أن ذلك لو صح لكان أبو طالب أحق بالشهرة من حمزة والعباس، فلما كان من العلم المتواتر المستفيض بين الأمة خلفًا عن سلف أنه لم يذكر أبو طالب ولا أبواه في جملة من يذكر من أهله المؤمنين، كحمزة، والعباس، وعلي، وفاطمة، والحسن، والحسن فالمسين فالمسين فليسم كان هذا من أبين الأدلة على أن ذلك كذب.

الرابع: أن اللَّه تعالى قال: ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسُوةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ _ إلى قوله _: لأَسْتَغْفَرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ ﴾ الآية. وقال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لَمُلْكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ ﴾ الآية. وقال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لَأَبُهُ مَن اللَّهِ مِن شَيْءٍ ﴾ الآية فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌ لِلَّهِ تَبَرَّاً مِنْهُ ﴾.

فأمر بالـتأسـي بإبراهـيم والـذين مـعه، إلا في وعـد إبراهـيم لأبـيه بالاستغفار. وأخبر أنه لما تبين له أنه عدو للّه تبرأ منه. واللّه أعلم(١).

وسئل ـ رحمه الله ـ:

عن هذه الأحاديث: أن النبي عَيَّكُم رأى «موسى» عليه السلام وهو يصلي في قبره، ورآه وهو يطوف بالبيت، ورآه في السماء، وكذلك بعض الأنبياء. وهل

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۳۲۶_ ۳۲۷).

إذا مات أحد يبقى له عمل؟ والحديث أنه ينقطع عمله. وهل ينتفع بهذه الصلاة والطواف؟ وهل رأى الأنبياء بأجسادهم في هذه الأماكن أم بأرواحهم؟

• فأجاب: الحمد لله رب العالمين. أما رؤيا موسى عليه السلام في الطواف فهذا كان رؤيا منام لم يكن ليلة المعراج، كذلك جاء مفسراً كما رأى المسيح أيضًا، ورأى المدجال. وأما رؤيته ورؤية غيره من الأنبياء ليلة المعراج في السماء لما رأى آدم في السماء الدنيا، ورأى يحيى وعيسى في السماء الثانية، ويوسف في الثالثة، وإدريس في الرابعة، وهارون في الخامسة، وموسى في السادسة، وإبراهيم في السابعة، أو بالعكس، فهذا رأى أرواحهم مصورة في صور أبدانهم.

وقد قال بعض الناس: لعله رأى نفس الأجساد المدفونة في القبور، وهذا ليس بشيء.

لكن «عيسى» صعد إلى السماء بروحه وجسده، وكذلك قد قيل في «إدريس».

وأما «إبراهيم» و«موسى» وغيرهما فهم مدفونون في الأرض.

والمسيح _ صلى اللَّه عليه وسلم وعلى سائر النبيين _ لا بد أن ينزل إلى الأرض على المنارة البيضاء شرقي دمشق فيقتل الدجال، ويكسر الصليب، ويقتل الخنزير كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة، ولهذا كان في السماء الثانية مع أنه أفضل من يوسف، وإدريس، وهارون؛ لأنه يريد النزول إلى الأرض قبل يوم القيامة، بخلاف غيره.

وآدم كان في سماء الدنيا؛ لأن نسم بنيه تعرض عليه: أرواح السعداء ـ والأشقياء لا تفتح لهم أبواب السماء، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في

سم الخياط _ فلا بد إذا عرضوا عليه أن يكون قريبًا منهم.

وأما كونه رأى موسى قائمًا يصلي في قبره، ورآه في السماء أيضًا فهذا لا منافاة بينهما، فإن أمر الأرواح من جنس أمر الملائكة. في اللحظة الواحدة تصعد، وتهبط كالملك، ليست في ذلك كالبدن.

وقد بسطت الكلام على أحكام الأرواح بعد مفارقة الأبدان في غير هذا الموضع، وذكرت بعض ما في ذلك من الأحاديث، والآثار، والدلائل.

وهذه الصلاة ونحوها مما يتمتع بها الميت، ويتنعم بها كما يتنعم أهل الجنة بالتسبيح، فإنهم يلهمون التسبيح كما يلهم الناس في الدنيا النفس، فهذا ليس من عمل التكليف الذي يطلب له ثواب منفصل، بل نفس هذا العمل هو من النعيم الذي تتنعم به الأنفس وتتلذذ به.

وقول النبي عَيَّاتُ : "إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، وعلم ينتفع به، وولد صالح يدعو له » يريد به العمل الذي يكون له ثواب، لم يرد به نفس العمل الذي يتنعم به، فإن أهل الجنة يتنعمون بالنظر إلى اللّه، ويتنعمون بذكره وتسبيحه، ويتنعمون بقراءة القرآن، ويقال لقارئ القرآن اقرأ وارق، ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها.

ويتنعمون بمخاطبتهم لربهم ومناجاته، وإن كانت هذه الأمور في الدنيا أعمالاً يترتب عليها الثواب، فهي في الآخرة أعمال يتنعم بها صاحبها أعظم من أكله وشربه ونكاحه، وهذه كلها أعمال أيضًا، والأكل والشرب والنكاح في الدنيا مما يؤمر به ويشاب عليه مع النية الصالحة، وهو في الآخرة نفس الثواب الذي يتنعم به، واللَّه أعلم.

وهذا قدر ما احتملته هذه الورقة فإن هذه المسائل لها بسط طويل(١٠) .

• سئل الشيخ _ رحمه اللَّه _^(۲) :

هل كان الخضر عليه السلام نبيًّا أو وليًّا؟ وهل هو حي إلى الآن؟ وإن كان حيًّا فما تقولون فيما روي عن النبي عِلَيُّكِم أنه قال: «لو كان حيًّا لزارني» هل هذا الحديث صحيح أم لا؟

• فأجاب: أما نبوته: فمن بعد مبعث رسول اللّه على الله على الله ولا الله عيره من الناس، وأما قبل مبعث النبي على فقد اختلف في نبوته، ومن قال إنه نبي: لم يقل إنه سلب النبوة، بل يقول هو كالياس نبئ؛ لكنه لم يوح إليه في هذه الأوقات، وترك الوحي إليه في مدة معينة ليس نفيًا لحقيقة النبوة، كما لو فتر الوحي عن النبي على النبي على أثناء مدة رسالته.

وأكثر العلماء على أنه لم يكن نبيًا، مع أن نبوة من قبلنا يقرب كثير منها من الكرامة والكمال في الأمة. وإن كان كل واحد من النبيين أفضل من كل واحد من النبيين أفضل من كل واحد من الصديقين كما رتبه القرآن وكما روي عن النبي علي أنه قال: «ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر الصديق»، وروي عنه علي أنه قال: «إن كان الرجل ليسمع الصوت فيكون نبيًا».

وفي هذه الأمة من يسمعه ويرى الضوء وليس بني؛ لأن ما يراه ويسمعه يجب أن يعرضه على ما جاء بـه محمد علين أن يعرضه على ما جاء بـه محمد على ما كلى ما ك

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۳۲۸ ـ ۳۳۰).

⁽٢) هكذا وجدت هذه الرسالة. وهذه الفتوى خلاف ما كـان عليه شيخ الإسلام في بقية كتبه بل وفي «مجموع الفتاوى» . . . فلا يؤخذ بها.

خالفه تيقن أن الذي جاء من عند اللَّه يقين لا يخالطه ريب ولا يحوجه أن يشهد عليه بموافقة غيره.

وأما حياته: فهو حي. والحديث المذكور لا أصل له، ولا يعرف له إسناد، بل المروي في «مسند الشافعي» وغيره: أنه اجتمع بالنبي عليه أله من العلم قال إنه لم يحتمع بالنبي عليه فقد قال ما لا علم له به، فإنه من العلم الذي لا يحاط به.

ومن احتج على وفاته بقول النبي عَلَيْكُم : «أرأيتكم ليلتكم هذه فإنه على رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحد». فلا حجة فيه، فإنه يمكن أن يكون الخضر إذ ذاك على وجه الأرض.

ولأن الدجال ـ وكذلك الجساسة ـ الصحيح أنه كان حيًّا موجودًا على عهد النبي علي الله الله الله اليوم لـم يخرج، وكان في جزيرة من جزائر البحر.

فما كان من الجواب عنه كان هو الجواب عن الخضر، وهو أن يكون لفظ الأرض لم يدخل في هذا الخبر، أو يكون أراد عليه الآدميين المعروفين، وأما من خرج عن العادة لم يدخل في المعموم كما لم تدخل الجن، وإن كان لفظًا يستظم الجن والإنس. وتخصيص مثل هذا من مثل هذا العموم كثير معتاد. والله أعلم (۱).

^{* * *}

⁽۱) «مجموع فتاوى ابن تيمية» (٣٣٨_ ٣٤٠).

وسئل شيخ الإسلام:

عن المقتول: هل مات بأجله؟ أم قطع القاتل أجله؟

• فأجاب: المقتول كغيره من الموتى، لا يموت أحد قبل أجله، ولا يتأخر أحد عن أجله. بل سائر الحيوان والأشجار لها آجال لا تتقدم ولا تتأخر. فإن أجل الشيء هو نهاية عمره وعمره مدة بقائه، فالعمر مدة البقاء، والأجل نهاية العمر بالانقضاء.

وقد ثبت في «صحيح مسلم» وغيره عن النبي عَلَيْكُم أنه قال: «قدر اللّه مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة. وكان عرشه على الماء»، وثبت في «صحيح البخاري» أن النبي عَلَيْكُم قال: «كان اللّه ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء وخلق السماوات والأرض»، _ وفي لفظ _ «ثم خلق السماوات والأرض». وقد قال تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَقُدْمُونَ ﴾.

واللَّه يعلم ما كان قبل أن يكون، وقد كتب ذلك، فهو يعلم أن هذا يموت بالبطن، أو ذات الجنب، أو الهدم أو الغرق أو غير ذلك من الأسباب، وهذا يموت مقتولاً: إما بالسم. وإما بالسيف وإما بالحجر وإما بغير ذلك، من أسباب القتل.

وعلم اللَّه بـذلك وكتابته له بل مـشيئته لكل شيء وخـلقه كل شيء لا يمنع المدح والذم والشـواب والعقـاب، بل القـاتل: إن قتـل قتيلاً أمر اللَّه به ورسوله، كالمجاهد في سبيل اللَّه أثابـه اللَّه على ذلك، وإن قتـل قتيلاً حرمه اللَّه ورسـوله كقتل القطاع والمعـتدين، عاقبه اللَّه عـلى ذلك، وإن قتل قتيلاً مباحًا _ كقتيل المقتص _ لم يـثب ولم يعاقب إلا أن يكون له نية حسنة،

أو سيئة في أحدهما.

والأجل أجلان «أجل مطلق» يعلمه اللَّه، و«أجل مقيد» وبهذا يتبين معنى قول على على الله على أثره فليصل رحمه»، قول على على الله على أثره فليصل رحمه الله فإن اللَّه أمر الملك أن يكتب له أجلاً، وقال: «إن وصل رحمه زدته كذا وكذا»، والملك لا يعلم أيزداد أم لا، لكن اللَّه يعلم ما يستقر عليه الأمر فإذا جاء ذلك لا يتقدم ولا يتأخر.

ولو لم يقتل المقتول، فقد قال بعض القدرية: إنه كان يعيش، وقال بعض نفاة الأسباب: إنه يموت، وكلاهما خطأ؛ فإن الله علم أنه يموت بالقتل، فإذا قدر خلاف معلومه كان تقديرًا لما لا يكون لو كان كيف كان يكون، وهذا قد يعلمه بعض الناس، وقد لا يعلمه، فلو فرضنا أن الله علم أنه لا يقتل أمكن أن يكون قدر موته في هذا الوقت، وأمكن أن يكون قدر حياته إلى وقت آخر فالجزم بأحد هذين على التقدير الذي لا يكون جهل.

وهذا كمن قال: لو لم يأكل هذا ما قدر له من الرزق كان يموت أو يرزق شيئًا آخر، وبمنزلة من قال: لو لم يحبل هذا الرجل لهذه المرأة هل تكون عقيمًا أو يحبلها رجل آخر، ولو لم تزدرع هذه الأرض هل كان يرزعها غيره، أم كانت تكون مواتًا لا يزرع فيها، وهذا الذي تعلم القرآن من هذا، لو لم يعلمه: هل كان يتعلم من غيره؟ أم لم يكن يتعلم القرآن البتة، ومثل هذا كثير(١).

米米米

⁽۱) «مجموع فتاوی ابن تیمیة» (۱۸/۸ _ ۵۱۹).

• وسئل ـ قدس اللَّه روحه ـ:

عن حكم قول بعض العلماء والفقراء: إن الدعاء مستجاب عند قبور أربعة من أصحاب الأئمة الأربعة «قبر الفندلاوي» من أصحاب مالك و «قبر البرهان البخلي» من أصحاب أبي حنيفة و «قبر الشيخ نصر المقدسي» من أصحاب الشافعي. و «قبر الشيخ أبي الفرج» من أصحاب أحمد و في استقبل القبلة عند قبورهم ودعا استجيب له؟ وقول بعض العلماء عن بعض المشايخ يوصيه: إذا نزل بك حادث أو أمر تخافه استوحني ينكشف عنك ما تجده من الشدة: حيّا كنت، أو ميتًا؟ ومن قرأ آية الكرسي واستقبل جهة الشيخ عبد القادر الجيلاني وسلم عليه سبع مرات يخطو مع كل تسليمة خطوة إلى قبره قضيت حاجته، أو كان في سماع فإنه يطيب ويكثر التواجد.

وما يفعله بعض المتعبدين من الدعاء عند قبر زكريا، وقبر هود، والصلاة عند عند عند ما، والموقف بين شرقي رواق الجامع بباب الطهارة بدمشق، والدعاء عند المصحف العثماني، ومن ألصق ظهره الموجوع بالمعمود الذي عند رأس قبر معاوية عند الشهداء بباب الصغير.

فهل للدعاء خصوصية قبول أو سرعة إجابة بوقت مخصوص، أو مكان معين: عند قبر نبي، أو ولي، أو يجوز أن يستغيث إلى اللَّه تعالى في الدعاء بنبي مرسل، أو ملك مقرب، أو بكلامه تعالى، أو بالكعبة، أو بالدعاء المشهور باحتياط قاف، أو بدعاء أم داود، أو الخضر؟؟.

• فأجاب: الحمد للَّه رب العالمين. أما قول القائل: أن الدعاء مستجاب عند قبور المشايخ الأربعة المذكورين والله فهو من جنس قول غيره: قبر فلان هو الترياق المجرب، ومن جنس ما يقوله أمثال هذا القائل: من أن الدعاء

مستجاب عند قبر فلان وفلان. فإن كثيراً من الناس يقول مثل هذا القول عند بعض القبور، ثم قد يكون ذلك القبر قد علم أنه قبر رجل صالح من الصحابة، أو أهل البيت أو غيرهم من الصالحين، وقد يكون نسبة ذلك القبر إلى ذلك كذبًا، أو مجهول الحال: مثل أكثر ما يذكر من قبور الأنبياء، وقد يكون صحيحًا والرجل ليس بصالح، فإن هذه الأقسام موجودة فيمن يقول مثل هذا القول، أو من يقول: إن الدعاء مستجاب عند قبر بعينه، وأنه استجيب له الدعاء عنده، والحال أن ذاك إما قبر معروف بالفسق والابتداع، وإما قبر كافر، كما رأينا من دعا فكشف له حال القبور فبهت لذلك، ورأينا من ذلك أنواعًا.

وأصل هذا: أن قول القائل: إن الدعاء مستجاب عند قبور الأنبياء والصالحين قول ليس له أصل في كتاب الله، ولا سنة رسوله، ولا قاله أحد من الصحابة، ولا التابعين لهم بإحسان، ولا أحد من أئمة المسلمين المشهورين بالإمامة في الدين، كمالك والثوري، والأوزاعي، والليث بن سعد، وأبي حنيفة، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق.

وقد ثبت في «الصحيح» عن النبي عَيْنِكُم أنه قال: «أحب البقاع إلى اللّه المساجد»، فليس في البقاع أفضل منها، وليست مساكن الأنبياء لا أحياء ولا أمواتًا بأفضل من المساجد. هذا هو الثابت بنص الرسول، واتفاق علماء أمته.

وما ذكره بعضهم من أن قبور الأنبياء والصالحين أفضل من المساجد، وأن الدعاء عندها أفضل من الدعاء في المساجد، حتى في المسجد الحرام والمسجد النبوي. فقول يعلم بطلانه بالاضطرار من دين الرسول، ويعلم إجماع علماء الأمة على بطلانه إجماعًا ضروريًّا، كإجماعهم على أن الاعتكاف في المساجد

أفضل منه عند القبور. والمقصود بالاعتكاف: العبادة والصلاة، والقراءة، والذكر، والدعاء.

وما ذكره بعضهم من الإجماع على تفضيل قبر من القبور على المساجد كلها. فقول محدث في الإسلام، لم يعرف عن أحد من السلف، ولكن ذكره بعض المتأخرين، فأخذه عنه آخر وظنه إجماعًا، لكون أجساد الأنبياء أنفسها أفضل من المساجد. فقولهم يعم المؤمنين كلهم، فأبدانهم أفضل من كل تراب في الأرض، ولا يلزم من كون أبدانهم أفضل أن تكون مساكنهم أحياء وأمواتًا أفضل، بل قد علم بالاضطرار من دينهم أن مساجدهم أفضل من مساكنهم.

وقد يحتج بعضهم بما روي من: «أن كل مولود يـذر عليه من تراب حفرته» فيكون قد خلق من تراب قبره. وهذا الاحتجاج باطل لوجهين:

أحدهما: أن هذا لا يثبت، وما روي فيه كله ضعيف.

ولم يكن على عهد الصحابة قبر نبي ظاهر يزار، لا بسفر ولا بغير سفر. لا قبر الخليل، ولا غيره. ولما ظهر بتستر «قبر دانيال» وكانوا يستسقون به كتب فيه أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب، فكتب إليه يأمره أن يحفر بالنهار ثلاثة عشر قبرًا، ويدفنه بالليل في واحد منها، ويعفي القبور كلها لئلا يفتتن به الناس. وهذا قد ذكره غير واحد. وعمن رواه يونس بن بكر في «زيادات مغازي ابن إسحاق» عن أبي خلدة بن دينار. حدثنا أبو العالية، قال: لما فتحنا «تستر» وجدنا في بيت مال الهرمزان سريرًا عليه رجل ميت، عند رأسه مصحف له، فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر بن الخطاب وطفي فدعا له كعبًا فنسخه بالعربية، فأنا أول رجل من العرب قرأه: قرأته مثلما أقرأ

القرآن هذا. فقلت: لأبي العالية: ما كان فيه؟ قال: سيرتكم، وأموركم، ولحون كلامكم، وما هو كائن بعد. قلت: فما صنعتم بالرجل؟ قال: حفرنا بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة، فلما كان بالليل دفناه، وسوينا القبور كلها لنعميه على الناس لا ينبشونه. قلت: وما يرجون فيه؟ قال: كانت السماء إذا حبست عنهم برزوا بسريره فيمطرون. فقلت: من كنتم تظنون الرجل؟ قال: رجل يقال له «دانيال» فقلت: منذ كم وجدتموه مات؟ قال: منذ ثلاثمائة سنة. قلت: ما كان تغير منه شيء؟ قال: لا، إلا شعيرات من قفاه، إن لحوم الأنبياء لا تبليها الأرض، ولا تأكلها السباع.

ولم تدع الصحابة في الإسلام قبراً ظاهراً من قبور الأنبياء يفتتن به الناس، ولا يسافرون إليه ولا يدعونه، ولا يتخذونه مسجداً، بل قبر نبينا عراض حجبوه في الحجرة، ومنعوا الناس منه بحسب الإمكان، وغيره من القبور عفوه بحسب الإمكان، إن كان الناس يفتتنون به، وإن كانوا لا يفتتنون به فلا يضر معرفة قبره»(۱).

* * *

⁽١) «مجموع فتاوى ابن تيمية».

وقفة أخيرة

«كل يأخذ من قوله ويترك إلا صاحب الروضة عليه المراه عليه المروضة عليه المراه المراع المراه المراع المراه ال

مرت بك فتاوى هي الدرر والتبر لشيخ الإسلام.

حقًّا أحمد بن تيمية وهو الجبل الذي لا يناطح. .

ولكن كل يؤخذ من قوله ويترك... وهنا نسجل ما كتبه إمام السنة في عصرنا سيدنا الشيخ الألباني ـ رحمه الله ـ... وننقل بحثين من كلام الشيخ الألباني ردًّا على شيخ الإسلام في مسألتين قذ نازعه فيهما كثير من أهل العلم وهما: حكم زيارة النساء للقبور فقد ذهب للمنع وخالفه الجمهور.

والثانية: مسألة إهداء ثواب الأعمال للمُتَوفَّى وهو فرع عن «النيابة في النيات وقد وافق شيخ الإسلام ابن تيمية ابن أبي العز شارح الطحاوية وخالفه ناصر السنة الشافعي وناصر السنة في عصرنا ناصر الدين الألباني.

زيــارة النسـاء للقبور

قال الشيخ الألباني _ رحمه اللَّه _ في «أحكام الجنائز» ص(٢٢٩): «والنساء كالرجال في استحباب زيارة القبور، لوجوه:

• الأول: عموم قوله عاليه : «... فَزُوروا القُبور»، فيدخلُ فيه النساء، وبيانه: أن النبي عاليه لما نهى عن زيارة القبور في أول الأمر، فلا شك أن النهي كان شاملاً للرجال والنساء معًا، فلما قال: «كُنتُ نهيتُكم عن زيارة القبور»، كان مفهومًا أنه كان يعني الجنسين ضرورة أنه يُخبرهم عما كان في أول الأمر من نهي الجنسين، فإذا كان الأمر كذلك، كان لزامًا أن الخطاب في

الجملة الثانية من الحديث وهو قوله: «فَزُوروها»، إنما أراد به الجنسين أيضًا، ويُؤيده أن الخطاب في بقية الأفعال المذكورة في زيادة مسلم في حديث بريدة المتقدم آنفًا: «وَنَهيْتكُم عن لُحوم الأضاحي فوق ثلاث فأمسكوا ما بدا لكم، ونهيتُكُم عن النبيذ إلا في سقاء فاشربوا في الأسقية كُلها ولا تشربوا مُسكرًا»، وأقولُ: فالخطاب في جميع هذه الأفعال موجه إلى الجنسين قطعًا، كما هو الشأنُ في الخطاب في قوله: الشأنُ في الخطاب الأول: «كنت نهيتكم»، فإذا قيل بأن الخطاب في قوله: «فَزُوروها» خاص بالرجال، اختل نظام الكلام وذهبت طراوتُه، الأمر الذي لا يليق بمن أوتي جوامع الكلم، ومن هو أفصح من نطق بالضاد(۱) عاليا في ويزيدُه تأييدًا الوجوه الآتية :

- المشاني: مُشاركتُهن الرجال في العلة التي من أجلها شُرعت زيارةُ القبور: «فإنها تُرق القلب وتُدمعُ العين، وتُذكر الآخرة».
- الشالث: أن النبي عَلَيْكُ قد رخص لهن في زيارة القبور، في حديثين حفظتهُمُا لنا أمُّ المؤمنين عائشة ﴿ وَالنَّاهِ :

١ ـ عن عبد اللَّه بن مُليكة:

«أن عائشة أقبلت ذات يوم من المقابر، فقلت لها: يا أم المؤمنين من أين أقبلت؟ قالت: من قبر عبد الرحمن بن أبي بكر، فقلت لها: أليس كان رسول الله عربي الله عربي عن زيارة القبور؟ قالت: نعم: ثم أمر بزيارتها». وفي رواية عنها: «أن رسول الله عربي رخص في زيارة القبور».

أخرجه الحاكم (١/ ٣٧٦)، وعـنه البيهقي (٤/ ٧٨)، وابن عـبد البر في

⁽١) هذا من صفته عَرِّكِم ، أما حديثُ: «أنا أفصحُ من نطق بالضادِ» فلا أصل له ، كما قال الشوكاني في «الفوائد المجموعة» (٣٢١).

«التمهید» (٣/ ٢٣٣) من طریق بسطام بن مُسلم، عن أبسي التیاح یـزید بن حُمید، عن عبد اللَّه بن أبي ملیكة، والروایة الأخرى لابن ماجه (١/ ٤٧٥).

قلت: سكّت عنه الحاكم، وقال الذهبي: «صحيح»، وقال البوصيري في «الزوائد» (١/٩٨٨): «إسنادهُ صحيحٌ رجاله ثقات». وهو كما قالا. وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء» (٤١٨/٤):

«رواه ابن أبي الدنيا في «القبور» والحاكم بإسناد جيد»(١) .

٢ ـ عن محمد بن قيس بن مخرمة بن المطلب أنه قال يومًا: ألا أحدثكم عني وعن أمي؟ فظننا أنه يريدُ أمه التي ولدته ، قال: قالت عائشة: ألا أحدثكم عني وعن رسول اللَّه عَلَيْكُم؟ قلنا: بلى، قالت:

⁽١) **قلت**: وقد أعله ابن القيم بشيءٍ عجيبٍ، والأحرى بلا شيء! فقال في "تهذيب السنن» (٢/ ٣٥٠):

[«]وأما رواية البيهقي فهي من رواية بسطام بن مسلم، ولو صح، فعائشة تأولت ما تأول غيرها من دخول النساء»!

قلت: وبسطامٌ ثقة بدون خلاف أعلمه ، فلا وجه لغمز ابن القيم له ، والإسناد صحيحٌ لا شبهة فيه ، وقد احتج به أحمد فيما رواه ابن عبد البر في «التمهيد» (٣/ ٢٣٤) عن أبي بكر الأثرم، قال: «سمعتُ أحمد بن حنبل يُسأل عن المرأة تزور القبر؟ فقال: أرجو إن شاء الله أن لا يكون به بأسٌ، عائشة زارت قبر أخيها».

وقد تابعه عبد الجبار بن الورد، قال: سمعت أبن أبي مليكة، يقول: ركبت عائشة، فخرج إلينا غلامها، فقلت : أين ذهبت أم المؤمنين؟ قال: ذهبت إلى قبر أخيها عبد الرحمن تُسلم عليه. أخرجه ابن عبد البر وسنده حسن".

ولا يعله ما أخرجه الترمذي (١٥٧/٢) من طريق ابن جريج عن عبد الله ابن أبي مُليكة قال: توفي عبد الـرحمن بن أبي بكر بـ (الحبشـي) (مكان بينه وبين مكة اثنا عشر ميلاً) فَحُمل إلى مكة فدُفن فيها، فلما قدمت عائشة أتت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت:

وكُنّا كَندْمَانَيْ جُذَيَمَـة حُقْبةً من الدهر حتى قيلَ: لن يتصدّعا فَلمّا تَفَــرَّقنـا كَانّي ومالكًـا لطُولِ اجتماع لم نَبِتْ ليــلةٌ مَعَـا

"لما كانت ليلتي التي كان النبي عَلَيْكُ فيها عندي، انقلب فوضع رداءه، وخلع نعليه، فوضعهما عند رجليه، وبسط طرف إزاره على فراشه، فاضطجع، فلم يلبث إلا ريشما ظهر أنه قد رقدت ، فأخل رداءه رويداً، فاضلت وانتعل رويداً، وفتح الباب رويداً، فخرج، ثم أجافه رويداً، فجعلت درعي في رأسي واختمرت ، وتقنعت إزاري (۱) ، ثم انطلقت على إثره حتى جاء البقيع، فقام فأطال القيام ، ثم رفع يديه ثلاث مرات ، ثم انحرف فانحرفت ، وأسرع فأسرعت ، فهرول ، فهرولت ، فأحضر فأحضرت ، فسبقته ، فدخلت ، فليس إلا أن اضطجعت ، فدخل فقال : ما لك يا عائش (۱) حشياً (۱) رابية ؟ » ، قالت : قلت : لا شيء يا رسول الله ، قال : لتُخبرني أو ليُخبرني اللطيف أالخبر وقال : قلت : قلت : يا رسول الله بأبي وأنت وأمي ، فأخبرته الخبر قال :

⁼ ثم قالت: واللّه لو حضرتُك ما دُفنت إلا حيث من، ولو شهدتُك ما زُرتُك». وكذا أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٤/ ١٤٠)، واستدركه الهيشمي فأورده في «المجمع» وقال: (٣/ ٢٠): «رواه الطبراني في «المحبير»، ورجاله رجال الصحيح»، فوهم في الاستدراك لإخراج الترمذي له، ورجاله رجال الشيخين لكن ابن جُريج مُدلس وقد عنفه، فهو علة الحديث، ومع ذلك فقد ادّعى ابن القيم (٤/ ٣٤٩) أنه: «المحفوظ مع ما فيه». كذا قال، بل هو مُنكر لما ذكرنا؛ ولأنه مخالف لرواية يزيد بن حُميد وهو ثقة ثبت عن ابن أبي مُليكة، ووجه المخالفة ظاهرة من قولها: «ولو شهدتُك ما زُرتُك»، فإنه صريح في أن سبب الزيارة إنما هو عدم شهودها وفاته، فلو شهدت ما زارت، بينما حديث ابن حُميد صريح في أنها زارت؛ لأن النبي عَرَاتُكُ أمر بزيارة القبور، فحديثه هو المحفوظ خلاف ما ذهب إليه ابن القيم - رحمه الله تعالى - وأما ما ذكره من تأول عائشة فهو مُحتمل، ولكن الاحتمال الآخر، وهو أنها زارت بتوقيف منه عَرَاتُكُ أقوى بشهادة فهو مُديمها الثاني - وهو الآتي -.

⁽١) بغير باء التعدية، بمعنى: لبستُ إزاري فلهذا عُدِّي بنفسه.

⁽٢) يجوزُ في (عائش) فتحُ الشين وضمها، وهما وجّهان جاريان في كل الْمُرخَّمات.

⁽٣) بفتح المهملة وإسكان المعجمة، معناه: وقـع عليك الحشا وهو الربو والتهيجُ الذي يعرضُ للمُسرع في مشيه من ارتفاع النفس وتواتره. وقوله: (رابية) أي: مُرتفعة البطن.

فأنت السوادُ الذي رأيتهُ أمامي؟ قلتُ: نعم، فلهزني في صدري لهزة (١) أوجعتني، ثم قال: «أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله؟!» قالت: مهما يكتم الناس يعلمه الله! قال: «نعم»، قال: «فإن جبريل أتاني حين رأيت فناداني - فأخفاه منك، فأجبته، فأخفيته منك، ولم يكن ليَدْخُلَ عليك، وقد وضَعْت ثيابَك، وظَنَنت أنْ قَدْ رَقَدْت، فكرهت أنْ أُوقَظك، وخشيت أن تَستَوْحشي - فقال: إن ربّك يأمرُك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم»، قالت: تَستَوْحشي - فقال: إن ربّك يأمرُك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم»، قالت: قلت: كيف أقول لهم يا رسول الله؟ قال: «قُولي: السلامُ على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، ويرحم الله المستقدمين منّا والمستأخرين، وإنّا إنْ شاءَ الله بكم للاحقون».

أخرجه مسلم (٣/ ١٤)، والسياقُ له، والنسائي (٢/ ٢٨٦) و(٢/ ١٦٠ - ١٦١)، وعبد السرزاق (٣/ ٥٧٠ - ٥٧١)، وأحمد (٦/ ٢٢١)، والزيادات له إلا الأولى، والثالثة فإنها للنسائي، وفي رواية لعبد الرزاق (٣/ ٢٧٦): كنتُ سألتُ النبي عَلَيْظِيْمُ: كيف نقول في التسليم على القبور؟ فقال: فذكره.

⁽١) اللَّهزُ: الضربُ بجمع الكف في الصدر.

يتعلق بالتوحيد والعقيدة، والنهي عن الزيارة من هذا القبيل؛ لأنه من باب سد الذرائع، وتشريعه إنما يناسب العهد المكي؛ لأن الناس كانوا فيه حديثي عهد بالإسلام، وعهدهم بالشرك كان قريبًا، فنهاهم على عن الزيارة لكي لا تكون ذريعة إلى الشرك، حتى إذا استقر التوحيد في قلوبهم، عرفوا ما ينافيه من أنواع الشرك أذن لهم بالزيارة، وأما أن يدعهم طيلة المعهد المكي على عادتهم في الزيارة، ثم ينهاهم عنها في المدينة فهو بعيد جدًا عن حكمة التشريع، ولهذا جنرمنا بأن النهي إنما كان تشريعه في مكة، فإذا كان كذلك فإذنه لعائشة بالنزيارة في المدينة دليل واضح على ما ذكرنا، فتأمله فإنه شيء انقدح في النفس، ولم أر من شرحه على هذا الوجه، فإن أصبت فمن الله، وإن أخطأت فمن نفسي ".

⁽١) وأما استدلالُ صاحب رسالة «وصية شرعية» على ذلك بقوله ص(٢٦):

[«]وقد أقر الرسول عَايَّاكِيْهِ ابنته فاطمة بَوَلِيْهِ على زيارة قبر عمها حمزةَ بَلِيْكِ».

فهو استدلالٌ باطلٌ؛ لأن الإقرارَ المذكور لا أصل له في شيء من كتب السنة، وما أظنه إلا وهمًا من المؤلف، فإن المروي عنها وطليها إنما هو زيارتُها فقط ليس فيه ذكرٌ للإقرار المزعوم أصلاً ومع ذلك فلا يثبت ذلك عنها، فإنه من رواية سُليمان بن داود عن جعفر بن محمد، عن أبيه علي بن الحسين، عن أبيه أن فاطمة بنت النبي عرفي كانت تنزورُ قبر عمها حمزة كل جمعة فتُصلى وتبكى عنده.

هكذا أخرجه الحاكم (١/ ٣٧٧) ومن طريقه البيهقي (٧٨/٤) وقال:

[«]كذا قال، وقد قيل عن سُليمان بن داود عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه دون ذكر علي ابن الحسين، عن أبيه فيه، فهو مُنقطع». وقال الحاكم:

[﴿]رُواتُهُ عَن آخرِهُم ثُقَاتٍ ﴾ ! ورده الذَّهبي بقوله:

[«]قلت: هذا منكرٌ جدًّا، وسليمان ضعيفٌ».

قلت: وأنا أظنه سليمان بن داود بن قيس الفراء المدني، قال أبو حاتم: «شيخ لا أفهمه كما ينبغي، وقال الأزدي: «تُكُلم فيه»، وهذا أورده الذهبي في «الضعفاء»، وحكى قول الأزدي المذكور، فلا تغتر بسكوت الحافظ على هذا الأثر في «التلخيص، ص(١٦٧) وإن=

• الـرابـع: إقرار النبي عَلَيْكُم المرأة التي رآها عـند القبرِ في حديث أنس وَلَيْكُ : «مر رسول اللَّه عَلَيْكُم بأمرأةٍ عند قبـرٍ وهي تبكي، فقال لها: «اتـقـي اللَّه واصبري..».

رواه البخاري وغيـره، وترجم له: «باب زيارة القبـور»، قال الحافظ في «الفتح»:

"وموضعُ الدلالة منه أنه عَلَيْكُ لم يُنكر على المرأة قعودها عند القبر، وتقريرهُ حُجة».

وقال العيني في «العمدة» (٣/ ٧٦):

«وفيه جوازُ زيارةِ القبور مطلـقًا، سواءٌ كان الزائرُ رجلاً أو امرأةً، وسواءٌ كان المزورُ مسلمًا أو كَافرًا، لعدم الفصل في ذلك».

وذكر نحوه الحافظ أيضًا في آخر كلامه على الحديث فقال عقب قوله: «لعدم الاستفصال في ذلك»:

«قال النووي: وبالجواز قطع الجمهور، وقال صاحب «الحاوي»: لا يجوزُ زيارةُ قبر الكافر، وهو غلطُ (۱) انتهى».

⁼ تابعه عليه الشوكاني كما هي عادتُه في «نيسل الأوطار» (٩٥/٤)!! على أنه وقع عند الأول: «علي بن الحسين عن علي»، فجعله من مسند علي بخلص وإنما هو من رواية ابنه الحسين بخلص، كما عند الحاكم، أو من رواية جعفر بن محمد، عن أبيه كما في رواية البيهقي المُعلقة، فلعل ما في «التلخيص» وهو قوله: «عن علي» محرف عن «عن أبيه». وسقط هذا كله عند الصنعاني في «سبل السلام» (٢/ ١٥١) فعزاه للحاكم من حديث علي ابن الحسين أن فاطمة. .! ثم قال: «قلت: وهو حديثٌ مرسلٌ فإن علي بن الحسين لم يُدرك فاطمة بنت محمد»!

والحديثُ إنما هو من حديث علي بن الحسين، عن أبيه على ما سبق بيانُه.

⁽١) قلت: والدليلُ عِلْمَه في المسألة الآتية. وصاحب «الحاوي» هو أبو الحسن الماوردي، (ت. ٤٥هـ).

وما دل عليه الحديث من جواز زيارة المرأة هو المتبادر من الحديث، ولكن إنما يتم ذلك إذا كانت القصة لم تقع قبل النهي، وهذا هو الظاهر، إذا تذكرنا ما أسلفناه من بيان أن النهي كان في مكة، وأن القصة رواها أنس وهو مدني عاملة عنه أم سليم إلى النبي عاملي حين قدم المدينة، وأنس ابن عشر سنين، فتكون القصة مدنية، فثبت أنها بعد النهي، فتم الاستدلال بها على الجواز.

وأما قولُ ابن القيم في «تهذيب السنن» (٤/ ٣٥٠):

«وتقوى اللّه، فعلُ ما أمر به وترُك ما نهى عنه، ومن جُملتها النهي عن الزيارة». فصحيح لو كان عند المرأة علم بنهي النساء عن الزيارة وأنه استمر ولم يُنسخ، فحينئذ يثبت قوله: «ومن جُملتها النهي عن الزيارة» أما وهذا غير معروف لدينا فهو استدلال غير صحيح، ويُؤيده أنه لو كان النهي لا يزال مستمراً لنهاها رسول اللّه عليه عن الزيارة صراحة وبين ذلك لها، ولم يكتف بأمرها بتقوى اللّه بصورة عامة، وهذا ظاهر إن شاء اللّه تعالى.

• لكن لا يجوزُ لهن الإكثارُ من زيارة القبور والتردد عليها؛ لأن ذلك قد يُفضي بهن إلى مُخالفة الشريعة، من مثل الصياح والتبرج واتخاذ القبور مجالس للنزهة، وتضييع الوقت في الكلام الفارغ، كما هو مُشاهدٌ اليوم في بعض البلاد الإسلامية، وهذا هو المراد ـ إن شاء الله ـ بالحديث المشهور:

«لعن رسول اللَّه عَلِيْكُمْ ـ وفي لفظ: لعن اللَّه ـ زَوَّارِات القُبور».

وقد رُوي عن جماعة من الصحابة: أبو هريسرة، وحسان بن ثابت، وعبد اللَّه بن عباس.

١ ـ أما حديثُ أبي هريرة، فهو من طريق عُمر بن أبي سلمة، عن أبيه،

أخرجه الترمذي (٢/ ١٥٦ _ تحفة)، وابن ماجه ١/ ٤٧٨)، وابن حبان (٧٩٠)، والبيهقي (٤/ ٧٩٠)، والطيالسي (١/ ١٧١ _ ترتيبه)، وأحمد (٢/ ٣٣٧)، وابن عبد البر (٣/ ٢٣٤ _ ٢٣٥)، والملفظ الآخر للطيالسي، والبيهقي، وقال الترمذي:

«حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وقد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص النبي عَيَّاتُهُم في زيارة القبور، فلما رخص دخل في رُخصته الرجالُ والنساءُ، وقال بعضهم: إنما كره زيارة القبور في النساء لقلة صبرهن وكثرة جزعهن».

قلت: ورجال إسناد الحديث ثقاتٌ كلهم، غير أن في عمر بن أبي سلمة كلامًا لعل حديثه لا ينزل به عن مرتبة الحسن، لكن حديثه هذا صحيح لما له من الشواهد الآتية.

٢ ـ وأما حـديث حسان بن ثابت، فهو من طـريق عبـد الرحمـن بن
 بهمان، عن عبد الرحمن بن ثابت، عن أبيه به.

أخرجه ابن أبسي شيبة (٤/١٤١)، وابن ماجه (١/٤٧٨)، والحاكم (١/٤٧٨)، والبيهقي وأحمد (٣/٢٤٢).

وقال البوصيري في «الزوائد» (ق ٢/٩٨): «إسناده صحيح»، رجاله ثقات».

كذا قال، وابن بهمان هذا لم يوثقه غير ابن حبان والعجلي، وهما معروفان بالتساهل في التوثيق، وقال ابن المديني فيه: «لا نعرفه»، ولذا قال الحافظ في «التقريب»: «مقبول» يعني: عند المتابعة، ولم أجد له متابعًا، لكن الشاهد الذي قبله وبعده في حكم المتابعة، فالحديث مقبول».

٣ ـ وأما حديث ابن عباس، فهو من طريق أبي صالح عنه باللفظ الأول
 إلا أنه قال: «زائرات القبور»، وفي رواية: «زوارات».

أخرجه ابن أبي شيبة (٤/ ١٤٠) وأصحابُ السنن الأربعة وابن حبان (٧٨٨)، والحاكم، والبيهقي، والطيالسي، والرواية الأخرى لـهما، وأحمد (رقم ٢٠٣٠ و٢٠٠٣ و٢٩٨٦ و٣١١٨)، وقال الترمذي:

"حديثٌ حسنٌ، وأبو صالح هذا مولى أم هانئ بنت أبي طالب واسمه باذانُ، ويُقال: باذامُ».

قلت: وهو ضعيفٌ بل اتهمه بعضهم، وقد أوردتُ حديثه في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (٢٢٣) لزيادة تفرد بها فيه، وذكرت بعض أقوال الأئمة في حاله فليراجع.

فقد تبين من تخريج الحديث أن المحفوظ فيه إنما هو بلفظ: «زوارات» لاتفاق حديث أبي هريرة وحسان عليه وكذا حديث ابن عباس في رواية الأكثرين، على ما فيه من ضعف فهي إن لم تصلح للشهادة فلا تضر، كما لا يضر في الاتفاق المذكور الرواية الأخرى من حديث ابن عباس كما هو ظاهر ، وإذا كان الأمر كذلك فهذا اللفظ «زوارات» إنما يدل على لعن النساء اللاتي يُكثرن الزيارة، بخلاف غيرهن فلا يشملهن اللعن، فلا يجوز حينئذ أن يعارض بهذا الحديث ما سبق من الأحاديث الدالة على استحباب الزيارة للنساء؛ لأنه خاص وتلك عامة ، فيعمل بكل منهما في محله، فهذا الجمع أولى من دعوى النسخ، وإلى نحو ما ذكرنا ذهب جماعة من العلماء، فقال القرطبي: «اللعن المذكور في الحديث إنما هو للمكثرات من الزيارة لما تقتضيه الصيغة من المباخة، ولعل السبب ما يُفضي إليه ذلك من تضييع حق الزوج

والتبرج، وما ينشأ من الصياح ونحو ذلك، وقد يُقال: إذا أُمِنَ جميعُ ذلك فلا مانع من الإذن لهن؛ لأن تذكر الموت يحتاجُ إليه الرجالُ والنساءُ».

قال الشوكاني في «نيل الأوطار» (٤/ ٩٥):

«وهذا الكلامُ هو الذي ينبغي اعتماده في الجمع بين أحاديث الباب المتعارضة في الظاهر»(١).

* * *

⁽۱) وإلى هذا الجمع ذهب الصنعاني أيضًا في «سبل السلام»، ولكنه استدل للجواز بأدلة فيها نظرٌ فأحببتُ أن أنبه عليها، أولاً: حديث الحسين بن علي ولي النه النه النبي علي المنه عليها، أولاً: حديث الحسين بن علي والحرجه الحاكم (۲۷۷۱)، عرب عمها حمزة كل جمعة فتصلي وتبكي». أخرجه الحاكم (۷۸/۲)، وقال: «وهو منقطع»، وسكت عليه الحافظ في «التلخيص» (۵/۸۶) وتبعه الصنعاني! وسكوتُ هذين، واقتصار البيهقي على إعلاله بالانقطاع قد يُوهم أنه سالمٌ من علة أخرى. وليس كذلك كما سبق بيانُه قريبًا.

ثانيًا: حديث البيهقي في «شعب الإيمان» (٧٩٠١) مرسلاً: «من زار قبر الـوالدين أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب بارًا».

سكت عليه الصنعاني أيضًا، وهو ضعيف جداً بل هو موضوع، وليس هو مرسلاً فقط كما ذكر السنعاني، بل هو معضل الآن الذي رفعه إنما هـو محمد بن النعـمان وليس تابعيًا، قال العراقي في «تخريج الأحياء» (٤١٨/٤): «رواه ابن أبي الدنيا وهو مُعضل، ومحمد بن النعمان مجهول». قلت: ويـحيى كذبه وكيع وأحمد، وقال ابن أبي حاتم في «العلل» (٢/ ٩ / ٢) عن أبيه: «الحديث منكر جدًا، كأنه موضوع».

ما ينتفع به الميت

من أجمل ما كُتب فيها بحث الشيخ الألباني فننقله.

• قال الشيخ الألباني - رحمه اللّه - في «أحكام الجنائز»:

* ويَنتَفعُ الميتُ من عَمَل غيره بأمور:

• أولاً: دعاءُ المسلم له، إذا توفرت فيه شروطُ القبول، لقول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخْوَانِنَا الّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلا تَجْعَلُ فِي قُلُوبِنَا غِلاً لِلّذَيِنَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحشر: ١٠].

وأما الأحاديثُ فهي كثيرةٌ جداً، وقد سبق بعضها، ويئتي بعضها في زيارة القبور، ودُعاء النبي عَلَيْكُ لهم، وأمره بذلك، ومنها قوله عَلَيْكُ : «دعوةُ المرءِ المسلم لأخيه بظهرِ الغيبِ مُستجابةٌ، عند رأسه ملك موكلٌ، كلما دعا لأخيه بخير، قال الملكُ المُوكلُ به: آمين ولك بمثل».

أخرجه مسلم (٨/ ٨٦، ٨٧) والسياق له، وأبو داود (١/ ٢٤٠)، وأحمد (٦/ ٢٥٢) من حديث أبى الدرداء.

بل إن صلاة الجنازة جلها شاهد لذلك؛ لأن غالبها دعاء للميت، واستغفار له.

• ثانيًا: قضاء ولي الميت صوم النذرِ عنه، وفيه أحاديث :

الأول: عن عائشة ولي أن رسول اللَّه عليه الله عالي قال:

«من مات وعليه صيامٌ، صام عنه وليه».

أخرجه البخاري (٤/ ١٥٦)، ومسلم (٣/ ١٥٥)، وأبو داُود (١/ ٣٧٦)، ومن طريقه البيهقسي (٦/ ٢٧٩)، والطحاوي في «مُشكل الآثار» (٣/ ١٤٠)

و١٤١)، وأحمد (٢٩/٦).

الثاني: عن ابن عباس رطي :

«أن امرأةً ركبت البحر فنذرت، إن اللَّه تبارك وتعالى أنجاها أن تصوم شهرًا، فأنجاها اللَّه عز وجل، فلم تصُم حتى مانت، فجاءت قرابةٌ لها _ إما أختها أو ابنتُها _ إلى النبي عَلَيْكُمْ ، فذكرت ذلك له، فقال:

«أرأيتُك لو كان عليها دينٌ كنت تقضينه؟» قالت: نعم. قال: «فدينُ اللَّه أحقُ أن يُقضى، فاقض عن أمك».

أخرجه أبو داود (٢/ ٨١)، والنسائي (٢/ ١٤٣)، والطحاوي (٣/ ١٤٠)، والبيهقي (٤/ ٢٥٠، ٢٥٦)، (١٠/ ٨٥)، والطيالسي (٢٦٣٠)، وأحمد (١٤٠، ١٩٧٠، ١٩٧٠، ٣٦٢٤، ٢٠٠، والسياق مع النايادة الثانية له، وإسناده صحيح على شرط الشيخين، والزيادة الأولى لأبي داود والبيهقي.

وأخرجه البخاري (٤/ ١٥٨ _ ١٥٨)، ومالم (٣/ ١٥٦)، والتسرمذي (٢/ ٤٢ _ ٤٣) وصححه، وابن ماجه (١/ ٥٣٥) بنحوه، وفيه عندهم جميعًا الزيادةُ الثانية، وعند مسلم الأخيرةُ.

الثالث: عنه أيضًا:

«أن سعد بن عُبادة وطن استفتى رسول الله عَلِيْكِم : إن أمي ماتت وعليها نذر و فقال: «اقضه عنها».

أخرجه البخاري (٥/ ٤٤، ٤٤٤)، ومسلم (٦/ ٢٧)، وأبو داود (٢/ ٨١٥)، والنسائي (٢/ ١٣٠)، والترمذي (٢/ ٣٧٥)، وصححه البيهقي (٤/ ٢٥١)، (٢/ ٢٧١٧)، (١/ ٨٥٠)، والطيالسي (٢٧١٧)، وأحمد البيهقي (٤/ ٢٥٦)، (٢/ ٢٧٨)، (١/ ٨٥٠)، والطيالسي (٢٧١٧)، وأحمد

(TPA1, P3.T), (T/V3).

قلت: وهذه الأحاديث صريحة الدلالة في مشروعية صيام الولي عن الميت صوم النذر، إلا أن الحديث الأول يدل بإطلاقه على شيء زائد على ذلك وهو أنه يصوم عنه صوم الفرض أيضًا. وقد قال به الشافعية، وهو مذهب ابن حزم (٧/٢، ٨) وغيرهم. وذهب إلى الأول الحنابلة، بل هو نص الإمام أحمد، فقال أبو داود في «المسائل» (٩٦):

«سمعت أحمد بن حنبل قال: لا يُصام عن الميت إلا في النذر».

وحمل أتباعُه الحديث الأول على صوم النذر، بدليل ما روت عمرةُ: أن أمّها ماتت وعليها من رمضان فقالت لعائشة: أقضيه عنها؟ قالت: لا بل تصدقي عنها مكان كل يوم نصف صاع على كل مسكين. أخرجه الطحاوي (٣/ ١٤٢)، وابن حزم (٧/ ٤) واللفظ له بإسناد قال ابن التركماني: «صحيح» وضعفه البيهقي، ثم العسقلاني، فإن كأنا أراد تضعيفه من هذا الوجه، فلا وجه له، وإن عنيا غيره، فلا يضره، وبدليل ما روى سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال: «إذا مرض الرجل في رمضان، ثم مات ولم يصم، أطعم عنه ولم يكن عليه قضاء وإن كان عليه نذر قضي عنه وليه». أخرجه أبو داود بسند صحيح على شرط الشيخين، وله طريق آخر بنحوه عند ابن عزم (٧/٧) وصحح إسناده. وله طريق ثالث عند الطحاوي (٣/ ١٤٢)،

قلت: وهذا التفصيلُ الذي ذهبت إليه أم المؤمنين، وحبرُ الأمة ابن عباس وللله وتابعهما إمامُ السنة أحمد بن حنبل همو الذي تطمئن إليه المنفسُ، وينشرحُ له الصدر، وهو أعدلُ الأقوالِ في هذه المسألةِ وأوسطُها، وفيه إعمالٌ

لجميع الأحاديث دون ردِّ لأي واحد منها، مع الفهم الصحيح لها خاصةً الحديث الأول منها، فلم تفهم منه أم المؤمنين ذلك الإطلاق الشامل لصوم رمضان، وهي راويتُه، ومن المقرر أن راوي الحديث أدرى بمعنى ما روى، لا سيما إذا كان ما فهم هو الموافق لقواعد الشريعة وأصولها، كما هو الشأن هنا، وقد بيَّن ذلك المحققُ ابن القيم - رحمه اللَّه تعالى - فقال في "إعلام المُوقعين» (٣/ ٥٥٤) بعد أن ذكر الحديث وصححه:

"فطائفة حملت هذا على عمومه وإطلاقه، وقالت: يُصام عنه النذر والفرضُ. وأبت طائفة ذلك وقالت: لا يُصام عنه نذر ولا فرض وفصلت طائفة فقالت: يُصام عنه النذر دون الفرض الأصلي وهذا قول ابن عباس وأصحابه، وهو الصحيح ولا يُسلم أحد عن أحد، فكذلك الصيام، وأما النذر يُصلي أحد عن أحد، ولا يُسلم أحد عن أحد، فكذلك الصيام، وأما النذر فهو التزام في الذمة بمنزلة الدين فيقبل قضاء الولي له كما يقضي دينه، وهذا المقد وطرد هذا أنه لا يحج عنه، ولا يزكي عنه إذا كان معذورا بالتأخير كما يُطعم الولي عمن أفطر في رمضان لعذر، فأما المُفرط من غير عدر أصلا فلا ينفعه أداء غيره لفرائض الله التي فرط فيها، وكان هو المامور بها ابتلاء وامتحانًا دون الولي، فلا تنفع توبة أحد عن أحد، ولا إسلامه عنه، ولا أداء الصلاة عنه ولا غيرها من فرائض الله تعالى التي فرط فيها حتى مات».

قلت: وقد زاد ابن القيم _ رحمه اللّه _ هذا البحث توضيحًا وتحقيقًا في «تهذيب السنن» (٣/ ٢٧٩ _ ٢٨٢) فليراجع فإنه مهم.

• ثالثًا: قضاءُ الدين عنه من أي شخصٍ وليًّا كان أو غيره، وفيه أحاديث كثيرةٌ. • رابعًا: ما يفعله الولد الصالحُ من الأعمال الصالحة، فإن لوالديه مثل أجره، دون أن ينقص من أجره شيءٌ؛ لأن الولد من سعيهما وكسبهما، واللَّه عز وجل يقول: ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾ [المنجم: ٣٩]، وقال رسول اللَّه عَيْنِهُمْ:

«إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه، وإن ولده من كسبه».

أخرجه أبو داود (٢/ ١٠٨)، والنسائي (٢/ ٢١١)، والترمذي (٢/ ٢٨٧) وحسنه، والحدارمي (٢/ ٢٤٧)، وابسن ماجه (٢/ ٢ ـ ٤٣٠)، والحاكم (٢/ ٢٤)، والطيالسي (١٥٨٠)، وأحمد (٢/ ٤١، ١٢٦، ١٢٦، ١٧٣، ١٩٣)، وقال الحاكم:

«صحيحٌ على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي!

وهو خطأٌ من وجوه لا يتسع المجالُ لبيانها.

وله شاهدٌ من حديث عبد اللَّه بن عمرو:

رواه أبو داود، وابــن ماجــه، وأحمــد (۲/۱۷۹، ۲۰۶، ۲۱۶) بســند حسنٍ.

ويُؤيدُ ما دلت عليه الآية والحديث، أحاديث خاصةٌ وردت في انتفاع الوالد بعمل ولده الصالح كالصدقة والصيام والعتق ونحوه، وهي هذه:

الأول: عن عائشة رَطِيْنُك :

«أن رجلاً قال: إن أمي افتُلتت(۱) نفسُها ولم تُوص، وأظنها لو تكلمت تصدقت، فهل لها أجر ان تصدقت عنها ولي أجر الانعم، فتصدق عنها».

⁽١) بضم المثناة وكسر اللام، أي: سلبت، على ما لم يسم فاعله، أي: ماتت فجأة.

أخرجه البخاري (٣/ ١٩٨)، (٥/ ٣٩٩ ـ ٤٠٠)، ومسلم (٣/ ٨١)، (٥/ ٣٧)، ومالك في «الموطأ» (٢/ ٢٢٨)، وأبو داود (١٥/٢)، والنسائي (٢/ ١٢٩)، وابن ماجه (٢/ ١٦٠)، والبيهقي (٤/ ٢٢)، (٦/ ٢٧٧ ـ ٢٧٨)، وأحمد (٦/ ٥١).

والسياقُ للبخاري في إحدى روايتيه، والـزيادةُ الأخيرة له في الرواية الأخرى، وابن ماجه، وله الزيادةُ الثانيةُ، ولمسلم الأولى.

الثانى: عن ابن عباس ظيم ا

«أنّ سعد بن عبادة _ أخا بني ساعدة _ تُوفيت أمه وهو غائبٌ عنها، فقال: يا رسول اللّه إن أمي توفيت، وأنا غائبٌ عنها، فهل ينفعها إن تصدقت بشيء عنها؟ قال: «نعم»، قال: فإني أشهدُك أن حائط المخراف (١) صدقة عليها».

أخرجه البخاري (٩/ ٢٩٧، ٣٠١)، وأبـو داود (٢/ ١٥)، والنسـائي (٢/ ١٣٠)، والترمذي (٢/ ٢٥)، والـبيهقـي (٢/ ٢٧٨)، وأحمد (٣٠٨٠ ـ ٣٥٠٤ ـ ٣٥٠٨)، والسياق له.

الثالث: عن أبي هريرة رَطِيْك:

«أن رجلاً قال للنبي عَلَيْكُم : إن أبي مات وترك مالاً ولم يُوصِ فلله يُكفِّر عنه أن أتصدق عنه؟ قال: «نعم».

أخرجه مسلم (٧٣/٥)، والنـسائي (٢/ ١٢٩)، وابن ماجه (٢/ ١٦٠)، والبيهقي (٢/ ٢٧٨)، وأحمد (٢/ ٣٧١).

⁽١) أي: المثمر، سمى بذلك لما يخرف منه أي: يجنى من الثمرة.

الرابع: عن عبد اللَّه بن عمرو ظيُّك:

«أن العاص بن وائل السهمي أوصى أن يُعتق عنه مائة رقبة، فأعتق ابنه هشامٌ خمسين رقبةً، وأراد ابنه عمروٌ أن يُعتق عنه الخمسين الباقية، قال: حتى أسأل رسول اللَّه عليه النبي عليه فقال: يا رسول اللَّه إلا أبي أوصى أن يُعتق عنه مائة رقبة، وإن هشامًا أعتق عنه خمسين، وبقيت عليه خمسون، أفَأُعْتِقُ عنه؟ فقال رسول اللَّه عليه إلى الله عليه فقال رسول اللَّه عليه فقال مسلمًا فأعتقتم أو تصدقتُم عنه، أو حججتُم عنه بلغه ذلك، (وفي رواية): فلو كان أقر بالتوحيد فصُمت وتصدقت عنه نفعه ذلك».

أخرجه أبو داود في آخر «الوصايا» (٢/ ١٥)، والبيهقي (٦/ ٢٧٩)، والسياقُ له، وأحمد رقم (٤٠٧٦)، والروايةُ الأخرى له، وإسنادُهم حسنٌ. قال الشوكاني في «نيل الأوطار» (٤/ ٧٩):

«وأحاديثُ الباب تدل على أن الصدقة من الولد تلحقُ الوالدين بعد موتهما بدون وصية منهما، ويصل إليهما ثوابُها، فيُخصص بهذه الأحاديث عمومُ قوله تعالى: ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾. ولكن ليس في أحاديث الباب إلا لحوقُ الصدقة من الولد، وقد ثبت أن ولد الإنسان من سعيه فلا حاجة إلى دعوى التخصيص، وأما من غير الولد فالظاهرُ من العموميات القرآنية أنه لا يصلُ ثوابهُ إلى الميت، فيوقفُ عليها، حتى يأتي دليلٌ يقتضي تخصيصها».

قسلت: وهذا هو الحق الذي تقتضيه القواعد العلمية، أن الآية على عُمومها وأن ثواب الصدقة وغيرها يصلُ من الولد إلى الوالد؛ لأنه من سعيه بخلاف غير الولد، لكن قد نقل النووي وغيره الإجماع على أن الصدقة تقع

عن الميت ويصله ثوابها، هكذا قالوا: «المسيت» فأطلقوه، ولم يُقيدوه بالوالد، فإن صح هذا الإجماع كان مُخصِّصًا للعمومات التي أشار إليها الشوكاني فيما يتعلق بالصدقة، ويظل ما عداها داخلاً في العُموم كالصيام وقراءة القرآن ونحوهما من العبادات، ولكنني في شك كبيرٍ من صحة الإجماع المذكور، وذلك لأمرين.

الأول: أن الإجماع بالمعنى الأصولي لا يُمكن تحقه في غير المسائل التي عُلمت من الدين بالضرورة، كما حقق ذلك العلماء الفحول، كابن حزم في «أصول الأحكام» والشوكاني في «إرشاد الفحول»، والأستاذ عبد الوهاب خلاف في كتابه «أصول الفقه» وغيرهم، وقد أشار إلى ذلك الإمام أحمد في كلمته المشهورة في الرد على من ادعى الإجماع. ورواها عنه ابنه عبد الله بن أحمد في «المسائل».

الشاني: أنني سبرت كثيراً من المسائل الـتي نقلوا الإجماع فيها، فوجدت الخلاف فيها معروفًا! بل رأيت مذهب الجمهور على خلاف دعوى الإجماع فيها، ولو شئت أن أورد الأمثلة على ذلك لـطال الكلام وخرجنا به عما نحن بصدده، فحسبنا الآن أن نُذكِّر بمثال واحد، وهو نقل النووي الإجماع على أن صلاة الجنازة لا تُكره في الأوقات المكروهة! مع أن الخلاف فيها قديم معروف، وأكثر أهل العلم على خلاف الإجماع المزعوم.

وذهب بعضهم إلى قياس غير الوالد على الوالد، وهـو قياسٌ باطلٌ من جوه:

الأول: أنه مخالف للعموميات القرآنية كقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزكَّى لَإِنَّمَا يَتَزكَّى لِنَفْسِهِ ﴾ [فاطر: ١٨]، وغيرها من الآيات التي علقت الفلاح ودخول الجنة بالأعمال الصالحة، ولا شك أن الوالد يُزكي نفسه بتربيته لولده وقيامه

عليه فكان له أجرهُ بخلاف غيره.

الشاني: أنه قياسٌ مع الفارق إذا تذكرت أن السرع جعل الولد من كسب الوالد كما سبق في حديث عائشة فليس هو كسبًا لغيره، والله عز وجل يقول: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهَينَةٌ ﴾ ويقول: ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كُسَبَتْ ﴾ وقد قال الحافظ ابن خُثير في تفسير قوله عز وجل: ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾:

«أي : كما لا يُحمَلُ عليه وزر غيره، كذلك لا يحصل من الأجر إلا ما كسب هو لنفسه. ومن هذه الآية الكريمة استنبط الشافعي ـ رحمه الله ـ ومن اتبعه أن القراءة لا يصل عمله أهداء ثوابها إلى الموتى؛ لأنه ليس من عملهم ولا كسبهم، ولهذا لم يندب إليه رسول الله عليه أمته، ولا حثهم عليه، ولا أرشدهم إليه بنص ولا إيماء ولم يُنقل ذلك عن أحد من الصحابة والم يُتصرف كان خيراً لسبقُونا إليه، وباب القربات يُقتصر فيه على النصوص ولا يُتصرف فيه بأنواع الأقيسة والآراء».

وقال العز بن عبد السلام في «الفتاوى» (٢/٢٤ ـ عام ١٦٩٢):

«ومن فعل طاعةً للَّه تعالى، ثم أهدى ثوابها إلى حي أو ميت، لم يُنتقل ثوابها إليه، إذ ﴿ لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾ فإن شرع في الطاعة ناويًا أن يقع عنه، إلا فيما استثناه الشرعُ كالصدقة والصوم والحج».

وما ذكره ابن كثير عن الشافعي ـ رحمه اللَّه تعالى ـ هو قول أكثر العلماء وجماعة من الحنفية كما نقله الزبيدي في «شرح الإحياء» (١/ ٣٦٩)(١)

⁽١) قلت: وبما سبق تعلم بطلان الإجماع الذي ذكره ابن قدامة في «المغني» (٢/ ٥٦٩) عُلَى =

الثالث: أن هذا القياس لو كان صحيحًا، لكان من مقتضاه استحباب إهداء الثواب إلى الموتى، ولو كان كذلك لفعله السلف؛ لأنهم أحرص على الثواب منا بلا ريب، ولم يفعلوا ذلك كما سبق في كلام ابن كثير، فدل هذا على أن القياس المذكور غير صحيح، وهو المراد: وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في «الاختيارات العلمية» ص(٥٤):

«ولم يكن من عادة السلف إذا صلوا تطوعًا، أو صاموا تطوعًا، أو حجوا تطوعًا، أو حجوا تطوعًا، أو قرءوا القرآن يُهدون ثواب ذلك إلى أموات المسلمين، فلا ينبغي العدول عن طريق السلف فإنه أفضل وأكمل .

وللشيخ ـ رحمه اللَّه تعالى ـ قول الخر في المسألة، خالف فيه ما ذكره انفًا عن السلف، فذهب إلى أن الميت ينتفع بجميع العبادات من غيره! وتبنَّى هذا القول وانتصر له ابن القيم ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في كتابه «الروح» بما لا ينهض من القياس الذي سبق بيان بطلانه قريبًا، وذلك على خلاف ما عهدناه منه ـ رحمه اللَّه ـ من ترك التوسع في القياس في الأمور التعبدية المحضة لا سيما ما كان منه على خلاف ما جرى عليه السلف الصالح رفي وقد أورد خلاصة كلامه العلامة السيد محمد رشيد رضا في "تفسير المنار» (٨/ ٢٥٤ ـ من رد عليه ردًا علميًا قويًا، فليراجعه من شاء أن يتوسّع في المسألة.

وقد استخل هذا القول كثيرٌ من المبتدعة، واتخذوه ذريعةً في مُحاربة السنة، واحتجوا بالمشيخ وتلميذه على أنصار السنة وأتباعها، وجهل أولئك المبتدعة أو تجاهلوا أن أنصار السنة، لا يقلدون في دين اللَّه تعالى رجلاً بعينه

⁼ وصول ثواب الـقراءة إلى الموتى، وكيف لا يكـون باطلاً، وفي مـقدمة المخالـفين الإمام الشافعـي ـ رحمه الله تعالـى ـ وهذا مثال آخر من أمثـلة ما ادعى فيه الإجمـاع وهو غير صحيح، وقد سبق التنبيه على هذا قريبًا.

كما يفعل أولئك!! ولا يُؤثرون على الحق الذي تبين لهم قول أحد من العلماء مهما كان اعتقادهم حسنًا في علمه وصلاحه، وأنهم إنما ينظرون إلى القول لا إلى القائل، وإلى الدليل، وليس إلى التقليد، جاعلين نصب أعينهم قول إمام دار الهجرة: «ما منا من أحد إلا ردَّ وودَّ عليه إلا صاحب هذا القبر»! وقال: «كل أحد يُؤخذُ من قوله ويُرد إلا صاحب هذا القبر».

وإذا كان من المسلَّم به عند أهل العلم أن لكل عقيدة؟ أو رأي يتبناه أحدٌ في هذه الحياة أثرًا في سلوكه إن خيرًا فخيرٌ، وإن شرًّا فشر، فإن من المسلم به أيضًا، أن الأثر يدل على المؤثر، وأن أحدهما مرتبطٌ بالآخر، خيرًا أو شرًّا كما ذكرنا، وعلى هذا فلسنا نشك أن لهذا القول آثرًا سيتًا في من يحمله أو يتبناه، من ذلك مثلاً أن صاحبه يتكل في تحصيل الثواب والدرجات العاليات على غيره، لعلمه أن الناس يُهدون الحسنات مئات المرات في اليوم الواحد إلى جميع المسلمين الأحياء منهم والأموات، وهـو واحدٌ منهم، فلماذا لا يستغنى حينئذ بعمل غيره عن سعيه وكسبه! ألست ترى مشلاً أن بعض المشايخ الذي يعيشون على كسب بعض تلامذتهم، لا يسعون بأنفسهم ليحصلوا على قوت يومهم بعررَق جبينهم وكدِّ يمينهم. ! وما السبب في ذلك إلا أنهم استغنوا عن ذلك بكسب غيرهم! فاعتمدُوا عليه وتركوا العمل، هذا أمرٌ مشاهدٌ في الماديات، معقولٌ في المعنويات كما هو الشأن في هذه المسألة. وليت أن ذلك وقف عندها، ولم يتعدها إلى ما هو أخطرُ منها، فهناك قولٌ بجواز الحج عن الغيسر ولو كان غيسر معذور كأكثر الأغنياء الستاركين للسواجبات فهذا القول يحملهم على التساهُل في الحج والتقاعُس عنه؛ لأنه يتعلل بـ ويقول في باطنه: يحجون عني بعد موتي! بل إن ثمة ما هو أضر من ذلك، وهو القول بوجوب إسقاط الصلاة عن الميت التارك لها! فإنه من العوامل الكبيرة على

ترك بعض المسلمين للصلاة؛ لأنه يتعلل أيضًا بأن الناس يُسقطونها عنه بعد وفاته! إلى غير ذلك من الأقوال التي لا يخفى سوء أثرها على المُجتمع، فمن الواجب على العالم الذي يُريد الإصلاح أن ينبذ هذه الأقوال لمُخالفتها نصوص الشريعة ومقاصدها الحسنة.

وقابل أثر هذه الأقوال بأثر قول الواقفين عند النصوص لا يخرجون عنها بتأويل أو قياس تجد الفرق كالشمس، فإن من لم يأخُذ بمشل الأقوال المشار إليها لا يُعقلُ أن يتكل على غيره في العمل والثواب؛ لأنه يرى أنه لا يُنجيه إلا عمله، ولا ثواب له إلا ما سعى إليه هو بنفسه، بل المفروض فيه أن يسعى ما أمكنه إلى أن يُخلف من بعده أثرًا حسنًا يأتيه أجره، وهو وحيدٌ في قبره، بدل تلك الحسنات الموهومة، وهذا من الأسباب الكثيرة في تقدم السلف وتأخرنا، ونصر الله إياهم، وخُذلانه إيانا، نسألُ الله تعالى أن يهدينا كما هداهم، وينصرنا كما نصرهم.

خامسًا: ما خلفه من بعده من آثار صالحة وصدقات جارية، لقوله تبارك وتعالى: ﴿ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ﴾ أيس: ١٢ }، وفيه أحاديثُ:

الأول: عن أبي هريرة وطفي أن رسول اللَّه عاصل قال:

«إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله (١٠) إلا من ثلاثة أشياء، إلا من صدقة جارية، أو علم يُنتفع به، أو ولد صالح (١٠) يدعو له».

⁽١) أي: فائدة عمله وتجديد ثوابه، قال الخطابي في «المعالم»:

[«]فيه دليلٌ على أن السصوم والصلاة وما دخل في معناهما من عمل الأبدان لا تجري فيها النيابة وقد يستدل به من يذهب إلى أن من حج عن ميت فإن الحج في الحقيقة للحاج دون المحجوج عنه، وإنما يلحقهُ الدعاء، ويكون له الأجرُ في المال الذي أعطى إن كان حج عنه عال».

⁽٢) قُيدٌ بالصالح؛ لأن الأجر لا يحصلُ من غيره، وأما الوزرُ فلا يلحقُ بالوالد من سيُّتةِ ولده =

أخرجه مسلم (٥/ ٧٣)، والسياق له، والبخاري في «الأدب المُـفرد» ص(٨)، وأبو داود (٢/ ١٥)، والنسائي (٢/ ١٢٩)، والطحاوي في «المشكل» (١/ ٨٥)، والبيهقي (٦/ ٢٧٨)، وأحمد (٢/ ٣٧٢)، والزيادة لأبي داود والبيهقي.

الثاني: عن أبي قتادة وَلِينَ قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكُم :

«خير ما يُخلِّف الرجل من بعده ثلاث ولد صالح يدعو له، وصدقة تجري يبلغه أجرها، وعلم يُعمل به من بعده».

أخرجه ابن ماجه (١٠٦/١)، وابن حبان في «صحيحه» رقم (٨٤، ٥٥)، والطبراني في «المعجم الصغير» ص(٧٩)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/١٥)، وإسنادهُ صحيحٌ كما قال المنذري في «الترغيب» (١/٥٨).

الثالث: عن أبي هريرة رُطِّتُك أيضًا قال: قال رسول اللَّه عِلَيْكُمْ :

"إن مما يلحقُ المؤمن من عمله وحسناته بعد موته، علمًا عمله ونشره، وولدًا صالحًا تركه، ومُصحفًا ورثه، أو مسجدًا بناه، أو بيتًا لابن السبيل بناه، أو نهرًا أجراه، أو صدقةً أخرجها من ماله في صحته وحياته يلحقه من بعد موته».

أخرجـه ابن مــاجه (١٠٦/١) بــإسنــاد حســن، ورواه ابن خــزيمة فــي «صحيحه» (٢٤٩٠).

⁼ إذا كان نيته في تحصيل الخير، وإنما ذكر الدعاء له تحريضًا على الدعاء لأبيه، لا لأنه قيدٌ؛ لأن الأجر يحصل للوالد من ولده الصالح، كلما عمل عملاً صالحاً، سواء أدعا لأبيه أم لا، كمن غرس شجرة يحصل له من أكل ثمرتها ثوابٌ سواء أدعا له من أكلها أم لم يدعُ، وكذلك الأم.

كذا في «مبارق الأزهار في شرح مشارق الأنوار» لابن الملك.

الرابع: حديث جرير بن عبد اللَّه وَلِيْكُ قال: قال عَلَيْكُم :

«من سن في الإسلام سنةً حسنةً فله أجرُها، ومثل أجر من عمل بها بعده من غير أن ينقُص من أجورهم شيءٌ، ومن سن سنةً في الإسلام سيئةً كان عليه وزرُها، ومثلُ وزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقُص من أوزارهم شيءٌ»، ثم تلى هذه الآية: ﴿ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ﴾، قال: «فقسَّمه بينهم».

أخرجه مسلم (٣/ ٨٨ و ٨٩) و(٨/ ٦١ و ٢٦)، والنسائي (١/ ٣٥٥ و ٣٥٥)، والنسائي (١/ ٣٥٥ و ٣٥٦)، والطحاوي في «المشكل» (١/ ٩٣ و ٣٥٧)، والطحاوي في «المشكل» (١/ ٩٣ و ٩٧)، والبيهقي (٤/ ١٧٥ و ١٧٦)، والطيالسي (٦٧٠)، وأحمد (٤/ ٣٥٧ و ٣٥٨ و ٣٥٠)، وابن كثير (٣/ ٥٦٥) «تفسير» والزيادة قبل الأخيرة له وإسنادها صحيح. ١.هـ كلام الألباني ـ رحمه اللَّه ـ.

* ونختم بهدية لك:

• عن أنس رطين قال: قال رسول اللَّه عَالِينِهِم:

«سبع یُجری للعبد أجرهن وهو في قبره بعد موته: مَنْ علّم علمًا، أو أجرى نهرًا، أو حفر بثرًا، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجدًا، أو ورّث مصحفًا، أو ترك ولدًا يستغفر له بعد موته»(١).

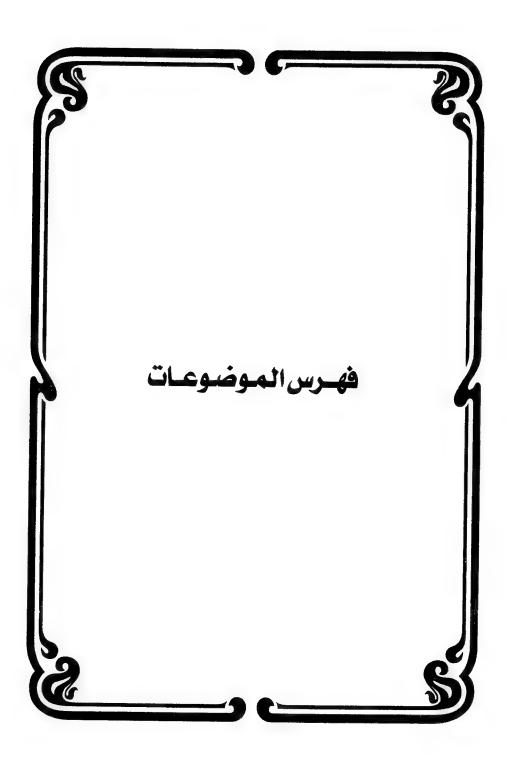
• وعن أبي أمامة رَجْانِينَ قال: قال رسول اللَّه عَالِمُنْكِمْ:

«أربعة تجرى عليهم أجورهم بعد الموت: من مات مرابطًا في سبيل اللَّه، ومن علم علمًا أجري له عمله ما عُمل به، ومن تصدّق بصدقة فأجرها يجرى له ما وُجدت، ورجل ترك ولدًا صالحًا يدعو له (٢٠٠٠).

⁽١) حسن: رواه البزار وسمويه، وحسّنه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٦٠٢).

 ⁽٢) صحيح: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير» ، وصححه الألباني في "صحيح الجامع»
 رقم (٨٧٧).







| العبادة | الموضوع |
|---------|---|
| | عقيدة السلف السادات |
| 0 - 277 | في الموت والقبر والسكرات |
| ٧ | * الموت |
| ٧ | * الموت هو القيامة الصغرى |
| ٩ | * البرزخ أول دار الجزاء |
| ١. | * الموت صفة وجودية وليس عدمًا |
| ١٢ | * الوفاة الكبرى والوفاة الصغرى |
| | * معنى قول اللَّه تعالى: ﴿ إِذْ قال اللَّه يا عيسى إني متوفيك |
| ١٣ | ورافعك إلى |
| 10 | * لا لابن حزم |
| ١٨ | * الموت حق على الجن والإنس |
| 19 | * للموت وقت وأجل محدد* |
| 71 | * معنى المحو والإثبات في الصحف |
| 22 | * الأجل أجلان* |
| 77 | * معنى قوله تعالى: ﴿وما يعمر من معمر ﴾ |
| 4 8 | * وقت الموت من الغيبُ الذي استأثر اللَّه به |
| 40 | * حضور الشيطان عند الموت |
| 77 | * ملك الموت |
| 47 | * تنبیه |
| 44 | * تخيير الأنبياء عند الموت |
| ۳. | * فقء موسى عليه السلام عين ملك الموت |
| | |

| الصفحا | الموضوع | |
|--------|---|---|
| ٣٣ | « القبور | F |
| ٣٣ | « ضمة القبر | F |
| ٣٧ | لا سؤال القبر للروح والبدن معًا | Ŕ |
| 49 | اللكين عن أصول التوحيد | ķ |
| 49 | ه هل يفتن الكافر في قبرهه | 朱 |
| ٤١ | ب سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الأمة | * |
| ٤٣ | « هُل يَفْتَن غير المُكلفين من الأطفال والمجانين؟ | * |
| ٤٦ | ، تنبیه | * |
| ٤٧ | عذاب القبر حق | |
| 00 | عذاب القبر في السنة المطهرة | |
| ٨٠ | عذاب القبر هو عذاب البرزخ | |
| ۸۲ | عذاب القبر أول عذاب الآخرة | * |
| ۸۳ | عذاب القبر للروح والبدن معًا | * |
| ٨٤ | تنوع عذاب القبر | * |
| ٨٤ | أسباب عذاب القبر | |
| 91 | الأسباب المفصلة لعذاب القبر | |
| 91 | ١ – الشرك باللَّه والكفر به | * |
| 97 | الأدلة من السنة على أن الكفر سبب لعذاب القبر | * |
| ٩ ٤ | ٢ ـ النفاق سبب من أسباب عذاب القبر٢ | * |
| 90 | ٣ ـ عدم الاستبراء من البول | * |
| ٩٥ | ٤ ـ المشي بين الناس بالنميمة | * |

| الصفحة | الموضوع | |
|--------|---|---|
| 9~ | ٥ ـ الغيبة٥ | * |
| 91 | ٦ ـ أذى الناس باللسان | * |
| 91 | ۷ ـ الكذب۷ | * |
| 99 | ٨ ـ هجر القرآن بعد تعلمه٨ | * |
| 99 | ٩ _ النوم عن الصلاة المكتوبة | * |
| 1 - 1 | ١٠ ـ أكل الربا وعذاب صاحبه في القبر | * |
| 1 . 7 | ١١ ـ الزنا | * |
| ١٠٣ | | * |
| ۱٠٤ | ١٣ ـ الإعراض عن ذكر اللَّه | * |
| 1.0 | ١٤ ـ الإفطار في رمضان من غير عذر١ | * |
| 7 - 1 | ١٥ _ أخذ الغلول | * |
| 1.٧ | ١٦ _ جر الإزار خيلاء | * |
| ١.٧ | ١٧ _ الامتناع عن إرضاع الأولاد بغير عذر | * |
| ١٠٧ | ۱۸ ـ السرقة | * |
| ١٠٨ | ١٩ _ حبس الحيوان وتعذيبه وعدم رحمته | * |
| ١٠٨ | | * |
| 1 - 9 | ٢١ _ ما يخاف من عذاب القبر في الدين | * |
| 111 | هل عذاب القبر دائم أو منقطع؟ | * |
| 117 | النار التي في القبور ليست من نار الدنيا | * |
| 114 | . ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم | |
| 110 | . سماع غير النبي عائيليم أصوات المعذبين | |

| الصفحة | الموضوع |
|--------|---|
| 117 | الأسباب المنجية من عذاب القبر |
| 117 | * ١ ـ التوحيد |
| ۱۱۷ | * ٢ ـ طاعة اللَّه وفعل الصالحات |
| ١٢. | * ٣ ـ الرباط في سبيل اللَّه الرباط في سبيل اللَّه |
| 171 | * ٤ ـ الشهادة في سبيل اللَّه أنسهادة في سبيل اللَّه |
| ١٢٢ | * ٥ ـ الموت بداء البطن |
| ۱۲۳ | * ٦ ـ الموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة |
| ١٢٤ | * V ـ قراءة سورة تبارك تنجي من عذاب القبر |
| 170 | * ٨ ـ الصديقية٨ |
| 177 | * الروح والنفس |
| ١٢٧ | * استقلال الروح عن البدن |
| ۱۳۰ | * مسكن الروح في الجسد |
| ۱۳۱ | * تعلق الروح الأباث |
| ١٣٢ | * الروح مخلوقة* |
| ١٣٤ | * أنواع النفوس* |
| 150 | * بحث لابن القيم نفيس في موت النفوس |
| ۱۳۸ | * لطيفة |
| 149 | * مستقر الأرواح في البرزخ |
| 180 | « الرأي الراجح |
| 101 | « تنبیه هام |
| 107 | لا أطفال المؤمنين في الجنة |

| الصفحة | الموضوع | |
|--------|---|---|
| 171 | قول نفيس للشيخ الدكتور ياسر برهامي ـ للَّه دره ـ | * |
| 177 | من درر ابن قيم الجوزية في «النونية» | * |
| 771 | عودة الأرواح إلى الأبدان في القبور | * |
| 371 | رؤيته عَرَّاكِيْم الأنبياء ليلة الإسراء | * |
| 177 | هل أرواح الموتى تتلاقى وتتذاكر أم لا؟ | |
| 171 | هل تتلاقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا؟ | * |
| ۱۷۳ | عرض أعمال الأحياء على الموتى | |
| ۱۷٤ | ما ورد في أن الموتى يسألون عن الأحياء | * |
| 171 | سماع الموتى | * |
| 111 | القائلون بعدم سماع الموتى | * |
| | تفسير العلامة الشنقيطي لآيات هامة تتعلق بمسألة سماع | |
| 19. | الموتىاللوتى | |
| ۲ - ٤ | لطيفة | * |
| 7.7 | بيان حديث: الناس يصعقون يوم القيامة | * |
| ۲1. | نفيسة يعض عليها بالنواجذ | * |
| ۲1. | الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون وكذا يصلي الصالحون | * |
| 717 | قول ابن التين: «الموتى لا يصلون» خطأ وليس بصحيح | * |
| 110 | ويتزاور الموتى في قبورهم | * |
| 717 | للَّه در السلف فعقيدتهم وسطية | * |
| Y 1 A | مع درر ابن القيم من «النونية الكافية الشافية» | * |
| 777 | حرم اللَّه على الأرض أكل أجساد الأنبياء | * |

| الصفحة | الموضوع | |
|-------------|--|---|
| 777 | أعمار هذه الأمة | * |
| 777 | تمثل الأعمال للميت في قبره | * |
| | | * |
| 377 | بل هو من الإسرائليات | |
| 770 | لطائفلطائف | * |
| 77 V | عليون وسجين | * |
| | لا نجزم لأحد أنه مات على الإيمان إلا ما جزم به النبي | 米 |
| 777 | علاقه | |
| 777 | عجب الذنب منه خلق ابن آدم وفيه يركب | * |
| 779 | ونؤمن بإسرافيل عليه السلام | * |
| 777 | عقائد فاسدة | |
| 74.5 | الرجعة عند الشيعة والصوفية | * |
| 739 | كيف يرجع وأين يرجع | * |
| 7 | إن يقولون إلا كذبًا | * |
| 737 | رجعة الأئمة مع رجعة القائم | * |
| 727 | ويرجع علمي ونبي أيضًا | * |
| 7 \$ 7 | دابة الأرض | * |
| 701 | ادعاء الكيسانية حياة محمد بن الحنفية وغيبته | * |
| 707 | المحمدية من الشيعة المغيرية يقولون بغيبة إمامهم ورجوعه | * |
| 704 | الناووسيةالناووسية | * |
| 704 | الإسماعيليةا | * |

| الصفحا | الموضوع | |
|--------|---|---|
| 408 | الموسوية من الشيعة | * |
| 307 | بطلان عقيدة الرجعة | |
| Y0X | إدعاؤهم رؤية النبي عَايِّشِهِم يقظة بعد موته | |
| ۲٧. | إفاضة أخرى حول رؤية رسول اللَّه عَلَيْكِ في اليقظة | |
| 717 | فائدةفائدة | |
| 440 | فائدةفائدة | * |
| 440 | فائدةفائدة | * |
| 7.47 | فائدةفائدة. | * |
| YAY | البريلوية ووحل الصوفية | * |
| ۲۸۸ | | * |
| | اعتقاد بعض الصوفية إمكان مقابلة الموتى غير الأنبياء عليهم | * |
| 79. | الصلاة والسلام | |
| | الديوان الصوفي الذي يحكم العالم يحضره الموتى من | * |
| 797 | الأولياء بل ويحضره النبي عايشي والخلفاء | |
| 797 | ملحوظةملحوظة | * |
| Y 9 V | النبي عليه لم يمت في اعتقاد البريلوية | * |
| 799 | تعظيم القبور وعبادتها | |
| ٣٠٢ | قبور الكلاب وقضاء الحاجات: «صوفية الكلاب» | * |
| ٣٠٢ | مرابطة التبلغيين الأعاجم حول القبور «الاستمداد» | * |
| ۳ ۰ ٥ | | * |
| ٣.٧ | الخضر يعلم الأذكار الصوفية كما يدعي ذلك صالح الجعفري | * |

| الصفحة | الموضسوع | |
|--------------|---|---|
| T · V | لا هل مات الخضر عليه السلام أم ما زال حيًّا؟ | K |
| ۲۲٦ | لا قول الكعبي المعتزلي: «المقتول ليس بميت» | * |
| 777 | « المقتول مقطوع أجله؟! هكذا تقول القدرية | * |
| ٣٢٧ | « المعمرية من القدرية المعتزلة | * |
| 771 | لا من فضائح الجاحظ | * |
| | و أكثر الكرامية على بدعة أن اللَّه لا يقدر على إعدام جسم | * |
| 477 | بحال | |
| | و قول السبئية أن عليًّا صعد في السماء كما صعد عيسى بن | * |
| 479 | مريمم | |
| ٣٣. | زعم البزيغية من الخطابية أنهم لا يموتون | * |
| | : زعم أبي الهذيل العلاف وجود أفعال الجوارح من الفاعل بعد | |
| ١٣٣ | موته | |
| ۱۳۳ | السالمية من المبتدعة | * |
| ٣٣٢ | الحلول والتناسخ | * |
| 750 | ا إدعاء الصوفية القدرة على إحياء الموتى | * |
| TOX | ا إدعاء محي الدين بن عربي موت فرعون مؤمنًا | * |
| ٣٦. | قول قديم لإقبال عن الموت وخلود النفس تركه في آخر حياته | * |
| 777 | رجاء جارودي ومفهومه للبعث بعد الموت المخالف للإسلام | * |
| 414 | مفهوم البعث عند جارودي | * |
| 418 | إنكار البرزخ مطلقًا كما يفتري «القرآنيون» | * |
| 419 | ا إنكار عذاب القبر | * |

| الصفحة | الموضوع |
|------------|---|
| 279_779 | عسكر الموتى ينتظرونك |
| TV1 | * مواعظ الحسن البصري في الموت |
| 477 | * من كلام ابن الجوزي سيد الوعاظ |
| ۳۷۸ | * سجع عن قوله تعالى: ﴿لقد كنت في غفلة من هذا﴾ |
| ۳۸۹ | * أيها اللاهي في سكرته |
| 49. | * يا بن الأموات ويا خليفة الأموات |
| 44. | * سكان القبور غدًا |
| 491 | * أخي: يا من يشقى ولا يحمد |
| 497 | * إخواني: سَلُوا المقابر بألسنة الفِكَر تجبكم بكلام العِبَر |
| 494 | * أيها الغافل! |
| 790 | * أخي! لا ترقدن لعينك السهر لا ترقدن لعينك |
| 497 | * يا ساكن اللحد غدًا* |
| 44 | * يا أنا* |
| 44 | * حتام يا ذا النُّهي لا ترعَوِي |
| ٤٠٥ | * وللَّه ما أرق قول ابن الجوزي |
| ٤٠٦ | * يا مَن غرّه الأمل |
| ٤٠٧ | * أخي: أيها الغريب إنك راحل |
| ٤٠٧ | * يا غافلاً* |
| ٤٠٨ | * أخي: أتدري ما الدنيا وقصرها |
| ٤٠٨ | * أخي: كم من شيخ رحل إلى القبور |
| 6 . A | * يا بن التراب |

الموضوع * يا ساكن القبور غدًا.....* 8.9 * يا راحلاً بالإقامة.....* ٤١. ٤1. * يا ساكن التراب.....* * أخى: لا تسكن إلى الدنيا فالدنيا لعب....٧ 113 * أخى: كفاك نذير الشيب......* 113 217 * يا مأكول الدود غدًا..... * يا دار الأحبة أين تحوّل السكان؟.... 214 * يا نفس حتام إلى الدنيا سكونك وإلى عمارتها ركونك؟.... 215 210 * أيها الراحل غدًا.....* 217 £1V * ألا تبكى لنفسك.....* 811 * «ذكر الموت» من مقامات الحريري........ من مقامات الحريري. 244 * إخواني.....* 272 * ألا قلوب لها عيون؟..... * يا نفس هذا بيت مثواك..... 240 * أخى: أزف الرحيل وما حصل الزاد.... 173 * ﴿ أَلَهَاكُم التَّكَاثُر حتى زرتم المقابر ﴾.... 277 143 _ 143 قصر الأمل 274 * قصر الأمل..... 143 * طول الأمل.... أرأيت شعرًا للبكاء يعار 08-_ 889 * ذنوبك يا مغرور تُحصى وتُحسب 010

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--------------------------------|
| ٥١٦ | * إياك والدنيا* |
| ٥٢. | * حال أهل القبور |
| 071 | 🦡 كم رأينا من أناس هلكوا |
| 071 | * رب قوم غبروا من عیشهم |
| 077 | * ليت شعري ما أبقى لك المال |
| 077 | * نهاية المرء |
| 077 | * من كان حين تصيب الشمس جبهته |
| ٥٢٢ | * أنت راحل* |
| ٥٢٣ | * كنا أناسٌ كما كنتم |
| ٥٢٣ | * دار تسافر منها في غد سفرًا |
| 370 | * كأن قلبك من حجر * |
| 370 | * ومنتظر للموت في كل ساعة |
| 070 | * فكم من صحيح بات للموت آمنًا |
| 070 | * وعظتك أجداثٌ صمت |
| 770 | * يحدوك حادٍ ما يريد بك الهزءا |
| 770 | * لو رأت عيناك عيني |
| 770 | * وطئ التراب بصفحة الخد |
| 770 | * أهل القبور |
| 074 | * لا شيء مما ترى تبقى بشاشته |
| ۰۲۷ | * أول ليلة في القبر |
| ٥٢٨ | * إنما الدنيا بلاء |

| لصفحة | الموضوع ال | |
|-------|---------------------------------------|---|
| ٥٢٨ | قف بالقبورقف بالقبور | * |
| 079 | أهل القبور محا التراب وجوهكم | * |
| ٥٣. | أيضحك من للموت فيه نصيب | * |
| 04. | أمرُّ على المقابر | * |
| 04. | سكرة تترك العزيزَ ذليلاً | * |
| ٥٣. | ما حال مَن سكن الثرى ما حاله؟ | * |
| ١٣٥ | * | * |
| 071 | أهل القبور أبينوا عن قبوركم | * |
| ٥٣٢ | • | 米 |
| 770 | جدُّوا الرحيل فقد آوي المقيمون | * |
| 077 | للموت فينا سهام غير مخطئة | * |
| ٥٣٣ | ألا أزف الرحيل | * |
| ٥٣٣ | وكم للموت من دارٍ ودار | * |
| orr | | 米 |
| ٥٣٣ | الموت نغّص دنيانا وزهرتها | * |
| 340 | ألا كل مولود فللموت يولدُفللموت يولدُ | * |
| 370 | ضعوا خدّي على لحدي ضعوه | * |
| 370 | أكلَ التراب محاسني | * |
| 000 | فكرة تورث العبرة | * |
| 040 | ناديت سكان القبور فأُسكتُوا | * |
| 000 | القاء فناء | * |

| الصفحة | الموضوع | |
|---------|--|---|
| ٥٣٦ | تموت كما مات الذين نسيتهم | * |
| ۸۳٥ | ليس الغريب | * |
| 130_705 | الروضة الندية من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية | |
| 0 2 4 | حكم عيادة المريض النصراني واتباع جنازته | * |
| | فتوى هامة ودرة نفيسة فعض عليها بالنواجذ عن رجل يصلي | * |
| | وقتًا ويترك الصلاة كثيرًا أو لا يصلي هل يصلي | |
| 0 2 4 | عليه؟ | |
| 087 | رجل ركب البحر للتجارة فغرق فهل مات شهيدًا؟ | * |
| ٥٤٧ | امرأة نصرانية بعلها مسلم توفيت وفي بطنها جنين | * |
| ٥٤٧ | تلقين الميت | * |
| 0 2 9 | هل يشرع تلقين الميت الكبير والصغير؟ | * |
| 00. | الختمة التي تعمل على الميت | * |
| ٥٥٠ | جعل المصحف والقنديل عند القبر | * |
| | الميت هل يسجوز نقله أم لا؟ واجتماع أرواح الموتى، ونزول | * |
| 007 | روح الميت القبر، ومعرفة الميت لمن يزوره؟ | * |
| | نقل الملائكة من مقابر المسلمين إلى مقابر اليهود والنصارى | * |
| 007 | والعكس | |
| 008 | الميت هل يسمع كلام زائره ويرى شخصه؟ | * |
| 070 | هل يتكلم الميت في قبره؟ | * |
| ٥٦٦ | سئل عما يتعلق بالتعزية | * |
| ٥٦٧ | قوله تعالى: ﴿وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴿ | * |

710

719

175

الصفحة الموضوع * ما تقول السادة الفقهاء وأئمة الدين في القراءة للميت، هل تصل إليه؟. OVT * إهداء ثواب القراءة للوالدين # OVO * زيارة النساء القبور..... OVV عرض الأديان عند الموت..... OVA * هل جميع الخلق حتى الملائكة يموتون..... 011 مذهب سائر المسلمين في إثبات القيامة الكبرى والبعث والثواب والعقاب. 010 * سئل عن الروح المؤمنة وصعود الملائكة بها إلى السماء..... 094 * سؤال منكر ونكير الميت إذا مات...... 098 * سئل عن الصغير وعن الطفل إذا مات هل يمتحن؟..... 097 سئل عن الصغير هل يحيا ويسأل أو يحيا ولا يسأل..... 099 * عذاب القبر هل هو على النفس والبدن أو على النفس دون الىدن. 7 . . * سئل عن رجلين تنازعًا في أمر نبي اللَّه (عيسى ابن مريم)... 718

* هل صح عن النبي عَالِيَكُم أن الله تبارك وتعالى أحيا له أبويه

* رؤية النبى عليه موسى عليه السلام وهو يصلي في قبره

* هل كان الخضر عليه السلام نبيًّا أو وليًّا؟ وهل هو حي إلى

ورؤية الأنبياء، وهل رأى الأنبياء بـأجسادهم في هذه الأماكن

* حتى أسلما على يديه ثم مات بعد ذلك؟...

أم بأرواحهم؟...

الآن؟....ا